

تفسير العنبرين
بشرح تفسير الجلالين
شرح موجز على تفسير الجلالين يكشف دقائقه وأسراره

تأليف

أبي سهيل أنور عبد الله بن عبد الرحمن القصصري

تقديم

الشيخ عبد الرحمن بن معاضة الشهري

المجلد الثالث

(من سورة مريم إلى سورة ص)

مكتبة دار الحديث

بمكة المكرمة

تَوْحِيدُ الْعَيْنَيْنِ
بِشَرْحِ تَفْسِيرِ الْجَلِيلِ

2

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الفضفري، أنور عبدالله بن عبدالرحمن

تنوير العينين بشرح تفسير الجلالين - ٤ أجزاء . / أنور

عبدالله بن عبدالرحمن الفضفري - ط ١ - الرياض، ١٤٤٣ هـ

۴ مج

ردمك ٣-٨٤٧٢-٠٣-٠٣-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

(۳ج) ۹۷۸-۶.۳-۰.۳-۸۴۷۵-۴

١- القرآن - تفسير ٢- القرآن - ألفاظ أ- العنوان

۱۴۴۳/۱۲۱

دیوی ۲۲۷،۳

رقم الإيداع: ١٤٤٣/١٢١

ردمك: ٣-٨٤٧٢-٠٣-٠٣-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)

(۳ج) ۹۷۸ - ۶.۳ - ۰.۳ - ۸۴۷۵ - ۴

جَمِيعُ الْحُقُوقِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الأولى

١٤٤٣ هـ - ٢٠٢٢ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيْعِ

المملكة العربية السعودية - الرياض - شارع السويدي العام - شرف النفق

الإدارة العامة للمطابع - ٩٦٦٥٦٧٣٣٤١٧ - ٩٦٦٥٦٧١٥٠٥٨ - ٢٠١١١٦٨٩٩١ - ٢٠١٠٧٩٠٥٧٧٣

الاسكنديّة - ١٧٥ شارع طيّبة متّوجّه بحمام مسجد الصّديق هاتف: ٥٤٦١٥٨٣/٣ - جوال: ٠١١٦٨٣٣٥٥١.

القاهرة - ٦ من الدراسة متفرع من من البطار - خلف الجامع الأزهر الشريف. هاتف: ٠٢/٢٥١٠٧٤٧٢.

جبرال: ۰۱۱۶۸۳۳۵۵۰ - ۰۲۰۱۰۶۹۰۵۷۵۷۳ - فاكس: ۰۳۴۳۸۱۵۰۹

البريد الإلكتروني: d.alhijaz@gmail.com

00966540040650

@ALEDAWAH

ALEDAWAH@GMAIL.COM

الرياض - حي الشفا - شارع ابن طولون

حِكْمَةُ الْإِسْلَامِ وَالنَّشْرُ



تَوْحِيدُ الْعَيْنَيْنِ بِشَرْحِ تَفْسِيرِ الْجَلَالَيْنِ

شَرْحٌ مُوجِزٌ عَلَى تَفْسِيرِ الْجَلَالَيْنِ يَكْشِفُ دَقَائِقَهُ وَأَسْرَارَهُ

تَأَلَّفَ

أَبِي سُهَيْلٍ أَنْوَرُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْفَضْلِيِّ

تَقَدَّمَ

الْشَيْخُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَعَاذَةَ الشَّهْرِيِّ

الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ

(من سورة مريم إلى سورة ص)

مَكْتَبَةُ كِتَابِ الْحَجَّالَةِ

دَارُ الْإِسْلَامِ وَالنَّشْرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٩- سورة مريم (١)

مكية^(٢) إلا سجدتها فمدنية، أو إلا ﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ﴾^(٣) [٥٩-٦٠]

الآيتين فمدنيتان، وآياتها ثمان أو تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿كَهَيَّعَصَ﴾^(١) الله أعلم بمراده بذلك^(٤).

٢- هذا^(٥) ﴿ذَكَرْ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ﴾ مفعول «رَحِمَتْ»، ﴿زَكَرِيَّا﴾^(٢)

بيان له.

(١) قوله: (سورة مريم). سميت بذلك لذكر اسمها وقصتها فيها، قال الصاوي: «ولم يذكر اسم امرأة بصريح اسمها في القرآن إلا مريم، فذكرت فيه في ثلاثين موضعاً، وفيه الرد على من زعم من الكفار أنها زوجة؛ لأن الزوج يأنف عن ذكر اسم زوجته». اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (مكية). أي: كلها، وعليه درج ابن جرير وغيره.

(٣) وقوله: (أو إلا...). ذكر هنا قولين آخرين:

١- أن آية السجدة مدنية وهي الآية (٥٨).

٢- أن الآيتين (٥٩-٦٠) مدنيتان. ولم أجد هذين القولين معزوين.

(٤) قوله: (الله أعلم بمراده...). كما تقدم في أوائل السور، فإن الإمام السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ كان

مشى على ما مشى عليه الإمام المحلي رَحِمَهُ اللَّهُ، في ذلك، أي: القول بأن هذه الحروف مما استأثر الله بعلمه، وهو قول الجمهور كما سلف.

(٥) قوله: (هذا). قدره ليكون مبتدأ، وما بعده خبراً.

تنبيه: ﴿ذَكَرْ﴾ مبتدأ وهو مضاف إلى ﴿رَحِمَتْ﴾ وهو مضاف إلى «رب»، وهو مضاف إلى ضمير المخاطب، ففيه تتابع الإضافات، واستدل البلاغيون بذلك على أن تتابع الإضافات لا تخل بالفصاحة، كما قيل بذلك.

- ﴿٣﴾ - ﴿إِذْ﴾ متعلق بـ«رَحِمَتْ»^(١) ﴿نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً﴾ مشتملاً على دعاء ﴿خَفِيًّا﴾^(٢) سرّاً جوف الليل^(٣)؛ لأنه أسرع للإجابة.
- ﴿٤﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنٌ﴾ ضعف ﴿الْعَظْمُ﴾ جميعه^(٣) ﴿مِنِّي وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ﴾ مني ﴿شَيْبًا﴾ تمييز محول عن الفاعل^(٤)، أي: انتشر الشيب في شعره^(٥)، كما ينتشر شعاع النار في الحطب، وإني أريد أن أدعوك^(٦) ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ﴾ أي: بدعائي إياك^(٧) ﴿رَبِّ شَقِيًّا﴾^(٤) أي: خائباً فيما مضى، فلا تُخَيِّبني فيما يأتي.
- ﴿٥﴾ - ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾ أي: الذين يلوني في النسب كبني العم^(٨) ﴿وَمِنْ وَرَاءِي﴾ أي: بعد موتي، على الدين^(٩): أن يضيعوه كما شاهدته في بني إسرائيل

- (١) قوله: (متعلق ...) أي: فهو ظرف لـ«رَحِمَتْ».
- (٢) قوله: (في جوف الليل). كما تقدم في آل عمران.
- (٣) قوله: (جميعه). أفاد أن «أل» للاستغراق، أو للجنس الدال على الاستغراق.
- وقوله: ﴿وَهْنٌ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ فيه إجمال وتفصيل، وفيه نوع إطناب. فهو أبلغ من «وهن عظمي»، والمقام يقتضي ذلك.
- (٤) قوله: (تمييز محول). أي: كان هذا التمييز هو الفاعل في المعنى، فحول إلى التمييز وجعل ما بعده فاعلاً، والأصل: اشتعل شيب الرأس.
- (٥) وقوله: (أي: انتشر...). فيه إشارة إلى أن ﴿وَأَشْتَعَلَ﴾ من باب الاستعارة.
- (٦) وقول المفسر: (وإني أريد...). دخول إلى ما بعده. فما بعده معطوف على هذا المقدر.
- (٧) قوله: (بدعائي إياك). أفاد أن المصدر «دعاء» مضاف إلى المفعول به.
- (٨) قوله: (كبني العم). بنو العم يسمون موالى، وهذا أحد المعاني التي يطلق عليها المولى. وتقدم في آخر سورة البقرة بعض إطلاقاته.
- (٩) قوله: (على الدين...). متعلق بـ«خِفْتُ».
- وقوله: (ن يضيعوه). بدل اشتغال من الموالى، فالمنعنى: خفت تضييعهم الدين.

من تبديل الدين ﴿وَكَانَتْ أَمْرًا٢١ عَاقِرًا﴾ لا تلد ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ من عندك ﴿وَلِيًّا٢٢﴾ ابنًا.

٢١- ﴿يَرِثُنِي﴾ بالجزم: جواب الأمر^(١)، وبالرفع: صفة «وَلِيًّا»، ﴿وَرِثَ﴾ بالوجهين ﴿مِنْ أَالِ يَعْقُوبَ﴾ جدِّي، العلم والنبوة^(٢) ﴿وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا٢٢﴾ أي: مرضيًا عندك. قال تعالى في إجابة طلبه الابن الحاصل به رحمته^(٣).

٢٢- ﴿يَزَكِّرَنِي٢٣ إِنَّا بُشِّرُكَ بِغُلَامٍ﴾ يرث كما سألت ﴿أَسْمُهُ يَحْيَى لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا٢٤﴾ أي: مسمى بـ«يحيى»^(٤).

٢٣- ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ﴾ كيف ﴿يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ وَكَانَتْ أَمْرًا٢١ عَاقِرًا وَقَدْ

(١) قوله: (بالجزم). بيان للقراءتين ووجهها الإعرابي، قرأ بالجزم في ﴿يَرِثُنِي﴾ و﴿وَرِثَ﴾: أبو عمرو، والكسائي. وبالرفع فيها الباقون. ووجه الجزم أنه جواب الأمر: ﴿فَهَبْ﴾. ووجه الرفع: أن الجملة ﴿يَرِثُنِي﴾ نعت لـ ﴿وَلِيًّا﴾ في محل نصب. ومعلوم من علم النحو أن المضارع الواقع بعد الطلب، يجزم إذا قصد به الجواب، وإلا يرفع، وهذا إذا كان المضارع خاليًا عن الفاء، أما لو دخلت الفاء عليه كان منصوبًا بـ«أن» مضمرة وجوبًا، نحو: «ولا تطغوا فيجَلَّ».

(٢) قوله: (العلم والنبوة). مفعول به لـ«يرث». أفاد به أن المراد بالإرث: إرث العلم والنبوة لا إرث المال؛ لأن الأنبياء لا يورثون، كما صح به الحديث: «نحن معاصر الأنبياء لا نورث، ما تركنا فهو صدقة». [الترمذي]. نبه على ذلك ابن كثير، والقرطبي وغيرهما.

(٣) قوله: (الحاصل به رحمته). إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ذَكَرْ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا٢٢﴾.

(٤) قوله: (أي: مسمى بـ«يحيى»). أي: لم يسم أحد قبله بهذا الاسم، كما قال قتادة، وابن جريج، وابن زيد، واختاره ابن جريج، وعن مجاهد: «نظيرًا».

بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٨﴾ من عتا: يبس^(١)، أي: نهاية السن، مائة وعشرين سنة^(٢)، وقد بلغت امرأته ثمانين وتسعين سنة. وأصل عتي: عتو، كسرت التاء تخفيفاً، وقلبت الواو الأولى ياء؛ لمناسبة الكسرة، والثانية ياء؛ لتدغم فيها الياء.

﴿٩﴾ - ﴿قَالَ﴾ الأمر ﴿كَذَلِكَ﴾ ﴿٣﴾ من خلق غلام منكما ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ﴾ أي: بأن أرد عليك قوة الجماع^(٤)، وأفتق رحم امرأتك للعلوق ﴿وَقَدْ خَلَقْتَكِ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ ﴿٩﴾ قبل خلقك، ولإظهار الله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها^(٥)، ولما تآقت نفسه إلى سرعة المبشر به^(٦):

(١) قوله: (من: عتا). يقال: عتا الشيخ يعتو، عتياً: كبر وولّى، ذكره القرطبي. فهو واويّ ولذا قال المفسر: وأصله: «عتو» أي: بوزن فُعول، فهو مصدر. نقل القرطبي: الضم، والكسر في العين: عُتياً، وعُتياً. والكسر لمناسبة ما بعدها. والضم على الأصل. وإذا كان «فعول» جمعاً واويّ اللام فالأكثر فيه الإعلال نحو: عصاً، وعِصِيّ. أصله: عُصُوء، قلبت الواو الثانية ياء ثم الأولى كذلك، وأدغمت ثم كسرت فاء الكلمة كما يعلم من علم الصرف.

(٢) وقوله: (مائة وعشرين سنة). كما تقدم في تفسير آل عمران، الآية (٤٠)، وعزوه إلى ابن عباس، والضحاك.

(٣) قوله: (الأمر) قدره ليكون مبتدأ وما بعده خبراً.

(٤) قوله: (بأن أرد...). أي: فخلق يحيى عَلَيْهِ السَّلَام كان على الكيفية المعتادة لا كخلق عيسى عَلَيْهِ السَّلَام، إلا أنه بعد كبر الوالدين بقدرة الله تعالى العظيمة.

(٥) قوله: (ولإظهار...). يعني: أن الله ألهم زكريا سؤال الولد ليجاب عليه بذلك الذي يدل على القدرة العظيمة. فقوله: (ليجاب...). بدل اشتغال من قوله (ولإظهار الله... إلخ).

(٦) قوله: (تآقت). أي: اشتاقت، والمبشر به هو الولد، وكلام المفسر هذا دخول إلى الآية التالية.

﴿١٠﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ أي: علامة على حمل امرأتي ﴿قَالَ عَائِشَةُ﴾ عليه ﴿أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ أي: تمتع من كلامهم، بخلاف ذكر الله ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ أي: بأيامها كما في آل عمران: «ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ». ﴿سَوِيًّا﴾ ﴿١٠﴾ حال من فاعل «تُكَلِّمُ»، أي: بلا علة^(١).

﴿١١﴾ - ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ أي: المسجد^(٢)، وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بأمره على العادة ﴿فَأَوْحَى﴾ أشار^(٣) ﴿إِلَيْهِمْ أَنْ سَمِعُوا﴾ صلوا ﴿بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ ﴿١١﴾ أوائل النهار وأواخره على العادة، فعلم بمنعه من كلامهم حملها بيحيى وبعد ولادته بستين قال الله تعالى له^(٤):

﴿١٢﴾ - ﴿بَيَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ﴾ أي: التوراة ﴿يَقُوَّةً﴾ بجد^(٥) ﴿وَأَتَيْنَهُ الْحُكْمَ﴾ النبوة^(٦) ﴿صَبِيًّا﴾ ﴿١٢﴾ ابن ثلاث سنين.

(١) قوله: (بلا علة). أي: بلا مرض يمنع من الكلام.

(٢) قوله: (المسجد). كما فسر به السيوطي في آل عمران الآية (٣٩)، وروي نحوه عن ابن زيد قال: «مصلاه».

(٣) قوله: (أشار). كذا فسر به ابن جرير، ورواه عن مجاهد، وقتادة، وهب بن منبه. وعن مجاهد أيضًا: «كتب لهم في الأرض». و﴿أَنْ﴾ في ﴿أَنْ سَمِعُوا﴾ تفسيرية.

(٤) قوله: (وبعد ولادته...) دخول إلى الآية التالية.

وقوله: (بستين). عزا القرطبي هذا إلى قتادة. قال: «كان ابن ستين أو ثلاث سنين».

(٥) قوله: (بجد). روي ذلك عن مجاهد.

(٦) قوله: (النبوة). جمهور المفسرين كابن جرير وابن كثير والقرطبي وغيرهم فسروا الحكم بالفهم والعلم ونحو ذلك. وحكى البيضاوي القول بأنه النبوة، بـ«قيل»، بدون عزو.

(١٣) - ﴿وَحَنَانًا﴾ رحمة للناس ^(١) ﴿مِّن لَّدُنَّا﴾ من عندنا ﴿وَزَكَاةً﴾ صدقة عليهم ^(٢) ﴿وَكَاثِبَةً﴾ روي أنه لم يعمل خطيئة ولم يهتّم بها ^(٣).

(١٤) - ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾ أي: محسنًا إليهما ﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا﴾ متكبرًا ﴿عَصِيًّا﴾ عاصيًا لربه.

(١٥) - ﴿وَسَلَامٌ﴾ منا ^(٤) ﴿عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ أي: في هذه الأيام المخوفة التي يرى فيها ما لم يره قبلها ^(٥)، فهو آمن فيها.

(١٦) - ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿مَرْيَمَ﴾ أي: خبرها ^(٦) ﴿إِذْ﴾ حين ﴿انْتَبَذَتْ

(١) قوله: (رحمة). عزاه القرطبي إلى جمهور المفسرين، كما رواه ابن جرير، عن ابن عباس، وعكرمة، وقتادة، وغيرهم. وهو معطوف على ﴿الْحُكْمَ﴾، أي: وآتيناه حنانًا، وكذا ﴿زَكَاةً﴾، كما يعلم من كتب الإعراب، ولكن ظاهر كلام المفسر أنها معطوفان على ﴿صَبِيًّا﴾؛ فهما حالان.

(٢) وقوله: (صدقة). عزاه القرطبي إلى ابن قتيبة، قال: «صدقة به على أبيه». اهـ. وعن ابن عباس: «بركة»، وعن قتادة: «العمل الصالح».

(٣) وقوله: (روي...) تقدم هذا في آل عمران، ونقله القرطبي عن قتادة.

(٤) ﴿وَسَلَامٌ﴾. فسر ابن جرير، وابن كثير بالأمان.

(٥) وقوله: (في هذه الأيام). نقل ابن كثير نحوه عن سفيان بن عيينة، وابن جرير عن ابن عطية.

(٦) قوله: (أي: خبرها) أفاد تقدير مضاف.

فائدة: قال ابن كثير: «عطف قصة مريم على قصة زكريا عَلَيْهِمَا السَّلَامُ هنا وفي سورة آل عمران لما بينهما من المناسبة فإن في كل منهما آية على باهر قدرته تعالى، وأنه على ما يشاء قدير». اهـ. ملخصًا.

ومريم بنت عمران من سلاسل داود عَلَيْهِ السَّلَامُ كما تقدم في آل عمران.

مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ أَي: اعتزلت في مكان نحو الشرق من الدار^(١).
 ﴿١٧﴾ - ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ أرسلت ستراً تستتر به لتفل رأسها أو ثيابها أو تغتسل من حيضها ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ جبريل^(٢) ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا﴾ بعد لبسها ثيابها ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾ ﴿١٧﴾ تام الخلق.

﴿١٨﴾ - ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا﴾ ﴿١٨﴾ فتنتهي عني بتعوذي^(٣).
 ﴿١٩﴾ - ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ ﴿١٩﴾ بالنبوة.
 ﴿٢٠﴾ - ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ بتزوج ﴿وَلَمْ أَكُ بِغِيًّا﴾ ﴿٢٠﴾ زانية.

﴿٢١﴾ - ﴿قَالَ الْأَمْرُ﴾ ﴿٢١﴾ كَذَلِكَ ﴿من خلق غلام منك من غير أب﴾ ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ أَي: بأن ينفخ بأمري جبريل فيك فتحملي به، ولكون ما ذكر في معنى العلة عطف عليه^(٥) ﴿وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ على قدرتنا ﴿وَرَحْمَةً

(١) قوله: (نحو الشرق من الدار). قال ابن كثير: «شرقي المسجد المقدس»، وعن السدي:

«شرقي المحراب». اهـ. ولا منافاة بين هذه الأقوال، كما يظهر بالتأمل.

(٢) قوله: (جبريل). وبه فسر ابن جرير وابن كثير وغيرهما، كما روي ذلك عن قتادة، وابن جريج، ووهب بن منبه.

(٣) قوله: (فتنتهي عني). أي: تبتعد مني. وفيه إشارة إلى جواب الشرط: ﴿إِنْ كُنْتَ...﴾.

(٤) قوله: (الأمر). قدره ليكون مبتدأ كما تقدم في الآية (٩).

(٥) قوله: (ولكون ما ذكر...). وهو قوله: ﴿هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ فهو يفيد التعليل، فالمعنى: يخلق

منك غلام؛ لأنه هين علينا ولنجعله آية. وقال القرطبي: ﴿وَلِنَجْعَلَهُ﴾ متعلق

بمحذوف تقديره: ونخلقه لنجعله... اهـ.

مَنَّا ﴿لَمَن آمَنَ بِهِ ﴿وَكَاثَ﴾ خَلَقَهُ ﴿أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٢١﴾﴾ بِهِ فِي عِلْمِي فَفَنَخَ جَبْرِيلُ فِي جَيْبِ دَرْعِهَا فَأَحْسَتُ بِالْحَمْلِ فِي بَطْنِهَا مَصَوِّرًا.

﴿٢٢﴾ - ﴿فَحَمَلَتْهُ فَأَنْبَذَتْ﴾ تَنَحَّتْ ﴿بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٢٢﴾﴾ بَعِيدًا عَنْ أَهْلِهَا^(١).

﴿٢٣﴾ - ﴿فَاجَاءَهَا﴾ جَاءَ بِهَا^(٢) ﴿الْمَخَاضُ﴾ وَجَعُ الْوِلَادَةِ ﴿إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ لَتَعْتَمِدَ عَلَيْهِ، فَوُلِدَتْ. وَالْحَمْلُ وَالتَّصْوِيرُ وَالْوِلَادَةُ فِي سَاعَةٍ^(٣) ﴿قَالَتْ يَا﴾ لِلتَّنْبِيهِ^(٤) ﴿يَلَيْتَنِي مِثُّ قَبْلِ هَذَا﴾ الْأَمْرُ ﴿وَكُنْتُ نِسِيًّا مَنْسِيًّا ﴿٢٣﴾﴾ شَيْئًا مَتْرُوكًا لَا يَعْرِفُ وَلَا يَذْكُرُ^(٥).

(١) قوله: (بعيدًا). كما قال ابن عباس: «مكانًا نائيًا».

(٢) قوله: (جاء بها). أشار به إلى أن أجراء: أفعال من «جاء»، والمعنى: اضطرها وأجأها المخاض إلى جذع النخلة، كما روي نحوه عن ابن عباس وغيره، وكما يدل على ذلك العطف بالفاء هنا، وفي إسناد الفعل إلى المخاض مجاز عقلي، من إسناد الفعل إلى السبب.

(٣) قوله: (والحمل والتصوير...). روى ابن جرير نحوه عن ابن عباس، قال: «ما هي إلا أن حملت فوضعت»، وفي رواية: «فولدت». اهـ. ومن هذا نعلم ترجيح المفسر قول السدي من أن المراد بالمكان القصي: المكان الشرقي من محرابها التي تصلي به. وروى ابن جرير عن وهب بن منبه: ذهبت هاربة فلما كانت بين الشام وبلاد مصر ضربها الطلق، وفي رواية: كان ذلك على ثمانية أميال. وفي أخرى على ستة أميال، من بيت المقدس تسمى بيت لحم، ومال إليه ابن كثير؛ لأنه اشتهر ذلك عند النصارى أن ولادة عيسى كانت ببيت لحم، وروى ذلك البيهقي عن شداد بن أوس، كما يعلم من ابن كثير.

(٤) قوله: (للتنبية). وذلك لأن النداء مختص بالاسم ومن علاماته، و«يا» هنا داخلة على الحرف «ليت» فتكون للتنبية، لا للنداء.

(٥) قوله: (شيئًا متروكًا). النسي: بفتح النون وكسرها: لغتان، بمعنى: الشيء المتروك المنسي، كما ذكره ابن جرير وغيره. وبالفتح: قرأ حفص، وهمة. وبالكسر: الباقيون.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَنَادَاهَا مَنْ تَحْتَهَا﴾ أي: جبريل، وكان أسفل منها^(١) ﴿أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ ﴿٢٤﴾ نهر ماءٍ كان قد انقطع^(٢).

﴿٢٥﴾ - ﴿وَهَرَيَ إِلَيْكَ بِجَنَاحِ النَّخْلَةِ﴾ كانت يابسة^(٣). والباء زائدة^(٤) ﴿تَسَاقُطُ﴾ أصله بتاءين قلبت الثانية سيناً وأدغمت في السين^(٥)، وفي قراءة تركها^(٦). ﴿عَلَيْكَ رُطْبًا﴾ تمييز ﴿جَنِيًّا﴾^(٢٥) صفته.

(١) قوله: (أي: جبريل). تفسير للاسم الموصول ﴿مَنْ تَحْتَهَا﴾ بفتح الميم: وهي قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وشعبة، ورويس. وقرأ الباقون بكسر الميم: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ حرف جر، ففاعل «نادى»: الضمير المستتر العائد إلى جبريل. وروي عن ابن عباس: «أن المنادي هو جبريل عَلَيْهِ السَّلَام»، وعن ابن وهب، وابن جبير، وابن زيد: «هو عيسى عَلَيْهِ السَّلَام».

(٢) قوله: (نهر ماء). روي ذلك عن البراء، وابن عباس، ومجاهد وغيرهم، رجحه ابن جرير. وقال ابن زيد، والحسن: «المراد بالسري: عيسى»، أي: فالسري بمعنى: الشريف.

(٣) قوله: (كانت يابسة). أي: فلذلك قال تعالى: ﴿بِجَنَاحِ النَّخْلَةِ﴾، ولم يقل النخلة. أفاده القرطبي.

(٤) وقوله: (زائدة). أي: اصطلاحاً، ومؤكدة معنى.

(٥) قوله: (أصله بتاءين). هذا على قراءة الجمهور: ﴿تَسَاقُطُ﴾: بفتح التاء وتشديد السين. أصله: تساقط. وفاعله: الضمير المستتر فيه العائد إلى الجذع. و﴿رُطْبًا﴾ تمييز محمول عن الفاعل. وهذا الذي ذكره المفسر أولاً.

(٦) وقوله: (وفي قراءة...). يشير إلى قراءة حفص: ﴿سُقُوطُ﴾ من باب المفاعلة، وعلى هذا يكون ﴿رُطْبًا﴾ مفعولاً به. وقرأ حمزة: ﴿تَسَاقُطُ﴾. ويعقوب: ﴿يَسَاقُطُ﴾. ووجهها واضح. والجني: ما صلح للقطف.

وقول المفسر: (وتركها). أي: ترك التاء الثانية.

(١٦) - ﴿فَكُلِّي﴾ من الرطب ﴿وَأَشْرِبِي﴾ من السري^(١) ﴿وَقَرِي عَيْنًا﴾ بالولد، تمييز محول من الفاعل، أي: لتقر عينك به، أي: تسكن فلا تطمح إلى غيره^(٢) ﴿فَإِمَّا﴾ فيه إدغام نون «إن» الشرطية في «ما» الزائدة^(٣) ﴿تَرَيْنَ﴾ حذفت منه لام الفعل وعينه^(٤)، وألقيت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير؛ لالتقاء الساكنين ﴿مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ فيسألك عن ولدك ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ أي: إمساكًا عن الكلام^(٥) في

(١) قوله: (من السري). الأمر بالشرب مما يدل على أن المراد بالسري: النهر. كما تقدم التفسير به في كلامه.

(٢) قوله: (أي: تسكن). يشير إلى أن معنى قرة العين: سكونها واطمئنانها، فهو مأخوذ من القرار، وقد عزاه القرطبي إلى بعض أهل اللغة. وقيل: مأخوذ من القرّ، وهو البرد، قيل: لأن دمع السرور يكون باردًا، ودمع الحزن يكون حارًا. وعلى كل حال فهو كناية عن السرور.

(٣) قوله: (فيه إدغام). أي «إمّا» هنا مركبة من «إن» الشرطية الجازمة و«ما» المزيدة المؤكدة.

(٤) وقوله: (حذفت...). توضيح لمسألة صرفية، فأصل ﴿تَرَيْنَ﴾ قبل دخول الجازم ونون التوكيد: ترأين على وزن: تفعلين، من الرؤية: فلهزمة عين الكلمة، والياء الأولى لام الكلمة، فنقلت حركة الهمزة إلى الراء ثم حذفت، ثم حذفت كسرة الياء التي هي لام الكلمة لثقلها ثم حذفت الياء، فصار: تَرَيْنَ على وزن تَفَيْنَ. ثم دخل الجازم «إن» الشرطية فحذفت النون للجزم، فصار: إمّا تَرِي. ثم دخلت نون التوكيد المثقلة، فالتقى الساكنان الياء والنون المدغمة، ولم تحذف الياء لعدم كسر ما قبلها فحركات بالكسر، فوزنه: إمّا تَفَيْنَ، وعند الإعراب نقول: فعل مضارع مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون، والياء ضمير متصل في محل رفع فاعل، والنون حرف تأكيد، هذا وقد فصلنا القواعد المهمة في هذه المسألة الصرفية في كتاب «الثنائيات».

(٥) قوله: (أي: إمساكًا). روي ذلك عن ابن عباس قال: «الصمت»، وكذا عن أنس، =

شأنه وغيره من الأناسي بدليل ﴿فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًا﴾ (٣٦) أي: بعد ذلك (١).
 (٣٧) - ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ﴾ (٣٧) حال (٢)، فأواه ﴿قَالُوا يَمْرِئُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
 فَرِيًّا﴾ (٣٧) عظيمًا حيث أتيت بولد من غير أب (٣).
 (٣٨) - ﴿يَتَأَخَذَ هَرُونَ﴾ وهو رجل صالح (٤)، أي: يا شبيهته في العفة ﴿مَا كَانَ
 أَبُوكَ أَمْرًا سَوْءًا﴾ أي: زانيًا ﴿وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ (٣٨) أي: زانية، فمن أين لك هذا
 الولد؟
 (٣٩) - ﴿فَأَشَارَتْ﴾ لهم ﴿إِلَيْهِ﴾ أن كلموه (٥) ﴿قَالُوا كَيْفَ تُكَلِّمُ مَنْ كَانَ﴾ أي:
 وجد (٦) ﴿فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ (٣٩).

= وقال قتادة: «صامت من الطعام والشراب والكلام»، وعلى هذا فالصوم بالمعنى
 الشرعي، وعلى الأول: بالمعنى اللغوي.

(١) قوله: (بعد ذلك). أي: بعد هذا الكلام.

(٢) قوله: (حال). أي: الجملة ﴿تَحْمِلُهُ﴾ في محل نصب حال من فاعل ﴿فَأَتَتْ﴾.

(٣) وقوله: (عظيمًا). روي ذلك عن مجاهد، وقاتدة، والسدي. و«فري» فاعيل من فَرَى،
 يفري: خلق وافتري.

(٤) قوله: (هو رجل صالح). أي: ليس هو هارون الذي هو أخو موسى عَلَيْهِ السَّلَام، وما ذكره
 المفسر مروى عن قتادة وغيره، واختاره ابن جرير وروى فيه حديثًا مرفوعًا، وعن
 السدي: «المراد هارون عَلَيْهِ السَّلَام أخو موسى». والمعنى: أنها كانت من ذريته كما يقال: يا
 أخا تميم ويا أخا بني فلان، إذا كان واحدًا منهم.

(٥) قوله: (أن كلموه). أي: كلموا عيسى، و«أن» تفسيرية.

(٦) قوله: (وجد). أشار به إلى أن ﴿كَانَ﴾ هنا تامة، و﴿صَبِيًّا﴾ حال. وبمثله فسر ابن جرير.

ولم يجعل «كان» ناقصة، نظرًا للمعنى؛ لأن الناقصة توهم أن الكلام عن حال سابقة، =

- ﴿٣٠﴾ - ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ﴾ ^(١) أي: الإنجيل ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ ^(٢٠) .
- ﴿٣١﴾ - ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ أي: نفعًا للناس إخبار بها كتب له ^(٢) ﴿وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ أمرني بهما ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ ^(٣١) .
- ﴿٣٢﴾ - ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْ﴾ منصوب بـ «وَجَعَلَنِي» مقدراً ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا﴾ متعاطفاً ﴿شَقِيًّا﴾ ^(٣٢) عاصياً لربه.
- ﴿٣٣﴾ - ﴿وَالسَّلَامُ﴾ من الله ^(٣) ﴿عَلَى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ ^(٣٣) يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى.

= كما تقول: كان زيد كذا وكذا. ولكن يصح إعرابها هنا ناقصة فيكون ﴿صَبِيًّا﴾ خبرها، ويكون المعنى اتصاف الاسم بالخبر في الحاضر كما في ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ^(١٦) [النساء: ٩٦] ونحو ذلك، ويحتمل كون «كان» زائدة والجار والمجرور صلة الموصول، وذكر الاحتمالات كلها البيضاوي.

- (١) قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ...﴾ أي: قال عيسى لهم: إني عبد الله...
- قال ابن جرير: «معنى: ﴿ءَاتَنِي الْكِتَابَ﴾ أن الله قضى أن يؤتيني الكتاب». ورواه عن عكرمة، وكذا فسر به القرطبي، يعني أنه ليس المراد أنه أنزل إليه الكتاب وجعله نبياً في الحال، كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله: «إخبار بها كتب له».
- (٢) قوله: (أي: نفعاً...) كذا فسر به مجاهد، وعنه أيضاً: «معلماً للخير».
- (٣) قوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ﴾. نقل القرطبي عن الزجاج، قال: «ذكر السلام قبل هذا بغير ألف ولام فحسن في الثانية ذكر الألف واللام». اهـ. كأنه يشير إلى أن «أل» هنا عهدية. وقال البيضاوي: «والأظهر أن الألف واللام للجنس والتعريض باللعن على أعدائه، فإنه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بأن ضده عليهم، كقوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ ^(٤٧) [طه: ٤٧]». اهـ.

﴿٣٤﴾ - قال تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ﴾ بالرفع خبر مبتدأ مقدر^(١)، أي: قول ابن مريم وبالنصب بتقدير: قلت. والمعنى: القول الحق^(٢) ﴿الَّذِي فِيهِ يَمَتُّونَ﴾ ﴿٣٤﴾ من المرية، أي: يشكون^(٣)، وهم النصارى: قالوا: إن عيسى ابن الله، كذبوا.

﴿٣٥﴾ - ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَخْذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ﴾ تنزيهاً له عن ذلك^(٤) ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرًا﴾ أي: أراد أن يحدثه ﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٣٥﴾ بالرفع^(٥)، بتقدير هو، وبالنصب: بتقدير «أن»، ومن ذلك خلق عيسى من غير أب^(٦).

(١) قوله: (بالرفع). بيان للقراءتين وتوجيههما، فقد قرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب بالنصب ﴿قَوْلَ الْحَقِّ﴾ على أنه مفعول مطلق لـ (قلت) المقدر، وقرأ غيرهم بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، وقيل: نعت لعيسى.

(٢) وقوله: (والمعنى:...). أفاد به أن إضافة ﴿قَوْلَ﴾ إلى ﴿الْحَقِّ﴾ من إضافة الموصوف إلى الصفة، والمعنى: القول الحق.

(٣) قوله: (يشكون). كما فسر به القرطبي وغيره. وعن قتادة: «يختلفون»، فإن النصارى اختلفوا فيه فقالت اليعقوبية: هو الله، وقالت النسطورية: هو ابن الله، وقالت الإسرائيلية الملكانية منهم: هو ثالث ثلاثة، وقالت طائفة منهم، وهم المسلمون: عبد الله ورسوله. اهـ. ملخصاً من القرطبي. وعن ابن جريج نحوه، وروى ابن جرير عن قتادة: «امترت فيه اليهود والنصارى، فأما اليهود فزعموا أنه ساحر كذاب، وأما النصارى فزعموا أنه ابن الله، وثالث ثلاثة، وإله، وكذبوا كلهم...» اهـ.

(٤) قوله: (تنزيهاً). أشار به إلى أن «سبحان» مفعول مطلق، وقد تقدم في أول سورة البقرة.

(٥) قوله: (بالرفع). قراءة الجمهور. وبالنصب: ﴿فَيَكُونُ﴾: قراءة ابن عامر. ووجهها كما ذكر المفسر.

(٦) قوله: (ومن ذلك). أي: من الأمر الذي أراد إيجاده.

(٣٦) - ﴿وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ بفتح «أَنَّ» ^(١) بتقدير: (اذكر)، وبكسرها ^(٢) بتقدير: (قل)، بدليل: «مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ» [المائدة: ١١٧]، ﴿هَذَا﴾ المذكور ﴿صِرَاطٌ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ ^(٣٦) مؤد إلى الجنة.

(٣٧) - ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ أي: النصارى في عيسى: أهو ابن الله ^(٣)، أو إله معه، أو ثالث ثلاثة ﴿فَوَيْلٌ﴾ فشدة عذاب ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بما ذكر وغيره ﴿مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ^(٣٧) أي: حضور يوم القيامة وأهواله ^(٤).

(٣٨) - ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ بهم، صيغتا تعجب ^(٥) بمعنى: ما أسمعهم وما

(١) قوله: (بفتح «إن»). قرأ به نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس. وقرأ الباقون بكسر الهمزة: ﴿وَلِنْ﴾. ووجه الفتح: قال المفسر بتقدير: (اذكر). وقال بعض المعربين: بتقدير حرف الجر: أي: وبأن الله. أو ولأن الله، نسب إلى الخليل وسيبويه، وعن الفراء: «جواز كون المصدر المؤول من ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ معطوفاً على «الصلاة»، أي: وأوصاني بالصلاة والزكاة وبأن الله ربي وربكم». ذكر ذلك كله القرطبي.

(٢) وقوله: (وبكسرها...). بيان لوجه كسر الهمزة، قال: بتقدير: (قل). ويصح أيضاً كونه معطوفاً على: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾. فيكون من مقول عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ في المهد. كما يحتمل كون الواو استئنافية.

(٣) قوله: (أهو ابن الله...) كما تقدم ذكر اختلافهم وعزوه إلى فرقهم، كما نقله أئمة التفسير مع اختلاف يسير في السياق.

(٤) قوله: (أي: حضور...). أشار إلى أن ﴿مَّشْهَدٍ﴾ مصدر ميمي، ويحتمل كونه ظرفاً، و﴿مِنْ﴾ الداخلة عليه بيانية. وتقدم شرح كلمة الويل في سورة البقرة.

(٥) قوله: (صيغتا تعجب...). كما هو معروف في النحو، أن التعجب له صيغتان مطردتان: «ما أفعله»، و«أفعل به». و«أفعل» فعل ماضٍ حُولَ إلى صيغة الأمر، والمجرور بالباء فاعله عند البصريين. والباء زائدة لازمة، وحذف فاعل ﴿وَأَبْصِرْ﴾ لعطفه على مثله، =

أبصرهم ﴿يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ في الآخرة ﴿لَكِنَّ الْظَّالِمُونَ﴾ من إقامة الظاهر مقام المضمّر^(١) ﴿الْيَوْمَ﴾ أي: في الدنيا ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٢) أي: بين به صموا عن سماع الحق، وعموا عن إبصاره، أي: إعجب منهم^(٣) يا مخاطب في سمعهم وإبصارهم في الآخرة بعد أن كانوا في الدنيا صمًا عميًا.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ خَوْفَ يا محمد كفار مكة^(٤) ﴿يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ هو يوم القيامة^(٥)، يتحسر فيه المسيء على ترك الإحسان في الدنيا ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ لهم فيه بالعذاب^(٥) ﴿وَهُمْ﴾ في الدنيا ﴿فِي غَفْلَةٍ﴾ عنه ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٦) به.

= وهو من مواضع جواز حذف الفاعل، وقد ذكرنا تفصيل ذلك في شرح «الثلاثيات» وغيره. فنعرب ﴿أَسْمِعْ﴾: فعل ماض مبني على الفتح المقدر منع من ظهوره السكون لمجيئه على صورة الأمر. والباء: زائدة مؤكدة. وما بعدها فاعل في محل رفع هنا.

(١) قوله: (من إقامة الظاهر...)، أي: فالمعنى: لكنهم. فأقيم مقامه ﴿الظَّالِمُونَ﴾ لفائدة بلاغية.

(٢) قوله: (أي: أعجب منهم). أشار به إلى أن التعجب هنا من جهة المخاطبين، لا للمتكلم. وذلك بناءً على أن معنى التعجب استعظام أمر خفي سببه، فهذا المعنى لا ينسب إلى الله تعالى؛ لأنه لا يخفى عليه شيء، ولذلك أوله من أوله بأن المراد بالتعجب: تعجب المخاطب، أي: إيقاعه في العجب، كما أشار المفسر. ولكن ثبت العجب صفةً لله تعالى، بمعنى يليق به كسائر صفاته تعالى.

(٣) قوله: (كفار مكة). تفسير للضمير الغائب «هم». وبذلك فسر ابن جرير وغيره.

(٤) وقوله: (هو يوم القيامة). أي: فهو من أسماء يوم القيامة، كما قاله ابن عباس، وله أسماء كثيرة وردت في القرآن الكريم، ومنها: القارعة، يوم الدين، يوم التغابن، الساعة، الآزفة، وتعدّد الأسماء للشيء يدل على عظمتها. وقد جمعناها في نظم.

(٥) قوله: (فيه بالعذاب). أي: في ذلك اليوم قضي بالعذاب، قال ابن كثير والقرطبي: «أي: فرغ من الحساب، وفصل بين أهل الجنة وأهل النار»، ونقل ابن جرير عن ابن جريج: =

﴿٤٠﴾ - ﴿إِنَّا نَحْنُ﴾ تأكيد^(١) ﴿نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ من العقلاء وغيرهم^(٢)،
بإهلاكهم ﴿وَالْيَنَابِتُ رَجْعُونَ﴾^(٤٠) فيه للجزاء.

﴿٤١﴾ - ﴿وَأَذْكُرْ لَهُمْ﴾ في الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ﴿أَي: خبره﴾ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا ﴿مبالغًا﴾
في الصدق^(٣) ﴿نَبِيًّا﴾^(٤١) ويبدل من خبره^(٤):

﴿٤٢﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ﴾ أزر^(٥) ﴿يَتَأْتِ﴾ التاء عوض عن ياء الإضافة^(٦)، ولا يجمع بينهما^(٧)،

= ﴿إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾، قال: «ذبح الموت». اهـ. كما ورد في البخاري ما حاصله: «أن الموت يجاء به يوم القيامة كأنه كبش أملح فيذبح بحيث ينظره أهل الجنة وأهل النار». اهـ. وقول المفسر هنا (بالعذاب) يشمل كل ما ورد في معنى ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ﴾.

(١) قوله: (تأكيد). أي: لضمير المتكلم، فيكون في محل نصب، و﴿نَحْنُ﴾ وإن كان في الأصل ضمير رفع لكنه يقع في محل نصب وجر تبعًا؛ لأنه يغتفر في التابع ما لا يغتفر في الأصل. وكذلك سائر ضمائر الرفع المنفصلة، نحو: أنت، وأنا.

(٢) قوله: (من العقلاء...). أشار به إلى أن في استعمال «مَنْ» تغليبًا للعقلاء، والباء في (بإهلاكهم) للتصوير، أي: صورة إرثهم إهلاكهم.

(٣) قوله: (مبالغًا في الصدق). أفاد أن ﴿صِدِّيقًا﴾ صيغة مبالغة من الصدق على وزن: فَعِيل.

(٤) قوله: (ويبدل من خبره). أي: خبر إبراهيم، يبدل منه ما بعده بدل اشتغال، فتكون جملة ﴿إِذْ قَالَ﴾ في محل نصب بدلًا من ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾.

(٥) قوله: (أزر). تقدم الكلام فيه في تفسير سورة الأنعام الآية (٧٤).

(٦) قوله: (التاء عوضًا). أي: فالتاء حرفٌ عوضٌ عن ياء المتكلم، وهو المراد بقوله: (ياء الإضافة) أي: ياء المتكلم المضاف إليه.

(٧) قوله: (ولا يجمع بينهما). أي: بين الياء والتاء، فلا تقول: يا أبتي. اهـ. على الأصح، =

وكان يعبد الأصنام ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ﴾ لا يكفيك ﴿شَيْئًا﴾ ﴿٤٢﴾ من نفع أو ضرر.

﴿٤٣﴾ - ﴿يَتَابَتِ إِيَّيْ قَدْ جَاءَني مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبَعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا﴾ طريقًا ﴿سَوِيًّا﴾ ﴿٤٤﴾ مستقيماً.

﴿٤٤﴾ - ﴿يَتَابَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ بطاعتك إياه ^(٢) في عبادة الأصنام ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ ﴿٤٥﴾ كثير العصيان ^(٣).

﴿٤٥﴾ - ﴿يَتَابَتِ إِيَّيْ أَخَافُ﴾ ^(٤) أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ﴿إِنْ لَمْ تَتُبْ﴾ فتكون للشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ ناصرًا وقرينًا في النار.

= ويجوز في نداء الأب والأم المضافين إلى ياء المتكلم ثمانية أوجه، ووجهان شاذان، فالمجموع عشرة: فالمطرده: يا أي، يا أي، يا أب، يا أبا، يا أب، يا أب، يا أبت، يا أبت. والوجهان الشاذان: يا أبتى، يا أبتا. وقس عليه نداء الأم، ويجوز في غيرهما إذا أضيف إلى ياء المتكلم: الستة الأوجه الأولى، والتفصيل في كتب النحو.

(١) وقوله: ﴿لَمْ﴾ «ما»: اسم استفهام. حذفت ألفها وجوباً لما دخل عليها حرف جر.

(٢) قوله: (بطاعتك...) الباء للتصوير. أي: صورة عبادة الشيطان: طاعته في عبادة الأصنام.

(٣) قوله: (كثير العصيان). أفاد به أن ﴿عَصِيًّا﴾ فعيل محوّل عن فاعل «عاص» للمبالغة. فإن «فعليلاً» إذا كان محوّلًا عن فاعل كان من صيغة المبالغة؛ كالفَعَال والفَعُول والمفعول والفَعِيل. وإن لم يكن فعيل محوّلًا عن فاعل، أي: إن لم يكن له فاعل فهو صفة مشبهة نحو: كريم، وعظيم. ويأتي «فعليل» بمعنى: اسم مفعول، نحو: قتل وجريح، ويأتي مصدرًا يدل على صوت أو سير، نحو: صهيل ورحيل. والتفصيل في كتب النحو. وتقدم ذكرها في تفسير سورة البقرة الآية (٢٦٧).

(٤) قوله تعالى: ﴿إِيَّيْ أَخَافُ﴾. قال ابن جرير: «الخوف هنا: بمعنى العلم، كما في ﴿فَخَشِيْتَأَنَّ

يُرْهِقُهُمَا طَغَيْنًا وَكُفْرًا﴾ ﴿٨٠﴾ [الكهف: ٨٠].

﴿٤٦﴾ - ﴿قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهَتِي يَتَابِرْ هَيْمٌ﴾^(١) فتعييها ﴿لَيْنَ لَمْ تَنْتَه﴾ عن التعرض لها ﴿لَا رُجْمَكَ﴾ بالحجارة أو بالكلام القبيح^(٢)، فاحذرنى^(٣) ﴿وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾^(٤٦) دهرًا طويلًا^(٤).

﴿٤٧﴾ - ﴿قَالَ سَلَمٌ عَلَيْكَ﴾ مني، أي: لا أصيبك بمكروه ﴿سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي﴾ إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا^(٤٧) من حفي^(٥)، أي: بارًّا فيجيب دعائي، وقد وفق بوعده

(١) قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْبُ أَنْتَ﴾. يجوز إعراب ﴿أَنْتَ﴾ فاعلاً سد مسد الخبر، أي: أغنى عن الخبر. و﴿أَرَأَيْبُ﴾ مبتدأ، لأنه وصف اعتمد على الاستفهام، ومعلوم في علم النحو، أن المبتدأ إن كان وصفاً معتمداً على استفهام أو نفي يكون ما بعده فاعلاً للمبتدأ أو نائب فاعل أغنى عن الخبر. كقوله: «أقائم الزيدان؟»، فإن كان الوصف والمرفوع مفردين جاز إعراب الوصف مبتدأ وما بعده سد مسد الخبر، وجاز كون الوصف خبراً مقدماً وما بعده مبتدأ مؤخراً نحو: أقائم زيد. وكما في الآية: ﴿أَرَأَيْبُ أَنْتَ﴾؛ فيجوز كون ﴿أَرَأَيْبُ﴾ مبتدأ، و﴿أَنْتَ﴾ فاعلاً أغنى عن الخبر، كما يجوز كون «راغب» خبراً مقدماً، و﴿أَنْتَ﴾ مبتدأ مؤخراً، ولكن إعرابه فاعلاً سد مسد الخبر أولى؛ لأنه إذا أعرب مبتدأ كان فاصلاً بين العامل ﴿أَرَأَيْبُ﴾ ومعموله ﴿عَنْ إِلَهَتِي﴾. والفصل بين العامل ومعموله بأجنبي غير جيد.

(٢) قوله: (بالحجارة). عزا القرطبي هذا التفسير إلى الحسن. وقوله: (بالكلام). تفسير آخر للمراد بالرجم هنا. وهذا عزا القرطبي إلى الضحاك، ورواه ابن جرير عنه وعن السدي وابن جريج.

(٣) وقوله: (فاحذرنى). قدره ليعطف عليه ﴿وَأَهْجُرْنِي﴾، ففي الكلام إيجاز بالحذف.

(٤) قوله: (دهراً طويلاً). روى نحوه عن الحسن، ومجاهد، وابن إسحق، وروي عن ابن عباس، وقتادة: «سويًا، سالمًا». أي: اجتنبني قبل أن يصيبك مني عقوبة. ذكره ابن جرير.

(٥) قوله: (من حفي). أي: ﴿حَفِيًّا﴾ مأخوذ من حَفِي، أي: من مصدره، فهو صفة مشبهة منه.

بقوله المذكور في الشعراء^(١) «وَأَغْفِرْ لَأَيِّ» [الشعراء: ٨٦]، وهذا قبل أن يتبين له أنه عدو لله، كما ذكره في براءة^(٢).

﴿٤٨﴾ - «وَأَعَزَّ لَكُمْ وَمَا نَدَعُونَ» تعبدون^(٣) ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا﴾ أعبد ربي عسى أن^(٤) ﴿لَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي﴾ بعبادته ﴿شَقِيًّا﴾ ﴿٤٨﴾ كما شقيتم بعبادة الأصنام^(٥).

﴿٤٩﴾ - «فَلَمَّا أَعَزَّهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» بأن ذهب إلى الأرض المقدسة^(٦) ﴿وَهَبْنَا لَهُ﴾ ابنين^(٧)، يأنس بهما ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا﴾ منهما ﴿جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ ﴿٤٩﴾.

(١) وقوله: (وقد وفي...). أي: وفي إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام وعده بالدعاء لأبيه، وذلك كما ذكر في سورة الشعراء: ﴿وَأَغْفِرْ لَأَيِّ﴾.

(٢) قوله: (في براءة). أي: سورة التوبة الآية (١١٤).

(٣) قوله: (تعبدون). أفاد أن الدعاء هنا بمعنى العبادة، كما فسر به ابن كثير، وكما يناسب ما في الآية التالية: ﴿فَلَمَّا أَعَزَّهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ﴾.

(٤) قوله: ﴿عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ﴾، ﴿عَسَىٰ﴾ هنا تامة، والمصدر المؤول من «أن» والفعل فاعل ﴿عَسَىٰ﴾ عند الجمهور خلافاً لابن مالك. وفي بعض النسخ ﴿أَلَّا أَكُونَ﴾ بدون إظهار النون.

(٥) قوله: (كما شقيتم...). يفيد أن في هذا الكلام تعريضاً بهم.

(٦) قوله: (بأن ذهب...). وكان ذلك بعد أن ألقاه ملك بابل وأهلها في النار فنجاه الله منها، وكانت برداً وسلاماً عليه. فبعد ذلك تركهم واتجه إلى الشام مع لوط عَلَيْهِ السَّلَام، كما قال تعالى: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ [الأنبياء: ٧١].

(٧) قوله: (ابنين). يعني: ابناً وابن ابن. إسحاق وابنه يعقوب. كما بشر بهما في قوله تعالى:

﴿فَبَشِّرْهُمَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١].

- ﴿٥٠﴾ - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ﴾ للثلاثة ﴿مِنْ رَّحْمِنَا﴾ المال والولد^(١) ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ ﴿٥٠﴾ رفيعًا، هو الثناء الحسن في جميع أهل الأديان.
- ﴿٥١﴾ - ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ بكسر اللام وفتحها^(٢)، من أخلص في عبادته، وأخلصه الله من الدنس ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ ﴿٥١﴾.
- ﴿٥٢﴾ - ﴿وَنَدَيْنَاهُ﴾ بقول^(٣): يا موسى إني أنا الله ﴿مِنْ جَانِبِ الطُّورِ﴾ اسم جبل ﴿الْأَيْمَنِ﴾ أي: الذي يلي يمين موسى حين أقبل من مدين^(٤) ﴿وَقَرْنَهُ يَحْيَى﴾ ﴿٥٢﴾ مناجيًا بأن أسمع الله تعالى كلامه^(٥).

- (١) قوله: (المال والولد). ويمثله فسر ابن جرير. وكذا قوله: (هو الثناء الحسن). فسر بنحوه ابن جرير، ورواه عن ابن عباس. وإطلاق اللسان على الثناء من المجاز المرسل؛ لأن اللسان آلة للثناء.
- (٢) قوله: (بكسر اللام...) أي: بصيغة اسم الفاعل، هذه قراءة الجمهور، وبالفتح: بصيغة اسم المفعول: قراءة عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف. ووجهها كما قال المفسر.
- (٣) قوله: (بقول...) كما في سورة طه الآية (١٤).
- (٤) قوله: (أي: الذي يلي...) وبنحوه فسر ابن جرير وغيره، قال: «لأن الجبل لا يمين له ولا شمال». اهـ. فالمراد ما ذكره.
- (٥) قوله: (مناجيًا). وبه فسر ابن جرير. فالظاهر أن التقريب هنا تقريب تشريف، كما صرح به البيضاوي. لأن موسى عَلَيْهِ السَّلَام كان في مكانه. وقيل: مرتفعًا من النجوة، وهي الارتفاع، أي: إنه رفع إلى السموات. حكاه البيضاوي بـ«قيل».
- وقوله: (بأن أسمع كلامه). كما قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ﴿١٦٤﴾ [النساء: ١٦٤]، وفي كلام المفسر إثبات صفة الكلام لله تعالى، وأنه سمعه موسى عَلَيْهِ السَّلَام على الحقيقة. ويمثل ما فسر به فسر ابن كثير، فيكون ذلك تفسيرًا لمعنى المناجاة، أي: يعني إسماعه كلام الله تعالى، وروى ابن جرير عن ابن عباس وغيره في تفسير ﴿وَقَرْنَهُ يَحْيَى﴾ ﴿٥٢﴾، قال: «أدني حتى سمع صريف القلم». اهـ. وظاهره: أن التقريب: رفعه إلى السماء. والمناجاة: إسماعه صريف الأقلام. والله أعلم.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ نعمتنا ^(١) ﴿أَخَاهُ هَارُونَ﴾ بدل أو عطف بيان ﴿نَبِيًّا﴾ ^(٢) حال ^(٣)، هي المقصودة بالهبة؛ إجابة لسؤاله ^(٣) أن يرسل أخاه معه، وكان أسن منه ^(٤).

﴿٥٤﴾ - ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ لم يعد شيئاً إلا وفي به ^(٥) وانتظر ^(٦) مَنْ وَعَدَهُ ثلاثة أيام أو حولاً حتى رجع إليه في مكانه ﴿وَكَانَ رَسُولًا﴾ إلى جرهم ^(٧) ﴿نَبِيًّا﴾ ^(٨).

(١) قوله: (نعمتنا). فسر به الرحمة؛ لأن المراد هنا الرحمة المجاوزة.

(٢) قوله: (حال). أي: ﴿نَبِيًّا﴾ حال من هارون. وجعله نبياً هو المراد بالهبة.

(٣) وقوله: (إجابة لسؤاله...). وذلك ما في سورة طه: ﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِ﴾ ^(٩) هَارُونَ أَخِي ^(١٠) [٢٩-٣٠]، وغيرها من الآيات.

(٤) قوله: (أسن منه). أكبر من موسى في العمر بسنة، وقيل: بأربع سنوات. ذكره الصاوي. فائدة: نقل ابن كثير عن بعض السلف قال: «ما شفع أحد في أحد شفاعة في الدنيا أعظم من شفاعة موسى في هارون أن يكون نبياً...» اهـ.

(٥) قوله: (لم يعد...). هكذا رواه ابن جرير عن ابن جريج. قال القرطبي: «خصه الله تعالى بصدق الوعد وإن كان موجوداً في غيره من الأنبياء، تشريفاً له وإكراماً كالإتيان بنحو الحليم والأواه والصديق، ولأنه المشهور من خصاله». اهـ.

(٦) وقوله: (وانتظر...). أي: انتظر إسماعيل شخصاً كان وعده اللقاء بمكان، فانتظره فيه ثلاثة أيام، وقد روى ابن جرير عن عمرو بن الحارث أن سهل بن عقيل حدثه أن إسماعيل وعد رجلاً مكاناً أن يأتيه ففسي الرجل، فانتظره فيه إسماعيل يوماً. اهـ. ملخصاً. وينحوه نقل القرطبي، وفيما نقله: انتظره ثلاثة أيام، وذكر الزمخشري عن ابن عباس أنه وعد صاحباً له أن ينتظره في مكان فانتظره سنة. اهـ. ذكره القرطبي.

(٧) قوله: (جرهم). هم قبيلة عربية أتوا مكة بعد استقرار إسماعيل وأمه هاجر عليهما السلام بمكة، فتزوج إسماعيل منهم وبعث إليهم نبياً، قال البيضاوي: «كان أولاد إبراهيم =

- ﴿٥٥﴾ - ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ﴾ أي: قومه^(١) ﴿بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ أصله: مرضو^(٢)، قلبت الواو ان ياءين والضممة كسرة.
- ﴿٥٦﴾ - ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾ هو جد أبي نوح^(٣) ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾.
- ﴿٥٧﴾ - ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ هو حي^(٤) في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة، أو في الجنة^(٥) أُدْخِلَهَا^(٦) بعد أن أذيق الموت وأُحْيِي، ولم يخرج منها.

= على شريعته عَلَيْهِ السَّلَام». واستدل من الآية على أن الرسول لا يلزم كونه صاحب شريعة جديدة. أفاده البيضاوي.

(١) قوله: (أي: قومه). هذا مروى عن الحسن، كما في القرطبي، ويدخل فيهم زوجته وأولاده.

(٢) قوله: (أصله: مرضو...). أي: لأنه اسم مفعول من: رضي، ورضي أصله: رَضِيَ بالواو؛ لأنه من الرضوان، قلبت الواو الأخيرة -لام الكلمة- ياءً تبعاً للفعل الماضي، فاجتمعت الواو والياء وأولاهما ساكنة فقلبت الواو ياءً وأدغمت فيها، وقلبت الضمة كسرة لمناسبة الياء، كما فُصِّل في علم الصرف.

(٣) قوله: (هو جد أبي نوح). كذا ذكره البيضاوي، ونقل القرطبي عن أهل السيرة: «أن نوحًا عَلَيْهِ السَّلَام ابن لأمك بن متوشلخ بن أخنوخ، وهو إدريس، وهو ابن يرد بن مهلائيل ابن قينان بن يانش بن شيث بن آدم عَلَيْهِ السَّلَام». اهـ. وإدريس ممنوع من الصرف للعلمية والعجمية.

(٤) قوله: (هو حي...). أقوال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَاهُ﴾. فروى ابن جرير عن مجاهد قال: «إدريس رفع فلم يمت، كما رفع عيسى». اهـ. وعن ابن عباس، والضحاك: «رفع إلى السماء السادسة ومات بها»، وعن مجاهد: «رفع إلى الرابعة»، وكذا عن أبي سعيد الخدري. وقد ثبت في «صحيح البخاري» -في حديث الإسراء- أنه ﷺ مرَّ بإدريس وهو في السماء الرابعة. والقول بأنه في السابعة لم أره معزواً.

(٥) وقوله: (أو في الجنة...). تفسير آخر للمكان العلي. عزاه ابن كثير إلى الحسن وغيره.

(٦) وقوله: (أدخلها...). هذا ملخص ما روي عن وهب بن منبه في سبب دخول إدريس =

﴿٥٨﴾ - ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ^(١) ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ صفة له^(٢) ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ بيان له^(٣)، وهو في معنى الصفة، وما بعده إلى جملة الشرط^(٤) صفة لـ ﴿النَّبِيِّينَ﴾، فقوله: ﴿مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾ أي: إدريس ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ في السفينة، أي: إبراهيم ابن ابنه سام^(٥) ﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: إسماعيل وإسحاق ويعقوب^(٦) ﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِسْرَءِيلَ﴾ هو يعقوب، أي: موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى ﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا﴾ أي: من جملتهم، وخبر «أُولَئِكَ»^(٧)، ﴿إِذَا نُنَادِيهِمْ﴾ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا

= في الجنة. وحاصلها: أنه جاءه ملك الموت لزيارة له لكثرة ما يرفع له من الصالحات، فطلب إدريس من ملك الموت أن يقبض روحه، ففعل، ثم طلب منه أن يرفعه إلى الجنة، ففعل، فلما دخل إدريس الجنة أبى الخروج منه؛ لأن من دخل الجنة لا يخرج منها، وقد ذاق الموت قبل ذلك، فهو حي في الجنة. اهـ. ذكره القرطبي، وغيره، ويذكر أن تلك القصص من الإسرائيليات، فالله أعلم.

- (١) قوله: (مبتدأ). أي: اسم الإشارة: ﴿أُولَئِكَ﴾ في محل رفع مبتدأ.
- (٢) وقوله: (صفة له). أي: الاسم الموصول: ﴿الَّذِينَ﴾ في محل رفع صفة لـ ﴿أُولَئِكَ﴾، ويصح كونه بدلاً أو عطف بيان، كما يصح إعرابه خبراً لـ ﴿أُولَئِكَ﴾.
- (٣) وقوله: (بيان له). أي: للاسم الموصول، فيكون ﴿مِنَ﴾ بيانية لا تحتاج إلى متعلق، ويصح كون الجار والمجرور حالاً، فيكون متعلقاً بمحذوف، أي: كائنين من النبيين.
- (٤) قوله: (إلى جملة الشرط). وهي جملة: ﴿إِذَا نُنَادِيهِمْ﴾، واسم الإشارة ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الأنبياء العشرة المذكورين في هذه السورة.
- (٥) قوله: (ابن ابنه سام). المراد أن إبراهيم من أولاد سام بن نوح، وليس أنه ابن ابنه القريب؛ لأن بين إبراهيم وسام عشرة قرون. ذكره الصاوي.
- (٦) قوله: (ويعقوب). أي: فهو ابن إسحق بن إبراهيم، كما هو معلوم.
- (٧) قوله: خبر ﴿أُولَئِكَ﴾ يعني أن الجملة الشرطية ﴿إِذَا نُنَادِيهِمْ﴾ في محل رفع خبر ﴿أُولَئِكَ﴾، =

سُجَّدًا وَبُكْيًا ﴿٥٨﴾ ﴿٥٨﴾ جمع ساجد وباك، أي: فكونوا مثلهم^(١)، وأصل بكّي: بكّوي^(٢)، قلبت الواو ياءً والضمة كسرة.

﴿٥٩﴾ - ﴿٥٩﴾ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ^(٣) أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ﴿٥٩﴾ بتركها^(٤)، كاليهود والنصارى ﴿وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ من المعاصي ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾^(٥٩) هو وادٍ في جهنم^(٥)، أي: يقعون فيه.

= هذا على ما أعربه المفسر، وإذا أعربنا ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ﴾ خبرًا تكون الجملة الشرطية مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو خبرًا ثانيًا في محل رفع.

(١) قوله: (فكونوا...). هذا الموضع الخامس من مواضع سجود التلاوة.
(٢) وقوله: (وأصل بكّي). أي: على وزن فُعُول، فالواو حرف زائد والياء لام الكلمة، لما اجتمعت الواو والياء في كلمة وأولاهما ساكنة قلبت الواو ياءً وأدغمت فيها، كما هو معروف في علم الصرف.

(٣) ﴿خَلَفٌ﴾ بسكون اللام يستعمل في الشر، و«خَلَفَ» بفتح اللام يستعمل في الخير. كما في «الكشاف»، والفعل منهما: خَلَفَهُ، يَخْلُفُهُ. ونقل في «إعراب القرآن» للدرويش عن اللحياني: «الْخَلْفُ: بفتحين: الولد الصالح، والخلف بفتح فسكون: الرديء». اهـ.

(٤) قوله: (بتركها). يعني: أن المراد بإضاعة الصلاة: تركها، وهو الذي اختاره ابن جرير، بعد أن روى عن القاسم بن مخيمرة أن المراد بالإضاعة: إضاعتها عن مواقيتها، أي: تأخيرها عن الوقت لا تركها.

(٥) قوله: (هو وادٍ...). كذا رواه ابن جرير عن عبدالله بن عمرو وعبدالله بن مسعود، وفي رواية عن ابن مسعود أنه نهر في جهنم. وفي أخرى عن أبي أمامة مرفوعًا: «أن البغي والأثام بثران في أسفل جهنم، يسيل فيها صديد أهل النار...». نعوذ بالله من ذلك، وعن ابن عباس: «غَيًّا: خسرانًا».

﴿٦٠﴾ - ﴿إِلَّا﴾ ^(١) لَكِنْ ﴿مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ ينقصون ﴿شَيْئًا﴾ ^(٢) من ثوابهم.

﴿٦١﴾ - ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾ إقامة، بدل من «الجنة»، ﴿الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ حال ^(٣)، أي: غائبين عنها ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ﴾ أي: موعوده ^(٤) ﴿مَأْنِيًا﴾ ^(٥) بمعنى آتيا ^(٦)، وأصله: مأتوي ^(٧)، أو موعوده ^(٨) هنا الجنة يأتيه أهله.

﴿٦٢﴾ - ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءًا﴾ من الكلام ﴿إِلَّا﴾ لَكِنْ ^(٩) يسمعون ﴿سَلَامًا﴾ من الملائكة عليهم أو من بعضهم على بعض ^(١٠) ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا﴾ ^(١١)

(١) قوله: (لكن). أشار إلى أن الاستثناء منقطع، وهو اختيار الزجاج. ويصح كونه متصلًا، كما هو ظاهر كلام ابن جرير، واختيار أبي حيان.

(٢) قوله: (حال). أي: الجار والمجرور ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من ﴿عِبَادَهُ﴾. على تأويله باسم الفاعل، وبمثله فسر ابن جرير.

(٣) وقوله: (أي: موعوده). أفاد أن الوعد هنا مصدر بمعنى اسم المفعول، وبذلك فسر ابن جرير.

(٤) وقوله: (بمعنى: آتيا). يعني: أن اسم المفعول ﴿مَأْنِيًا﴾ بمعنى اسم الفاعل مجازًا. وهذا الوجه عزاه القرطبي إلى العبتي.

(٥) قوله: (وأصله: مأتوي). أي: على وزن مفعول قلبت الواو ياء، وأدغمت فيها، كما هو معروف في علم الصرف، وكما تقدم في ﴿بُكْرَةً﴾ آنفًا.

(٦) وقوله: (أو موعوده...). بيان لوجه آخر لمعنى ﴿مَأْنِيًا﴾، أي: هو اسم مفعول، ومعناه: أنه يأتيه أهله. وباعتبار المعنى كلاهما مستعمل؛ لأن كل ما وصل إليك فقد وصلت إليه، تقول: أتت عليّ ستون سنة وأتيت على ستين سنة. اهـ. كما في القرطبي، وابن جرير، وغيرهما.

(٧) قوله: (لكن). أي: فالاستثناء منقطع.

(٨) وقوله: (من الملائكة...، أو من بعضهم...). كذا ذكره القرطبي، وعزاه إلى مقاتل وغيره.

أي: على قدرهما في الدنيا^(١)، وليس في الجنة نهار ولا ليل، بل ضوء ونور أبداً.

﴿٦٣﴾ - ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ﴾ نعطي وننزل ﴿مَنْ عِبَادَنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ ﴿٦٣﴾ بطاعته.

﴿٦٤﴾ - ونزل^(٢) لما تأخر الوحي أياماً، وقال النبي ﷺ لجبريل: «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا؟» ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ أي: أمامنا^(٣) من أمور الآخرة ﴿وَمَا خَلَفْنَا﴾ من أمور الدنيا ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: ما يكون في هذا الوقت إلى قيام الساعة، أي: له علم ذلك جميعه ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ ﴿٦٤﴾ بمعنى ناسياً، أي: تاركاً لك بتأخير الوحي عنك^(٤).

(١) قوله: (على قدرهما...) روى نحو ذلك ابن جرير عن قتادة، ومجاهد. قال قتادة: «كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء عجب له، فأخبرهم الله أن لهم في الجنة بكرة وعشيّاً قدر ذلك الغداء والعشاء». اهـ.

وقد مر في تفسير سورة الكهف: أن الغداء ما يؤكل أول النهار. [الآية: ٦٢]، وأما العشاء بفتح العين: فهو ضد الغداء، ما يؤكل في العشي. والعشي من الزوال إلى الغروب، فإذا غربت الشمس سمي عشاءً. على ما قاله الأزهري. وقيل: العشي من الغروب إلى الفجر. كما في «مختار الصحاح».

(٢) قوله: (ونزل...) أي: الآية التالية. وما ذكره من سبب النزول رواه البخاري في «صحيحه» عند تفسير هذه الآية.

(٣) قوله: (أمامنا...) يعني: المراد بـ ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: الآخرة، ﴿وَمَا خَلَفْنَا﴾: الدنيا، ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: ما بين الدنيا والآخرة. هذا مروى عن ابن عباس، وابن جبير، والضحاك، وغيرهم. واختاره ابن جرير. وقال أبو العالية، وعكرمة، ومجاهد، وغيرهم: «﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: الدنيا، ﴿وَمَا خَلَفْنَا﴾: الآخرة، ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: ما بين النفختين». اهـ. وعلى كلا التفسيرين يفيد الكلام تعميم الأزمان والأحوال كما هو واضح.

(٤) قوله: (أي: تاركاً...) بمثله فسر ابن جرير، وروى عن مجاهد، قال: «ما نسيتك =

٦٥- هو ﴿رَبُّ﴾ مالك ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾

أي: اصبر عليها ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ (٦٥) أي: مسمّى بذلك؟ لا^(١).

٦٦- ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَنُ﴾ المنكر للبعث: أبيّ بن خلف أو الوليد بن المغيرة^(٢)

النازل فيه الآية: ﴿أَءَاذَا﴾ بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها^(٣) وإدخال ألف بينها

= ربك». اهـ. وقوله: أي (تاركًا) فيه إشارة إلى أن النسيان إذا أسند إلى الرب تعالى يكون معناه الترك، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَسِينَاكَ﴾ [السجدة: ١٤]، وهذا من التأويل الصحيح.

تنبيه: بعض منكري القياس الفقهي يتعلق بهذه الآية: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ (٦٦)، على إنكار القياس، من حيث إن حكم المقيس لو كان مثل المقيس عليه لصرح به الشارع ولم يسكت، وما كان ربك نسيًّا، وهذا الكلام منهم ظاهر البطلان وغني عن الإجابة.

(١) قوله: (مسمّى بذلك). نقل القرطبي هذا المعنى عن قتادة، والكلبي، وعن ابن عباس: «ليس أحد يسمى الرحمن غيره تعالى»، وعن ابن عباس أيضًا، ومجاهد، وقاتدة: «هل تعلم للرب مثلًا أو شبهًا».

وقوله: (لا). جواب الاستفهام. أفاد به أن الاستفهام للنفي.

(٢) قوله: (أبيّ بن خلف...). هما من مشركي مكة. قال القرطبي: «الإنسان هنا: أبيّ بن خلف. قاله الكلبي، والواحدي، والقشيري، وعن ابن عباس: «هو الوليد بن المغيرة وأصحابه». اهـ. ملخصًا. وعلى كلا القولين يكون «أل» في ﴿الْإِنْسَنُ﴾ عهدية، وفي حكمهما كل من مائلهما.

(٣) قوله: (بتحقيق...). ذكر أربع قراءات:

١- تحقيق الهمزتين بلا إدخال ألف بينهما.

٢- تحقيقهما بإدخال ألف بينهما.

٣- تسهيل الثانية مع ألف بينهما.

بوجهيها وبين الأخرى ﴿مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾^(٦٦) من القبر كما يقول محمد؛ فالاستفهام بمعنى النفي، أي: لا أحيى بعد الموت، و«مَا» زائدة للتأكيد^(١)، وكذا اللام^(٢)، وردّ عليه بقوله تعالى:

﴿١٧﴾ - ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ أصله «يتذكر»^(٣)، أبدلت التاء ذالاً وأدغمت في الذال، وفي قراءة: تركها وسكون الذال وضم الكاف ﴿أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَتَرْكُ شَيْئًا﴾^(١٧) فيستدل بالابتداء على الإعادة.

﴿١٨﴾ - ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ أي: المنكرين للبعث ﴿وَالشَّيَاطِينَ﴾ أي: نجمة كلاً منهم وشيطانه في سلسلة^(٤) ﴿ثُمَّ لَنُخْصِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾ من خارجها ﴿جِثْيَا﴾^(١٨) على الركب، جمع جاثٍ، وأصله: جُثُو أو جُثُو^(٥)، من: جثا، يجثو، أو يجثي، لغتان.

٤ - تسهيلها بلا ألف. كما تقدم في ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦]. فقوله: (بوجهيها) أي: التحقيق والتسهيل.

(١) قوله: (و﴿مَا﴾ زائدة). أي: في ﴿إِذَا مَا﴾، وكذلك ﴿مَا﴾ بعد ﴿إِذَا﴾ تكون زائدة مؤكدة أبداً كما تقدم ذلك في تفسير آية الدين من سورة البقرة الآية (٢٦٧).

(٢) وقوله: (وكذا اللام). أي: في ﴿لَسَوْفَ أُخْرَجُ﴾.

(٣) قوله: (أصله «يتذكر»). أي: على قراءة: ﴿يَذْكُرُ﴾: بتشديد الذال: وهي قراءة الجمهور. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم: ﴿يَذْكُرُ﴾: بوزن الثلاثي المجرد. وإليه أشار المفسر بقوله: (وفي قراءة: تركها...). أي: ترك التاء المدغمة.

(٤) قوله: (أي: نجمة...). فيه إشارة إلى أن الواو في ﴿وَالشَّيَاطِينَ﴾ للمعية، كما يصح كونها عاطفة، وما ذكره من المعنى فسر بنحوه ابن جرير، قال: «... مقرنين بأوليائهم من الشياطين». اهـ.

(٥) قوله: (وأصله: جثو). أي: على وزن: فُعُول.

﴿٦٩﴾ - ﴿ثُمَّ لَنَزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ﴾ فرقة منهم ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾^(١) عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا ﴿٦٩﴾ جراءة.

﴿٧٠﴾ - ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا﴾ أحق بجهennem الأشد وغيره منهم ﴿صَلِّ﴾^(٧٠) دخولاً واحترافاً^(٢)، فنبدأ بهم، وأصله: صَلُّوا من صَلَّي بكسر اللام وفتحها. ﴿٧١﴾ - ﴿وَإِنْ﴾ أي: ما^(٣) ﴿وَمِنْكُمْ﴾ أحد^(٤) ﴿إِلَّا وَارِدُهَا﴾ أي: داخل جهنم^(٥) ﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾^(٧١) حتمه وقضى به، لا يتركه.

(١) قوله تعالى: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾. «أي» هنا اسم موصول بمعنى: الذي، مبني على الفتح في محل نصب مفعول به لـ ﴿نَزِعَنَّ﴾. بنيت على الضم لإضافتها وحذف صدر صلتها، والتقدير: أيهم هو أشد. فـ ﴿أَشَدُّ﴾ خبر لمبتدأ محذوف والجملة لا محل لها من الإعراب، صلة أي. و«أي» الموصولة لها أربعة أحوال، تبني في حالة وتعرب في البواقي، وهن:

- ١- ذكر المضاف إليه مع ذكر صدر الصلة نحو: أكرم أيهم هو ناجح.
- ٢- حذف المضاف إليه وصدر الصلة، نحو: أكرم أيًا ناجح.
- ٣- حذف المضاف إليه وذكر صدر الصلة، نحو: أكرم أيًا هو ناجح. وقد ذكرنا تفصيل ذلك واستعمالات «أي» في الشرح الثري على «الثلاثيات».

(٢) قوله: (دخولاً). أفاد أن ﴿صَلِّ﴾ مصدر على وزن «فُعول»، بخلاف ﴿جِئْتُ﴾ فكان جمعاً.

(٣) قوله: (ما). أفاد أن ﴿وَإِنْ﴾ نافية ويدل على ذلك ذكر ﴿إِلَّا﴾.

(٤) قوله: (أحد). قدره لبيان المستثنى منه، وعلى تقديره يصح كون ﴿إِلَّا وَارِدُهَا﴾ نعتاً له،

وهو أي (أحد) مبتدأ و﴿وَمِنْكُمْ﴾ خبر مقدم. وإذا لم يقدر (أحد) يكون ﴿وَارِدُهَا﴾ مبتدأ مؤخرًا، والاستثناء يكون مفرغاً. والله أعلم.

(٥) قوله: (أي: داخل جهنم). ظاهر كلامه: أن كل بر وفاجر يدخل جهنم، فتكون على المؤمنين برذاً وسلاماً، وعلى الكافرين عذاباً. روي ذلك عن ابن عباس، وجابر، وخالد بن معدان، وغيرهم. والذي رجحه ابن كثير، وابن جرير، وغيرهما: أن الورد بمعنى: =

- (٧٢) - ﴿ثُمَّ نُنَجِّي﴾ مشدداً وخففاً^(١) ﴿الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ الشرك والكفر، منها^(٢) ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ﴾ بالشرك والكفر ﴿فِيهَا جِثْيًا﴾^(٧٢) على الركب.
- (٧٣) - ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ أي: المؤمنين والكافرين ﴿ءَايَاتُنَا﴾ من القرآن ﴿يَبْتَغِي﴾ واضحات، حال^(٣) ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ نحن وأنتم ﴿خَيْرٌ مَّقَامًا﴾ منزلاً ومسكناً، بالفتح من قام^(٤)، وبالضم من أقام ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾^(٧٣) بمعنى النادي^(٥)، وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه، يعنون: نحن، فنكون خيراً منكم.
- (٧٤) - قال تعالى: ﴿وَكَمْ﴾ أي: كثيراً^(٦) ﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ﴾ أي: أمة من

= المرور على الصراط. وروي أيضاً عن ابن عباس، وابن مسعود، وكعب الأحبار، والسدي، وغيرهم لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]. وعن مجاهد: «الورود ما يصيب المؤمن في الدنيا من الحمى والمرض»، قال: «الحمى حظ كل مؤمن من النار، ثم قرأ: ﴿وَلَنَمُنَّكُمُ إِلَّا وَارِدُهَا﴾».

(١) قوله: (مشدداً...) قراءتان: ﴿نُنَجِّي﴾: من الإنجاء: قراءة الكسائي، ويعقوب. و﴿نُنَجِّي﴾: من التنجية: قراءة الباقرين. وهما بمعنى واحد. من باب الإفعال والتفعيل، كالإكرام والتكريم.

(٢) قوله: (الشرك...) مفعول به لـ ﴿اتَّقَوْا﴾، و(منها) متعلق بـ ﴿نُنَجِّي﴾، و﴿جِثْيًا﴾ تقدم قريباً.

(٣) قوله: (حال). أي: ﴿يَبْتَغِي﴾ منصوب على أنه حال من ﴿ءَايَاتُنَا﴾.

(٤) قوله: (بالفتح...) قراءتان: قرأ ابن كثير بضم الميم ظرفاً لـ ﴿أقام﴾. والباقر: بفتحها ظرفاً لـ ﴿قام﴾؛ لأن الظرف من الثلاثي المجرد يكون بوزن «مفعِل»، ومن غيره يكون بوزن اسم المفعول منه.

(٥) وقوله: (بمعنى النادي...) كما قال ابن عباس: «الندي: المجلس».

ومعنى الآية: إذ أتلى على الناس الآيات قال الكفار للمؤمنين أيُّنا - نحن أم أنتم - أوسع عيشاً، وأنعم بالاً، وأفضل مسكناً، وأحسن مجلساً، وأكثر عدداً في النادي. اهـ. ملخصاً مما قاله ابن جرير.

(٦) قوله: (كثيراً). أفاد أن ﴿كَمْ﴾ خبرية. في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾.

الأمم الماضية ﴿هُمْ أَحْسَنُ أَتْنًا﴾ مَالًا وَمَتَاعًا ﴿وَرِئًا﴾ ﴿٧٤﴾ منظرًا^(١)، من الرؤية، فكما أهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء.

﴿٧٥﴾ - ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ﴾ شرط^(٢)، جوابه ﴿فَلْيَمْدُدْ﴾ بمعنى الخبر^(٣)، أي: يمدد ﴿لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ في الدنيا يستدرجه ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ﴾ كالقتل والأسر ﴿وَأِمَّا السَّاعَةَ﴾ المشتملة على جهنم فيدخلونها ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَعَفُ جُنْدًا﴾ ﴿٧٥﴾ أعوانًا، أهم أم المؤمنون، وجندهم الشياطين، وجند المؤمنين عليهم الملائكة.

﴿٧٦﴾ - ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا﴾ بالإيمان ﴿هُدًى﴾ بما ينزل عليهم من الآيات^(٤) ﴿وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَاتُ﴾ هي الطاعات تبقى لصاحبها^(٥) ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ

(١) قوله: (مالاً... منظرًا). كما قال ابن عباس: «الرئي: المنظر، والأثاث: المتاع». اهـ.

وتفسير القرن بالآمة مضى في سورة الأنعام الآية (٦).

(٢) قوله: (شرط). أي: ﴿مَنْ﴾ هنا اسم الشرط مبتدأ، وجواب الشرط: ﴿فَلْيَمْدُدْ﴾.

(٣) وقوله: (بمعنى الخبر). أي: جملة ﴿فَلْيَمْدُدْ﴾ وإن كانت بلفظ الأمر لكن معناه الخبر.

فالخبر هنا ضد الإنشاء، أفادت الآية أن ما يفتخر به الكفار على المؤمنين من أموالهم وعددهم وعددهم كل ذلك استدراج، ومآلهم العذاب في الدنيا والآخرة أو في الآخرة. كما يعلم من كلام أئمة التفسير.

(٤) قوله: (بما ينزل عليهم...) كما قال تعالى: ﴿...فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ

يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤]، وفي الآية دليل على زيادة الإيمان، كما هو قول أهل

السنة خلافاً للمرجئة، وقد سبق ذكر ذلك.

(٥) قوله: (هي الطاعات...). تقدم تفسيره بـ«سبحان الله...». في الكهف الآية (٤٦). وهنا

فسر بما هو أعظم، وكلاهما وارد، كما تقدم هناك.

تَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٧٦﴾ أي: ما يرد إليه ويرجع، بخلاف أعمال الكفار. والخيرية هنا في مقابلة قولهم: «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا»^(١).

﴿٧٧﴾ - ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ القائل هو: العاص بن وائل^(٢) **﴿وَقَالَ﴾** لخباب بن الأرت القائل له: تبعث بعد الموت^(٣)، والمطالب له بهال^(٤): **﴿لَا وَتَبْتَ﴾** على تقدير البعث^(٥) **﴿مَالًا وَوَلَدًا﴾** ﴿٧٧﴾ فَأَقْضَيْنِكَ.

﴿٧٨﴾ - قال تعالى: **﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ﴾** أي: أعلمه وأن يؤتى ما قاله؟ واستغنى

(١) قوله: (والخيرية هنا...) جواب إشكال، حاصله: أن **﴿خَيْرٌ﴾** اسم التفضيل، يقتضي المشاركة في الخيرية والزيادة مع أن ما عليه الكفار لا خير فيه قط، فأجاب بأن ذكر **﴿خَيْرٌ﴾** هنا في مقابلة قوله: **﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ﴾** لا لوجود الخير فيهم.

(٢) قوله: (العاص بن وائل). أي: السهمي، من كفار مكة، وفيه إشارة إلى سبب نزول هذه الآيات، روى ابن جرير ذلك عن مسروق، وابن عباس، ومجاهد بسياقٍ متقارب، فعن مسروق، عن خباب، قال: «كنت رجلًا قينًا، وكان لي على العاص بن وائل دين فأتيته أتقاضاه، فقال: والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث، فقال: فإذا أنا مت ثم تبعث كما تقول، جئتني ولي مال وولد، فأنزل الله تعالى: **﴿أَفَرَأَيْتَ...﴾** الآية». وفي رواية ابن عباس: «قال العاص بن وائل: أألستم ترعمون أن في الجنة فضة وذهبًا وحريرًا ومن كل الثمرات؟ قالوا: بلى، قال: إن موعدكم الآخرة، فوالله لأوتين مالا وولداً، ولأوتين مثل كتابكم الذي جئتم به...». فقول المفسر: (القائل له). صفة لخباب، والضمير في (له) عائد إلى العاص بن وائل.

(٣) وقوله: (تبعث بعد الموت). مقول القول.

(٤) وقوله: (المطالب له...). معطوف على القائل له فهو نعت لخباب أيضًا.

(٥) وقوله: (على تقدير البعث). أفاد أن قوله هذا كان على سبيل التهكم، فإنه لا يؤمن بالبعث.

بهمزة الاستفهام^(١) عن همزة الوصل فحذفت ﴿أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾^(٧٨) بأن يؤتى ما قاله.

﴿٧٩﴾ - ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يؤتى ذلك^(٢) ﴿سَنَكْتُبُ﴾ نأمر بكتب^(٣) ﴿مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾^(٧٩) نزيده بذلك عذاباً فوق عذاب كفره.

﴿٨٠﴾ - ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ من المال والولد ﴿وَيَأْتِينَا﴾ يوم القيامة ﴿فَرْدًا﴾^(٨٠) لا مال له ولا ولد^(٤).

﴿٨١﴾ - ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ أي: كفار مكة ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ الأوثان ﴿ءِالِهَةً﴾ يعبدونها ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾^(٨١) شفعاء عند الله بأن لا يعذبوا^(٥).

﴿٨٢﴾ - ﴿كَلَّا﴾ أي: لا مانع من عذابهم ﴿سَيَكْفُرُونَ﴾ أي: الآلهة ﴿بِعِبَادَتِهِمْ﴾ أي: ينفونها كما في آية أخرى^(٦): ﴿مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا يَعْبدُونَ﴾^(٦٣) [القصص: ٦٣]،

(١) قوله: (واستغنى...). أي: فالهمزة في ﴿أَطْلَعَ﴾ للاستفهام، وأصله: أطلع، فقوله: أعلمه) الهمزة استفهامية أي: أعلم الغيب.

(٢) قوله: (أي: لا يؤتى ذلك). فيه إشارة إلى أن ﴿كَلَّا﴾ حرف ردع وإنكار، ليس له محل إعراب، وهذا مذهب الخليل وسيبويه وجمهور البصريين، كما ذكره الدرويش في «إعراب القرآن».

(٣) وقوله: (نأمر بكتب). أشار به إلى أن إسناد الكتابة إلى الله تعالى هنا من المجاز العقلي؛ لأن الكتب هم الملائكة، إلا التوراة فكتبها بيده. كما في الحديث.

(٤) قوله: (لا مال له...). قاله قتادة.

(٥) قوله: (شفعاء...). كما قال البيضاوي: «ليتعرزوا بهم حيث يكونون لهم وصلة إلى الله وشفعاء عنده». اهـ.

(٦) قوله: (في آية أخرى: ﴿مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا...﴾ من سورة القصص الآية (٦٣).

﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ (٨٢) ﴿أَعْوَانًا وَأَعْدَاءً﴾^(١).

﴿٨٢﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ سلطناهم ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْرُثُهُمْ﴾ تهيجهم إلى المعاصي^(٢) ﴿أَزَا﴾ (٨٣).

﴿٨٤﴾ - ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ بطلب العذاب ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ﴾ الأيام والليالي أو الأنفاس^(٣) ﴿عَدَا﴾ (٨٤) إلى وقت عذابهم.

﴿٨٥﴾ - اذكر ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ﴾ بإيمانهم^(٤) ﴿إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا﴾ (٨٥) جمع وافد^(٥)، بمعنى: راكب^(٦).

(١) قوله: (أعواناً...). قال ابن عباس: «أعواناً»، وقال الضحاك: «أعداء»، وجمع المفسرين القولين، وعن ابن عباس وقتادة أيضاً: «قرناء في النار». كما في ابن جرير، وكل الأقوال متلازمة.

(٢) قوله: (تهيجهم). بمثله روي عن ابن عباس قال: «تغريهم إغراء»، وعن قتادة، قال: «تزعجهم إزعاجاً في معصية الله».

(٣) قوله: (الأيام...) مفعول به لـ ﴿نَعُدُّ﴾ نقل القرطبي هذا عن الكلبي، وعن الضحاك: «الأنفاس»، وعن ابن عباس نحوه.

(٤) قوله: (إيمانهم) متعلق بـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾. والباء للسببية أو للتصوير، وكذا قوله الآتي: (بكفرهم).

(٥) قوله: (جمع: وافد). هذا على قول بعض النحاة، فإن الجمع ما دل على أكثر من اثنين وله مفرد من لفظه، وعند بعضهم هو اسم جمع؛ لأن ما دل على الجماعة إن لم يكن على الوزن القياسي يعدونه اسم جمع، فاسم الجمع عندهم نوعان، ما لا مفرد له من لفظه، أو له مفرد ولكن ليس ذلك على الوزن القياسي.

(٦) وقوله: (بمعنى راكب). أي: فيكون معنى ﴿وَقَدًّا﴾: ركبناً. كما روى ابن جرير عن ابن عباس، وروى عن أبي هريرة، قال: «على الإبل»، وعن ابن جريج: «على النجائب»، =

﴿٨٦﴾ - ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ﴾ بكفرهم ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدًّا﴾ ﴿٨٦﴾ جمع وارد^(١)،
بمعنى: ماش عطشان^(٢).

﴿٨٧﴾ - ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي: الناس^(٣) ﴿الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ
عَهْدًا﴾ ﴿٨٧﴾ أي: شهادة أن لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله^(٤).

﴿٨٨﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله
﴿اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿٨٨﴾ قال تعالى لهم:

= قال قتادة: «وفدًا إلى الجنة». وعلى هذا يكون المضاف مقدراً أي: إلى جنة الرحمن، وذكره
القرطبي، وقال أيضًا: «هذا عند حشرهم من الموقف إلى الجنة، وأما من القبر إلى المحشر
فيكون كلهم حفاة عراة غرلاً، ويحتمل كونه في الحالتين للسعداء». اهـ. ملخصاً. وقد
روى ابن جرير عن عمرو بن قيس ما يفيد أن الركوب يكون في خروجهم من القبور
إلى المحشر. اهـ.

تنبه: الوفد في الأصل من قولهم: وفد، يفد، وفدًا، فهو وافد وهم وفود، أو وفد،
بمعنى: أتى إلى مَلِكٍ لأمر خطير، ويكون غالبًا على المركب، ومن هذا الوجه فسر
بالراكب، كما يعلم من القرطبي.

(١) قوله: (جمع وارد). كما يعلم من «مختار الصحاح»، وقال ابن جرير: «هو مصدر: وَرَدَ،
يردُّ»، أي: بمعنى اسم الفاعل.

(٢) وقوله: (ماش...) قال ابن عباس، وأبو هريرة، والحسن: «عطاشًا». ونقل القرطبي عن
الأزهري وغيره: «مشاة عطاشًا»، وأصله: المجيء إلى الماء، ولا يكون غالبًا إلا
للعطش، ومن هذا الوجه فسر به (عطاشًا)، كما يعلم من القرطبي والبيضاوي.

(٣) قوله: (الناس). على هذا التقدير يكون الاستثناء متصلًا، وإذا أريد بالضمير في ﴿لَا
يَمْلِكُونَ﴾ الكفار، فيكون الاستثناء منقطعًا، كما ذهب إليه ابن جرير، والقرطبي.

(٤) قوله: (أي شهادة...) روي كذلك عن ابن عباس.

﴿٨٩﴾ - ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ ﴿٨٩﴾ أي: منكرًا عظيمًا^(١).

﴿٩٠﴾ - ﴿تَكَادُ﴾ بالتاء والياء^(٢) ﴿السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرُنَ﴾ بالنون^(٣)، وفي قراءة: بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق، ﴿مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخَرُّ الْجِبَالُ هَذَا﴾ ﴿٩٠﴾ أي: تنطبق عليهم من أجل:

﴿٩١﴾ - ﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ ﴿٩١﴾ قال تعالى:

﴿٩٢﴾ - ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ ﴿٩٢﴾ أي: ما يليق به ذلك.

﴿٩٣﴾ - ﴿إِنْ﴾ أي: ما ﴿كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ ﴿٩٣﴾ ذليلاً خاضعاً يوم القيامة منهم عزيز وعيسى^(٤).

﴿٩٤﴾ - ﴿لَقَدْ أَحْصَيْتُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ ﴿٩٤﴾ فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم.

﴿٩٥﴾ - ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ ﴿٩٥﴾ بلا مال ولا نصير يمنعه^(٥).

(١) قوله: (أي: منكرًا...). به فسر ابن عباس وغيره. قال الجوهري: «الإِدُّ والإِدَّة: الداهية والأمر الفظيع». اهـ.

(٢) قوله: (بالتاء...). بالياء: قرأ نافع، والكسائي، وبالتاء: الباقون.

(٣) وقوله: (بالنون). أي: ﴿يَنْقَطِرُنَ﴾ من باب الانفعال: قرأ به الجمهور. وبالتاء: ﴿يَنْقَطِرْنَ﴾ من باب التفعّل: قرأ به نافع، وابن كثير، وحفص، والكسائي، وأبو جعفر. قال ابن عباس: «إن الشرك فزعت منه السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق إلا الثقلين...». ابن جرير.

(٤) قوله: (منهم عزيز...). فعزير عبده اليهود، وعيسى عبده النصاري.

(٥) قوله: (بلا مال...). كذا فسرهُ القرطبي، واستدل بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ ﴿٨٨﴾

إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩].

﴿١٦﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ ﴿١٦﴾ ﴿فِيما بينهم﴾^(١) يتوادون ويتحابون ويحبهم الله تعالى.

﴿١٧﴾ - ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ﴾ القرآن ﴿بِلِسَانِكَ﴾ العربي ﴿لِتُبَشِّرَ بِهِ﴾ الْمُتَّقِينَ ﴿النَّارِ﴾^(٢) بالإيمان ﴿وَنُذِرَ﴾ تخوف ﴿بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ ﴿١٧﴾ ﴿جَمْعُ أَلَدٍّ، أَي: جِدَلٍ بِالْبَاطِلِ﴾^(٣)، وهم كفار مكة^(٤).

﴿١٨﴾ - ﴿وَكَمْ﴾ أَي: كثيرًا^(٥) ﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ﴾ أَي: أمة من الأمم

(١) قوله: (فيما بينهم...) روى نحوه عن ابن عباس وغيره. قال ابن عباس: «يحبهم ويحبهم». وقال مجاهد: «يحبهم ويحبهم إلى المؤمنين». أي: يحبهم الله ويجعلهم محبوبين عند المؤمنين. وفي قول المفسر: (يحبهم الله) إثبات صفة المحبة لله تعالى بدون تأويل، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة.

وأورد ابن كثير وغيره هنا حديث مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلُ: إِنِّي قَدْ أَحْبَبْتُ فَلَانًا فَأُحِبُّهُ، فَيَنَادِي فِي السَّمَاءِ، ثُمَّ يُنْزَلُ لَهُ الْمَحَبَّةُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ»، فذلك قول الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ ﴿١٦﴾. اهـ. وروى البخاري نحوه.

(٢) قوله: (النار). مفعول به لـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾. ويكون (بالإيمان) متعلقًا بـ ﴿الْمُتَّقِينَ﴾، والباء للسببية أو للتصوير.

(٣) قوله: (أي: جِدَلٍ...). بكسر الدال، صفة مشبهة من: جَدَلٌ، يَجْدُلُ، جَدَلًا، والجَدْلُ: شدة الخصومة.

(٤) وقوله: (وهم كفار مكة). خصوا بالذكر موافقة لزمن نزول الآية، فكذاك غيرهم.

(٥) قوله: (كثيرًا). أفاد أن ﴿كَمْ﴾ خبرية مفعول مقدم لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ كما تقدم نظيره.

وقرن بمعنى: الأمة، كما تقدم في سورة الأنعام الآية (٦). وفي (٧١) من هذه السورة.

الماضية بتكذيبهم الرسل ﴿هَلْ تُحْسُ﴾ تجد ﴿مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾^(١) أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ
رَكْزًا ﴿١٨﴾ صوتًا خفيًا^(٢)، لا، فكما أهلكنا أولئك نهلك هؤلاء.



(١) وقوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾. «من» في ﴿مِنْهُمْ﴾ تبعية متعلقة بـ﴿تُحْسُ﴾. وفي ﴿مِنْ﴾

أَحَدٍ مزيدة للتوكيد، فلا تحتاج إلى متعلق.

(٢) قوله: (صوتًا خفيًا). نقل القرطبي نحوه عن أبي عبيدة، والبيدي: «الركز ما لا يفهم

من صوت أو حركة». اهـ.

وروى ابن جرير عن ابن عباس، وقتادة، والضحاك: «ركز: أي صوتًا».

٢٠ - سورة طه

مكية^(١)، وآياتها: مائة وخمس وثلاثون، أو أربعون أو اثنتان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

① - ﴿طه ١﴾ الله أعلم بمراده بذلك^(٢).

② - ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ يا محمد ﴿لِتَشْفَى﴾ لتتعب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل^(٣)، أي: خفف عن نفسك.

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «في قول الجميع، نزلت قبل إسلام عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ثم أورد ما رواه الدارقطني من أن عمر خرج متقلداً سيفه يريد رسول الله، فقيل له: إن ختنك وأختك قد صَبَّوْا، فتوجه إليهما، وكانا يقرآن سورة طه، حتى سمعها عمر، وتسبب ذلك لإسلامه». اهـ. باختصار.

وفي بعض النسخ: إلا آيتي (١٢٠، ١٢١)، فمدنيتان، وكذا في بعض نسخ القرطبي. وقوله: (وآياتها...). ذكر المفسر ثلاثة أقوال في عداد الآيات:

١ - أنها مائة وخمس وثلاثون آية، وهذا الذي يوجد في ابن جرير، وابن كثير، والقرطبي وغيرها.

٢ - أنها مائة وأربعون آية.

٣ - أنها مائة واثنان وثلاثون آية، كما صرح به في شرح الدكتور فخر الدين قباوة، ولم أجد عزو هذه الأقوال إلا أن القول الأول أشهر، وسبب الاختلاف هو اختلاف العلماء في رؤوس بعض الآيات.

(٢) قوله: (الله أعلم...). كما تقدم في نظائره. وعزا القرطبي هذا القول إلى الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وعن ابن عباس، وابن جبير، ومجاهد، والضحاك، وعكرمة، وغيرهم معناه: يا رجل، بالسريانية، أو بلغة عُكْلٍ أو بلغة عكّ، اختاره ابن جرير، وقيل غير ذلك.

(٣) قوله: (من طول قيامك...). فيه إشارة إلى سبب النزول، نقل القرطبي عن مقاتل، والضحاك، لما نزل القرآن على النبي ﷺ قام به هو وأصحابه، فقال كفار قريش: ما أنزل=

- (٢) - ﴿إِلَّا﴾ لكن أنزلناه^(١) ﴿نَذْكِرَ﴾ به ﴿لَمَنْ يَخْشَى﴾ ﴿يَخَافُ﴾ الله.
- (٤) - ﴿تَنْزِيلًا﴾ بدل من اللفظ بفعله الناصب له^(٢) ﴿مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ﴾
وَالسَّمَوَاتِ أَلَى ﴿٤﴾ جمع عليا، ككبرى وكُبرى.
- (٥) - هو^(٣) ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وهو في اللغة: سرير الملك ﴿أَسْتَوَى﴾
استواء يليق به^(٤).
- (٦) - ﴿لَهُ، مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من المخلوقات ﴿وَمَا تَحْتَ﴾
الْثَرَى ﴿٦﴾ هو التراب الندي، والمراد: الأرضون السبع؛ لأنها تحته^(٥).

= الله هذا القرآن على محمد إلا ليشقى، فأنزل الله طه... وروى نحوه ابن كثير. وعن الكلبي، لما نزل الوحي على النبي ﷺ اجتهد في العبادة واشتدت عبادته فجعل يصلي الليل كله، فأمره الله أن يخفف على نفسه بهذه الآية، فهي ناسخة لقيام الليل. اهـ. ملخصاً.

(١) قوله: (لكن). يعني: أن الاستثناء منقطع؛ لأن التذكيرة ليست من جنس المشقة.

(٢) قوله: (بدل...). يعني أن ﴿تَنْزِيلًا﴾ مصدرٌ نُزِّلَ منزلة الفعل بعد حذفه، فهو بدل من النطق بالفعل «نَزَلَ»، وليس المراد بالبدل هنا: أن إعرابه البديل التابع، بل إعرابه أنه مفعول مطلق، لكن حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه، وفي هذه الحالة لا يفيد التوكيد عند ابن مالك؛ لأن حذف العامل ينافي التوكيد، وعند الجمهور يفيد التوكيد؛ لأن المقدّر كالمذكور، كما يعلم من ألفية ابن مالك وشرحها.

(٣) قوله: (هو). قدره ليكون مبتدأ، و﴿الرَّحْمَنُ﴾ خبراً له، فيكون ﴿أَسْتَوَى﴾ خبراً ثانياً. ويمكن إعراب ﴿الرَّحْمَنُ﴾ مبتدأ، و﴿أَسْتَوَى﴾ خبراً له، كما ذكره المعربون.

(٤) قوله: (استواء يليق به). أثبت المفسر الاستواء على العرش لله تعالى كما يليق به تعالى، كما هو مذهب السلف، وسلك الإمام السيوطي أيضاً هذا المسلك، كما تقدم في سورة الأعراف، ولم يؤولاه بـ«استولى»، كما فعله المؤولون.

(٥) قوله: (لأنها تحته). أي: لأن الأرضين السبع تحت الثرى.

﴿٧﴾ - ﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ﴾ في ذكر أو دعاء، فالله غني عن الجهر به ^(١) ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ ^(٢) منه، أي: ما حدثت به النفس ^(٣) وما خطر ولم تحدث به ^(٤)، فلا تجهد نفسك بالجهر.

﴿٨﴾ - ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ ^(٥) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث ^(٥)، و«الْحُسْنَى» مؤنث الأحسن.

﴿٩﴾ - ﴿وَهَلْ﴾ قد ^(٦) ﴿أَتَكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ ^(٧).

﴿١٠﴾ - ﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ﴾ لامراته ﴿أَمْكُثُوا﴾ هنا، وذلك في مسيره من مدين طالباً مصر ^(٧) ﴿إِنِّيْ ءَاسِسْتُ﴾ أبصرت ﴿نَارًا تَلْعَلِيْ ءَانِيَكُمْ مِّنْهَا يَبَسِّسُ﴾

(١) قوله: (فالله غني...) قدره ليكون جواب الشرط ﴿وَإِنْ تَجَهَّرَ...﴾، فحذف الجواب وأقيمت علته مقامه، وهي ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ...﴾ وذلك كثير في الكلام، وقد تقدم نظائره.

(٢) قوله: (منه). أي: من السر. قدره لأن ﴿أَخْفَى﴾ اسم التفضيل، وهو مجرد من «أل» والإضافة هنا فيذكر بعده المفضل عليه مجروراً بـ«من»، وحذف هنا لوجود القرينة.

(٣) قوله: (أي ما حدثت...). تفسير لـ ﴿السِّرِّ﴾.

(٤) وقوله: (وما خطر...) تفسير لـ ﴿وَأَخْفَى﴾، وروى ابن جرير هذا المعنى عن ابن جبير، وقتادة، وروى عن ابن عباس وغيره، قال: «السر: ما عملته أنت، وأخفى: ما قذف الله في قلبك مما لم تعمله». اهـ.

(٥) قوله: (التسعة والتسعون...). تقدم ذكرها في آخر سورة الإسراء.

(٦) قوله: (قد). قدره ليفليد أن هذا الاستفهام للتقرير، وليس للحقيقة. وقد ذكرنا أن كل استفهام من كلام الله تعالى لا يكون حقيقة؛ لأن الله تعالى لا يخفى عليه شيء.

(٧) قوله: (في مسيره...). كما لخصنا ذلك في تفسير الآية (٥١) من سورة البقرة.

بشعلة في رأس فتيلة أو عود^(١) ﴿أَوْاجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾^(١٠) أي: هادياً يدلني على الطريق^(٢)، وكان أخطأها لظلمة الليل^(٣)، وقال «لعل»؛ لعدم الجزم بوفاء الوعد.

﴿١١﴾ - ﴿فَلَمَّا أَنْنَهَا﴾ وهي شجرة عوسج^(٤) ﴿نُودَى يَمُوسَى﴾^(١١).

﴿١٢﴾ - ﴿إِنِّي﴾ بكسر الهمزة^(٥) بتأويل «نُودَى» بـ«قيل» وبفتحها: بتقدير الباء

(١) قوله: (بشعلة...). كذا فسرهُ ابن جرير وغيره، قال ابن جرير: «القبس: هو النار في طرف العود أو القصبه». اهـ.

(٢) قوله: (هادياً). وبمثله فسرهُ ابن عباس وغيره؛ ففيهِ إطلاق المصدر بمعنى اسم الفاعل.

(٣) وقوله: (وكان أخطأها...). ذكره ابن عباس وغيره. وقال ابن عباس: «وكان في الشتاء». اهـ. كما في آية أخرى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾^(٧) [النمل: ٧]، وكان ذلك من نور الله تعالى، وظن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ أنها نار، وكان يحتاج إلى النار للإضاءة والاصطلاء، كما احتاج إلى من يدل على الطريق.

(٤) قوله: (وهي شجرة عوسج). يعني: أن النار التي رآها موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ كانت على شجرة، والشجرة كانت عوسجاً، والعوسج: مفردة عوسجة، جنس شجرة من فصيلة الباذنجانيات، أغصانه شائكة، وأزهاره مختلفة الألوان، ذكره في «المنجد». روى ابن جرير عن وهب بن منبه: «فإذا هي في شجر من العليق، وبعض أهل الكتب يقول: في عوسجة». اهـ. وقال المفسر في سورة القصص: «وهي شجر عناب أو عليق أو عوسج». وبهذا نعلم أن تحديد هذه الشجرة لم يثبت مقطوعاً، والله أعلم.

(٥) قوله: (بكسر الهمزة). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: بفتح الهمزة، وفتح ياء المتكلم. وقرأ نافع: ﴿إِنِّي أَنَا﴾ بكسر الهمزة وفتح ياء المتكلم. وقرأ الباقر بكسر الهمزة وسكون ياء المتكلم. ووجه كسر الهمزة وفتحها كما قال المفسر، وأما فتح ياء المتكلم وسكونها فهما لغتان.

﴿أَنَا﴾ تأكيد لياء المتكلم^(١) ﴿رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾^(٢) إِنَّكَ يَا لَوَادِ الْمُقَدِّسِ ﴿المطهر أو المبارك﴾ ﴿طَوَى﴾ بدل أو عطف بيان، بالتنوين وتركه^(٣)، مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتأنيث باعتبار البقعة مع العَلَمِيَّة.

﴿١٣﴾ - ﴿وَأَنَا اخْرَجْتُكَ﴾ من قومك ﴿فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى﴾ ﴿١٣﴾ إليك مني.

﴿١٤﴾ - ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ ﴿١٤﴾ فيها^(٤).

(١) قوله: (تأكيد). أي: فهو في محل نصب، وتأتي الضمائر المنفصلة المرفوعة في محل نصب أو جر تأكيداً؛ لأن التأكيد تابع، ويغترف في التوابع ما لا يغترف في الأصل. وقد تقدم التنبيه على ذلك.

(٢) قوله تعالى: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾. روى ابن جرير عن مجاهد، وابن جريج: أن خلع النعلين كان لتصل إلى موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بركة الأرض، واختار هذا القول. وروى عن قتادة، وعكرمة: لأن نعليه كان من جلد حمار، كما روى الترمذي في ذلك حديثاً مرفوعاً عن ابن مسعود. قال ابن جرير: «في إسناده نظر». اهـ. وضعف كذلك الترمذي. فائدة: قال بعض العلماء: يشرع في حقنا خلع النعلين إذا دخلنا تلك البقعة، بناءً على أن شرع من قبلنا شرع لنا. وهي مسألة أصولية مفصلة في كتب الأصول، والفاء في ﴿فَاخْلَعْ﴾ الفاء الفصيحة.

(٣) قوله: (بالتنوين...) بالتنوين: قرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف، وبلا تنوين: قرأ الباقر. ووجهها كما ذكر المفسر. ويجوز الصرف وعدمه في أسماء البلدان الخالية من تاء التأنيث، كمصر وبدر، فالمنع من الصرف للعلمية والتأنيث باعتبار البقعة، والصرف بإلغاء التأنيث، وذلك باعتبارها مكاناً.

(٤) قوله: (فيها). أي: في الصلاة. والمعنى: أقم الصلاة لي فإنك إذا أقمتها ذكررتني. كما قاله ابن جرير، ونقله عن مجاهد. وروى عن إبراهيم: «أن المعنى: يصلها حين يذكرها». وكما في الحديث المتفق عليه عن أنس مرفوعاً: «من نسي فليصلها إذا ذكرها: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ ﴿١٤﴾». اهـ.

١٥- ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ عن الناس^(١)، ويظهر لهم قربها بعلاماتها ﴿لَتُجْزَى﴾^(٢) فيها ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾^(٣) به من خير أو شر^(٣).

(١) قوله: (عن الناس). وعلى هذا التقدير يكون المعنى: أكاد أخفيها عن الناس، ولكن أخبرتهم بإتيانها لما فيه من اللطف وقطع الأعذار، كما يعلم من البيضاوي. وعن ابن عباس وغيره: «أكاد أخفيها من نفسي» فيكون الكلام كناية عن المبالغة في إخفاء أمرها، أي: وقت وقوعها. كما ذكره ابن جرير.

فائدة: لفظ «كاد» يفيد ثبوت الخبر إذا كان الكلام منفيًا، ويفيد نفي الخبر إذا كان الكلام مثبتًا، مثلًا إذا قلت: كدت أذهب أفاد أنك لم تذهب. وإذا قلت: ما كدت أذهب أو كدت لا أذهب، أفاد أنك ذهبت، وقد نبهنا على ذلك في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٧١) [البقرة: ٧١].

(٢) وقوله تعالى: ﴿لَتُجْزَى﴾ متعلق بـ﴿آتِيَةٌ﴾.

(٣) قوله: (به من خير وشر). قدر الجار والمجرور (به) ليكون الضمير (الهاء) عائداً على الاسم الموصول أي: «ما»، وعلى هذا يكون فيه حذف العائد المجرور بالحرف بدون استيفاء شروط الحذف، والشروط هي: كون الاسم الموصول مجرورًا بمثل ذلك الحرف الجار للعائد بنفس معناه ومتعلقه. كما تقول: مررت بالذي مررت، أي: مررت به. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَشْرَبُ مِمَّا شَرِبُونَ﴾^(٣٣) [المؤمنون: ٣٣] أي: منه. وههنا: الجار للاسم الموصول: الباء متعلق بـ﴿تُجْزَى﴾، والجار للعائد متعلق بـ﴿تَسْعَى﴾ فاختلف المتعلقان، ولكن قال بعض النحاة كالحضري: إنه قد يحذف العائد المجرور بالحرف بدون استيفاء الشروط إذا كان المعنى واضحًا وحمل على ذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّنُ اللَّهُ عِبَادَهُ﴾ [الشورى: ٢٣] أي: يبشر به. وعلى ذلك يحمل ما ذكره المفسر. ويجوز هنا كون «ما» مصدرية: فالمعنى: لتجزى كل نفس جزاء سعيه. كما ذكره المعربون، والله أعلم. ونبهنا على هذه المسألة في مواضع.

﴿١٦﴾ - ﴿فَلَا يَصُدُّكَ﴾ يصرفك ﴿عَنْهَا﴾ أي: عن الإيمان بها ﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في إنكارها ﴿فَتَرَدَى﴾ ﴿١٦﴾ أي: فتهلك إن صددت عنها.

﴿١٧﴾ - ﴿وَمَا تِلْكَ﴾ كائنة^(١) ﴿بِإِيمَانِكَ يَمُوسَى﴾ ﴿١٧﴾ الاستفهام للتقرير^(٢)؛ ليرتب عليه المعجزة فيها.

﴿١٨﴾ - ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا﴾ أعتد ﴿عَلَيْهَا﴾ عند الوثوب والمشي ﴿وَأَهْشُ﴾ أخبط^(٣) ورق الشجر ﴿بِهَا﴾ ليسقط^(٤) ﴿عَلَى غَنَمِي﴾ فتأكله ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَنَارِبُ﴾ جمع مأربة، مثلث الراء^(٥)، أي: حوائج ﴿أُخْرَى﴾ ﴿١٨﴾ كحمل الزاد والسقاء وطردها، زاد في الجواب بيان حاجاته بها^(٦).

(١) قوله: (كائنة). قدره ليفيد أن الجار والمجرور ﴿بِإِيمَانِكَ﴾ حال متعلق بالمحذوف.

و﴿مَا﴾ استفهامية في محل رفع مبتدأ، و﴿تِلْكَ﴾: في محل رفع خبر، أو بالعكس.

(٢) قوله: (للتقرير). أي: ليس استفهاماً حقيقياً، كما تقدم.

(٣) قوله: (أخبط). أي: أسقط. وفي «المصباح»: «هش الرجل هشاً من باب ردّ: صال بعصاه...، وهش الشجر هشاً: ضربها ليتساقط ورقها». اهـ.

(٤) قوله: (ليسقط). قدره لتوضيح المعنى، وعلى هذا التقدير يتعلق به الجار والمجرور على ﴿غَنَمِي﴾.

(٥) قوله: (مثلث الراء). أي: مأربة بفتح الراء وضمها وكسرها: لغات.

(٦) قوله: (زاد في الجواب...). إشارة إلى مسألة بلاغية، وهي أن الزيادة في الجواب هنا من باب الإطناب، وهو الزيادة في الكلام على القدر الذي يؤدي به المراد لفائدة.

والمقام هنا مقام الإطناب؛ لأنه فرصة للخطاب مع الله عَزَّجَلَّ، ولذا أجاب بأربعة أمور مع أن الجواب يحصل بأمر واحد، بل لو قال: عصاً، بدون إضافة ولا ذكر مبتدأ لثم الجواب، ولكن تفوت فائدة الإطناب المناسب للمقام.

﴿١٩﴾ - ﴿قَالَ أَلْقَهَا يَمُوسَى﴾.

﴿٢٠﴾ - ﴿فَالْقَنَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ﴾ ثعبان عظيم ﴿سَتَعَى﴾ ﴿٢٠﴾ تمشي على بطنها سريعاً، كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به فيها في آية أخرى^(١).

﴿٢١﴾ - ﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾ منها ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا﴾ منصوب بنزع الخافض، أي: إلى حالتها ﴿الْأُولَى﴾ ﴿٢١﴾ فأدخل يده في فمها، فعادت عصا، فتبين أن موضع الإدخال^(٢) موضع مسكها بين شعبتيها، وأري ذلك السيد موسى لثلاثا يجزع إذا انقلبت حية لدى فرعون.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَأَضْمَمَ يَدَكَ﴾ اليمنى بمعنى الكف^(٣) ﴿إِلَى جَنَاحِكَ﴾ أي: جنبك الأيسر تحت العضد إلى الإبط وأخرجها^(٤) ﴿تَخْرُجُ﴾ خلاف ما كانت عليه من

(١) قوله: (المعبر به فيها). أي: قد عبر عن الحية بالجان في آية أخرى، وهي قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ [النمل: ٩]، كما عبر بالثعبان في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾ [الشعراء: ٣٢]، ومراد المفسر: الجمع بين هذه الألفاظ، بأن المعنى: أنها حية عظيمة في الجسم وسريعة كالجان، والجان: الحية الصغيرة.

(٢) قوله: (موضع الإدخال). أي: إدخال اليد عندما يمسكها وهو فمها، ونقل القرطبي قريباً مما ذكره المفسر حيث قال: «وقيل لما قال له ربه: ﴿وَلَا تَخَفْ﴾ بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيها». اهـ.

(٣) قوله: (بمعنى: الكف). كما قاله مجاهد وغيره، فهو من باب المجاز المرسل الشائع.

(٤) قوله: (وأخرجها). قدره ليكون ﴿تَخْرُجُ﴾ جواباً لهذا المقدر باعتبار المعنى؛ لأن الكف ترى مضبوطة عند إخراجها من جانب الإبط.

الأدمة^(١) ﴿بَيَّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ أي: برص^(٢)، تضيء كشعاع الشمس تُغشي البصر ﴿ءَايَةً أُخْرَىٰ﴾^(٣) وهي و﴿بَيَّضَاءَ﴾، حالان من ضمير «تَخْرُجُ».

﴿٢٣﴾ - ﴿لِزَيْنِكَ﴾ بها إذا فعلت ذلك لإظهارها ﴿مِنْ ءَايَتِنَا﴾ الآية^(٤) ﴿الْكُبْرَىٰ﴾^(٥) أي: العظمى على رسالتك، وإذا أراد عودها^(٥) إلى حالتها الأولى ضمها إلى جناحه، كما تقدم وأخرجها.

﴿٢٤﴾ - ﴿أَذْهَبَ﴾ رسولاً ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ ومن معه ﴿إِنَّهُ طَغَىٰ﴾^(٦) جاوز الحد في كفره إلى ادعاء الإلهية.

﴿٢٥﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾^(٧) وسَّعه لتحمل الرسالة.

﴿٢٦﴾ - ﴿وَيَسِّرْ﴾ سهَّل ﴿لِي أَمْرِي﴾^(٨) لأبلغها.

(١) قوله: (الأدمة). أي: السمرة، وكانت لون موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ كما في ابن جرير.

(٢) قوله: (برص). قاله ابن عباس وغيره. والبرص: داء يبيض به الجلد ثم لا يزول. وهو معروف.

(٣) قوله: (وهي) أي: قوله ﴿ءَايَةً أُخْرَىٰ﴾^(٣) و﴿بَيَّضَاءَ﴾ حالان من ضمير «تَخْرُجُ»، أي: فهما حالان مترادفان، والحال المترادفة أن يأتي حالان من صاحب حال واحد، وإذا كان الحال الثاني من ضمير الحال الأول سمي حالاً متداخلة. وقد فصلنا ذلك في «الثنائيات».

(٤) قوله: (الآية). قدره ليكون مفعولاً ثانياً لـ ﴿لِزَيْنِكَ﴾، ويكون ﴿الْكُبْرَىٰ﴾ نعتاً له. فيكون ﴿مِنْ﴾ تبعيضية، كما قال ابن عباس، فيما نقله القرطبي: «يد موسى أكبر آياته». اهـ.

(٥) وقوله: (وإذا أراد...) أي: إذا أراد موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ إعادة اليد إلى لونها الأصلي ضمها إلى ما تحت الإبط ثم أخرجها، فتكون على لونها.

الخلاصة: إذا أراد إضاءة اليد ضمها إلى نحو الإبط وأخرجها، ثم إذا أراد إطفاءها ضمها كذلك مرة أخرى وأخرجها.

(٢٧) - ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِّن لَّسَانِي﴾ حدث من احتراقه^(١) بجمرة وضعها بفيه وهو صغير.

(٢٨) - ﴿يَفْقَهُوا﴾ يفهموا^(٢) ﴿قَوْلِي﴾ عند تبليغ الرسالة.

(٢٩) - ﴿وَأَجْعَلْ لِّي وَزِيرًا﴾ معينًا عليها ﴿مِّنْ أَهْلِي﴾.

(٣٠) - ﴿هَرُونَ﴾ مفعول ثانٍ ﴿أَخِي﴾ عطف بيان.

(٣١) - ﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى﴾ ظهري^(٣).

(١) قوله: (حدث...) أي: وقعت تلك العقدة بسبب احتراق أصاب لسانه في صباه، وذلك أنه لما كان يتربى في حضن فرعون أمسك بلحية فرعون وفتقها، فغضب ونادى الذبّاحين، فقالت آسية: إنه صبي لا يميز ودعت بحلي من ياقوت وجمرة، فإذا أخذ الياقوت فهو مميز فاقتله، وإذا أخذ الجمرة فإنما هو صبي لا تقتله، فأخذ موسى الجمرة ووضعها بفيه. اهـ. وفي بعض الروايات: وضع بين يدي موسى جمرة وتمرّة، كما في ابن كثير. ملخصًا من رواية ابن جرير عن السدي، ورواه مختصرًا عن ابن جبير، وأبي نجیح، وذكره ابن كثير وغيره من المفسرين، نقل القرطبي: احترقت فمه وإصبعه. واختلف هل زالت تلك العقدة أم بقي منها شيء. فقليل: زالت لقوله تعالى: ﴿قَدْ أُوتِيَ سُلُوكَ يَمُوسَى﴾، وقيل: بقي منها باقٍ؛ لقول فرعون: ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ [الزخرف: ٥٢]. ومال إلى هذا ابن كثير، والقرطبي. والله أعلم. فيكون المراد من دعاء موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ إزالة بعض العقدة بقدر الحاجة، كما في ابن كثير.

(٢) قوله: (يفهموا) الفقه في اللغة: هو الفهم، وهو المراد هنا. أما في الاصطلاح: فهو العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن الاجتهاد، كما فصله الأصوليون.

(٣) قوله: (ظهري). الأزر الظهر، ويطلق على القوة كما في القرطبي، وشد الأزر كناية عن التقوية.

- ﴿٣٢﴾ - ﴿وَأَشْرِكُهُ فِي آمْرِ﴾ ﴿٣٢﴾ أي: الرسالة، والفعالان^(١) بصيغتي الأمر، والمضارع المجزوم، وهو جواب الطلب.
- ﴿٣٣﴾ - ﴿كَيْ تَسْبَحَكَ﴾ ﴿٣٣﴾ تسبيحاً^(٢) ﴿كثيراً﴾ ﴿٣٣﴾.
- ﴿٣٤﴾ - ﴿وَنَذْكُرَكَ﴾ ﴿٣٤﴾ ذكراً ﴿كثيراً﴾ ﴿٣٤﴾.
- ﴿٣٥﴾ - ﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ ﴿٣٥﴾ عالماً، فأنعمت بالرسالة.
- ﴿٣٦﴾ - ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى﴾ ﴿٣٦﴾ منّا عليك^(٣).
- ﴿٣٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ ﴿٣٧﴾.
- ﴿٣٨﴾ - ﴿إِذْ﴾ ﴿٣٨﴾ للتعليل^(٤) ﴿أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرًا﴾ ﴿٣٨﴾ مناماً أو إلهاماً^(٥) لما ولدتك

(١) قوله: (والفعالان). هما: «أشُدُّ» و«أشْرِكُ». ومراد المفسر ببيان القراءتين. فقد قرأ ابن عامر فيهما بصيغة المضارع: ﴿أَشْدُدْ﴾: بقطع الهمزة؛ لأنها همزة المتكلم. و﴿أَشْرِكْ﴾ بضم الهمزة من الإشراك، وهما مجزومان لوقوع الأول جواب الأمر، والثاني معطوفاً. وقرأ الجمهور بصيغة الأمر أي: الدعاء فيها. فيكونان مبنيّين على السكون، ولكن قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بفتح الياء من أخي: ﴿أَخِي﴾ ﴿٣٢﴾ أَشْدُدْ.

(٢) قوله: (تسبيحاً). قدره ليفيد أن ﴿كثيراً﴾ مفعول مطلق نعت للمصدر المحذوف. نائب عن المصدر، واختار ابن هشام في بعض كتبه أن مثل ذلك حال، لا مفعول مطلق.

(٣) قوله: (منّا). أي: تفضلاً وإنعاماً. قدره ليناسب لما بعده من قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ ﴿٣٧﴾.

(٤) قوله: (للتعليل). ظاهره أنه حرف تعليل فلا محل له من الإعراب، ويحتمل أن يريد أن ﴿إِذْ﴾ هنا ظرف ضمن معنى التعليل، وكون «إِذْ» ظرفاً أغلب. وقد ذكرنا وجوه الاتفاق والافتراق بينه وبين «إِذَا» في «الثنائيات».

(٥) قوله: (مناماً). أي: فالإيحاء هنا ليس بطريق الملك؛ لأنه لم تبعث أنثى نبياً، لقوله تعالى: =

وخافت أن يقتلك فرعون في جملة من يولد ﴿مَائُوحَى﴾ ﴿٣٨﴾ في أمرك، ويبدل منه ^(١):

﴿٣٩﴾ - ﴿أَنْ أَقْذِفِهِ﴾ ^(٢) ألقيه ﴿فِي التَّابُوتِ فَأَقْذِفِهِ﴾ بالتابوت ﴿فِي الْيَمِّ﴾ بحر النيل ^(٣) ﴿فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ﴾ أي: شاطئه، والأمر بمعنى الخبر ^(٤) ﴿يَأْخُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوْلُهُ﴾ وهو فرعون ^(٥) ﴿وَأَلْقَيْتُ﴾ بعد أن أخذك ﴿عَلَيْكَ حَبَّةٌ مِّنِّي﴾ لتحب

= ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ [يوسف: ١٠٩]، ونقل القرطبي عن ابن عباس: «أوحى إليها كما أوحى إلى النبيين». اهـ.

(١) قوله: (ويبدل منه). أي: من ﴿مَا﴾ في ﴿مَائُوحَى﴾. فيكون ذلك تفصيلاً بعد إجمال، وهو من باب من الإطناب، والإطناب من محاسن الكلام كما فصله البلاغيون.

(٢) ﴿أَنْ أَقْذِفِهِ﴾: ﴿أَنْ﴾ هنا تفسيرية، لسبق الفعل الذي فيه معنى القول دون حروفه وهو: ﴿أَوْحَيْنَا﴾. واقد في أمر من: قذف، مسند إلى ياء المخاطبة، والهاء في محل نصب مفعول به عائد إلى موسى عَلَيْهِ السَّلَام.

(٣) قوله: (بحر النيل). كما فسر به ابن جرير، ونقله عن السدي، وسمي النيل -وهو نهر- بحرًا، لسعته.

(٤) قوله: (والأمر بمعنى الخبر). أي: قوله ﴿فَلْيَلْقِهِ﴾ فعل أمر غائب لفظًا، والمراد الخبر، فيكون من باب المجاز المرسل.

(٥) قوله: (وهو فرعون). أي: العدو. فإنه عدو لله وعدو لموسى، فهنا أعيد النكرة ﴿عَدُوُّ﴾ بلفظ النكرة، والمراد بهما واحد. فيكون مستثنى من قولهم: النكرة إذا أعيد نكرة، فالمراد بالثاني غير الأول، نحو: اشتريت كتابًا وبعثت كتابًا، وإذا أعيد بلفظ المعرفة يراد بالثاني نفس الأول نحو: اشتريت كتابًا وبعثت الكتاب، فهذه القاعدة أغلبية ذكرناها في «الاستثناءات». ولعل فائدة إعادة اللفظ ﴿عَدُوُّ﴾ هنا الإشارة إلى اختلاف نوع عداوته لله وعداوته لموسى؛ فهما نوعان، والله أعلم. وقد سبق ذكر هذه القاعدة في تفسير سورة النساء الآية (١٢٨).

في الناس^(١)، فأحبك فرعون وكل من رآك ﴿وَلِئُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾^(٢) تربي على رعايتي وحفظي لك^(٣).

﴿٤٠﴾ - ﴿إِذْ﴾ للتعليل^(٤) ﴿تَمْشِي أُخْتُكَ﴾ مريم لتتعرف خبرك^(٥)، وقد أحضروا مراضع، وأنت لا تقبل ثدي واحدة منهن ﴿فَنَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ﴾ فأجيب^(٦)، فجاءت بأمه، فقبل ثديها ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ بلقائك ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ حينئذ ﴿وَقُلْتَ نَفْسًا﴾ هو القبطي بمصر^(٧)، فاغتممت لقتله من جهة فرعون ﴿فَنَجِّنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَنَنَّاكَ فُتُونًا﴾^(٨) اختبرناك^(٩) بالإيقاع في غير

(١) قوله: (لتحب). بصيغة المبني للمفعول، أي: لتكون محبوبًا عند الناس، نقل ابن جرير

هذا المعنى عن ابن عباس وغيره. قدره ليفيد أن ﴿وَلِئُصْنَعَ﴾ معطوف على هذا المقدر.

(٢) قوله: (تربي على رعايتي). ذكر ابن جرير نحو هذا المعنى ورواه عن قتادة، وابن زيد، ونقل ابن كثير عن أبي عمر الجوني: «لِتُرَبَّى بِعَيْنِ اللَّهِ». اهـ.

(٣) قوله: (للتعليل). كما تقدم في الآية (٣٨).

(٤) وقوله: (لتتعرف خبرك). وذلك أنه لما ألفت أم موسى التابوت في النهر قالت لأخته

مريم: قصيه ماذا سيكون أمره! كما قال تعالى في سورة القصص: ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ

قُصِّيه﴾ [١١] الآية.

(٥) قوله: (فأجيب...) بصيغة المبني للمفعول، أي: أجيب أخته أي: قبل فرعون قولها،

فجاءت أخته بأمه إلى فرعون.

(٦) قوله: (هو القبطي). أي: النفس المقتولة، كما قال تعالى في سورة القصص: ﴿وَدَخَلَ

الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا...﴾ الآيات [١٥]، وما بعدها].

(٧) قوله: (اختبرناك...) قد أورد ابن كثير تفصيل ذلك بعنوان حديث الفتون. وهو حديث

طويل عن ابن جبير أنه سأل ابن عباس عن الفتون التي ابتلي بها موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ والتي

أشار إليها في الآية الكريمة، وكذا أورد ابن جرير بدون ذكر العنوان.

ذلك وخلصناك منه ﴿فَلَيْتَ سِنِينَ﴾ عشرًا ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ بعد مجيئك إليها من مصر، عند شعيب النبي وتزوجك بابنته ﴿ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ﴾ في علمي بالرسالة، وهو أربعون سنة^(١) من عمرك ﴿يُمُوسَى﴾.

﴿٤١﴾ - ﴿وَأَصْطَنَعْتُكَ﴾ اخترتك^(٢) ﴿لِنَفْسِي﴾ بالرسالة.

﴿٤٢﴾ - ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ﴾ إلى الناس ﴿يَتَايَتِي﴾ التسع^(٣) ﴿وَلَا نَبِيًّا﴾ تفترا^(٤)

﴿فِي ذِكْرِي﴾ بتسبيح وغيره.

﴿٤٣﴾ - ﴿أَذْهَبَا^(٥) إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ بادعائه الربوبية.

(١) قوله: (وهو أربعون...) نقل القرطبي نحوه عن ابن عباس، وقتادة، وعبد الرحمن بن كيسان. وعن مجاهد، ومقاتل: «على موعد». وعن محمد بن كعب: «ثم جئت على القدر الذي قدرت لك أنك تحيي فيه». قال القرطبي: «والمعنى واحد، أي: جئت في الوقت الذي أردنا إرسالك فيه». اهـ. وقال: «لأن الأنبياء لا يبعثون إلا أبناء أربعين سنة». اهـ.

(٢) قوله: (اخترتك). وبنحوه ورد عن ابن عباس، قال: «أي: اصطفتك لوحي ورسالتي». نقله القرطبي، وبنحو ذلك فسر ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (التسع). ذكر ذلك ابن عباس، أي: «أن المراد بالآيات: هي الآيات التسع». وتقدم ذكرها في تفسير سورة الإسراء [الآية: ١٠١] وغيرها.

(٤) وقوله: (تفترا). أي: تضعفا، كما ورد عن ابن عباس، وهو فعل مضارع مجزوم مسند لألف الاثنين، من: ونى، يني، ونيا، الوئي: الضعف والفتور. ووزن ﴿وَلَا نَبِيًّا﴾: ولا تعلا. حذفت فاء الكلمة الواو على القاعدة الصرفية.

(٥) قوله تعالى: ﴿أَذْهَبَا﴾. قال هنا ﴿أَذْهَبَا﴾ وفي الآية الأولى: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ يَتَايَتِي﴾؛ ف قيل: خاطب أولاً لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ تشریفاً ثم أمرهما بالذهاب إلى فرعون. وقيل: الأول أمر بالذهاب إلى جميع الناس، والثاني إلى فرعون. وإلى ذلك يشير قول المفسر.

- ﴿٤٤﴾ - ﴿فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لِّئَنَّا﴾ في رجوعه عن ذلك ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ يتعظ ﴿أَوْ يَخْشَى﴾ الله فيرجع. والترجي بالنسبة إليهما^(١) لعلمه تعالى بأنه لا يرجع.
- ﴿٤٥﴾ - ﴿قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾ بأن يعجل بالعقوبة^(٢) ﴿أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾ علينا، أي: يتكبر.
- ﴿٤٦﴾ - ﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا﴾ بعوني^(٣) ﴿أَسْمَعُ﴾ ما يقول ﴿وَأَرَى﴾ ما يفعل.
- ﴿٤٧﴾ - ﴿فَأَنبَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ إلى الشام^(٤) ﴿وَلَا تُعَذِّبْهُمْ﴾ أي: خلّ عنهم من استعملك إياهم في أشغالك الشاقة^(٥)، كالخفر والبناء وحمل الثقل ﴿قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ﴾ بحجة ﴿مِّنْ رَبِّكَ﴾ على صدقنا بالرسالة ﴿وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ أَتْبَعَ الْهُدَىٰ﴾ أي: السلامة له من العذاب^(٦).
-
- (١) قوله: (والترجي...) فسر كذلك القرطبي وغيره. وعن ابن عباس: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾، أي: هل يتذكر. وقيل: لكي يتذكر. كما في ابن جرير، الخلاصة: في «لعل» ثلاثة أوجه ههنا.
- (٢) قوله: (بأن يعجل...) كذا روي عن الضحاك، وابن زيد.
- (٣) قوله: (بعوني). أفاد أن المعية هنا معية خاصة.
- (٤) قوله: (إلى الشام). أفاد أن رسالة موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ تتركز على أمرين: دعوة فرعون وقومه وبني إسرائيل، وإنجاء بني إسرائيل من مصر إلى الشام، كما نبهنا على ذلك في تفسير سورة البقرة.
- (٥) قوله: (في أشغالك الشاقة). وبنحوه فسر القرطبي وغيره.
- (٦) قوله: (والسلام...). أفاد أن هذه ليست تحية بل إخبار بأن السلامة لمن اتبع الهدى. كما نقله القرطبي عن الزجاج، قال ابن جرير: «يقال: والسلامة لمن اتبع أو على من اتبع»، كما نقله القرطبي عن الفراء، أي: تتعدى السلام باللام وبـ«على».

﴿٤٨﴾ - ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ﴾ ما جئنا به ﴿وَتَوَلَّى﴾ ﴿٤٨﴾
أعرض عنه فأتياه^(١)، وقال جميع ما ذكر.

﴿٤٩﴾ - ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يُمُوسَىٰ﴾ اقتصر عليه^(٢)؛ لأنه الأصل ولإدلاله
عليه بالتربية.

﴿٥٠﴾ - ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ﴾ من الخلق ﴿خَلْقَهُ﴾ الذي هو عليه^(٣)،
متميز به عن غيره ﴿ثُمَّ هَدَىٰ﴾ الحيوان منه إلى مطعمه ومشربه ومنكحه
وغير ذلك.

﴿٥١﴾ - ﴿قَالَ﴾ فرعون: ﴿فَمَا بَالُ﴾ حال ﴿الْقُرُونِ﴾ الأمم ﴿الْأُولَىٰ﴾
كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الأوثان^(٤).

﴿٥٢﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿عِلْمُهَا﴾ أي: علم حالهم محفوظ ﴿عِنْدَ رَبِّي فِي﴾

(١) قوله: (فأتياه...). أي: أتى موسى وهارون فرعون وقالوا له ما ذكر كله. وهذا دخول إلى
الآية التالية، وإشارة إلى أن في الكلام إيجاز حذف.

(٢) قوله: (اقتصر عليه). أي: اقتصر فرعون في ندائه على موسى، ولم يناد هارون؛ لأن
موسى هو الأصل وهارون تابع له، ولأن لفرعون على موسى نعمة التربية في صغره.

(٣) قوله: (الذي هو عليه). روي عن مجاهد مثل ما قال المفسر، قال مجاهد: «سوى خلق

كل دابة ثم هداها لما يصلحها، فعلمها إياه». اهـ. وعن ابن عباس: ﴿أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ

خَلْقَهُ، ثُمَّ هَدَىٰ﴾، يقول: «خلق لكل شيء زوجة ثم هداه لمنكحه ومطعمه ومشربه

ومولده». اهـ. وفي كلام المفسر جمع بين القولين في معنى الآية حيث فسر قوله: ﴿أَعْطَىٰ

كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ كما في قول مجاهد، وفسر ﴿ثُمَّ هَدَىٰ﴾ كما في قول ابن عباس

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) قوله: (في عبادتهم...). وبنحوه فسر ابن جرير وغيره.

﴿كَتَبْتُ﴾ هو اللوح المحفوظ^(١)، يجازيهم عليها يوم القيامة ﴿لَا يَضِلُّ﴾ يغيب^(٢) ﴿رَبِّي﴾ عن شيء ﴿وَلَا يَنْسَى﴾^(٣) رب شيء.

٥٣- هو^(٣) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ﴾ في جملة الخلق ﴿الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ فراشاً ﴿وَسَلَكَ﴾ سهل ﴿لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ طرقاً ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ مطراً، قال تعالى^(٤) تَمِيمًا لما وصفه به موسى وخطاباً لأهل مكة ﴿فَأَخْرَجْنَا بِذِهِ زُوجًا﴾ أصنافاً ﴿مِنْ ثَبَاتٍ شَقَى﴾^(٥) صفة «زُوجًا»، أي: مختلفة الألوان والطعوم وغيرهما، و«شَقَى»: جمع شتيت كمريض ومرضى، من شت الأمر: تفرق.

٥٤- ﴿كُلُوا﴾ منها ﴿وَارْعَوْا أَنْعَمَكُمْ﴾ فيها، جمع نَعَم، وهي: الإبل والبقر والغنم، يقال: رعت الأنعام ورعيتها^(٥)، والأمر للإباحة وتذكير النعمة^(٦)، والجملة

(١) قوله: (هو اللوح المحفوظ) فسر به ابن جرير، والقرطبي، وغيرهما.
(٢) قوله: (يغيب). نقل القرطبي هذا المعنى بدون عزو، في جملة أقوال أخرى، وعن ابن عباس: «لا يخطئ ربي ولا ينسى»، وعن مجاهد: «لا يضل ولا ينسى هما شيء واحد».
وكل المعاني متلازمة.

(٣) قوله: (هو). بهذا التقدير يكون الاسم الموصول ﴿الَّذِي﴾ خبراً لهذا المقدر وهو أحد الأوجه في الإعراب، ويجوز كونه نعتاً لـ ﴿رَبِّي﴾، وكونه في محل نصب بـ «أعني»، كما ذكره القرطبي، وجملة ﴿لَا يَضِلُّ﴾ إما مستأنفة، أو نعت لـ ﴿كَتَبْتُ﴾.

(٤) قوله: (قال تعالى:...). وبنحوه فسر به ابن جرير، حيث قال: «وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن إنعامه على خلقه...».

(٥) قوله: (يقال: رعت...). أفاد به أن رعى يستعمل لازماً ومتعدياً، وههنا متعدٍ.
(٦) وقوله: والأمر للإباحة... أي: الأمر في ﴿كُلُوا﴾ و﴿وَارْعَوْا﴾ للإباحة، كما أشار له القرطبي. ولتذكير نعمته تعالى بذلك، فقوله: (وتذكير) بالجر معطوف على (الإباحة).

حال^(١) من ضمير «فَأَخْرَجْنَا»، أي: مبيحين^(٢) لكم الأكل ورعي الأنعام ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور هنا ﴿لَا يَتَّي﴾ لعبراً ﴿لَأَوَّلِي النَّهْيِ﴾ ﴿٥٤﴾ لأصحاب العقول، جمع نهية، كغرفة وغرف، وسمي به العقل؛ لأنه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح.

﴿٥٥﴾ - ﴿مِنْهَا﴾ أي: من الأرض ﴿خَلَقْنَكُمْ﴾ بخلق أبيكم آدم منها^(٣) ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ مقبورين بعد الموت ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ﴾ عند البعث ﴿تَارَةً﴾^(٤) مرة ﴿أُخْرَى﴾ ﴿٥٥﴾ كما أخرجناكم عند ابتداء خلقكم^(٥).

﴿٥٦﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ﴾ أبصرنا فرعون ﴿ءَايَاتِنَا كُلَّهَا﴾ التسع^(٦) ﴿فَكَذَّبَ﴾ بها

- (١) قوله: (والجملة حال). يعني جملة ﴿كُلُّوا﴾.
- (٢) قوله: (أي: مبيحين...) قدر بذلك لأن الجملة الإنشائية لاتقع حالاً كما لا تقع صفة ولا صلة، إلا بنوع تأويل، وما ذكره المفسر هو التأويل، مستفاد من كون الأمر للإباحة، فالمعنى: أخرجنا لكم ذلك مبيحين وأذنين للأكل والرعي.
- (٣) قوله: (بخلق أبيكم). الباء للتصوير، أي: صورة خلقكم من الأرض هي خلق أبيكم منها. وعلى هذا المعنى جمهور المفسرين، وقال القرطبي: «قل: كل نطفة مخلوقة من التراب»، وقال: «على هذا يدل ظاهر القرآن»، ونقل فيه رواية عن أبي هريرة مرفوعاً: «ما من مولود إلا وقد ذرّ عليه من تراب حفرة» رواه أبو نعيم الحافظ.
- فائدة: يسن لمن حضر دفن الميت أن يحثو على القبر ثلاث حثوات، يقول في الأولى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَكُمْ﴾، وفي الثانية ﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾، وفي الثالثة ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ ﴿٥٥﴾.
- كما رواه أصحاب السنن، وذكره الفقهاء.
- (٤) قوله تعالى: ﴿تَارَةً﴾ منصوب على الظرفية.
- (٥) وقوله: (كما أخرجناكم...). بيان لكون هذا الإخراج مرة ثانية، فالأولى ابتداء خلقكم، والأخرى الحشر للحساب.
- (٦) قوله: (التسع). كما ذكره البيضاوي. وهذا يفيد أن واقعة إحضار السحرة كانت متأخرة عن أول لقاء موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بفرعون بمدة.

وزعم أنها سحر ﴿وَأَنى﴾ (٥٦) أن يوحد الله تعالى.

﴿٥٧﴾ - ﴿قَالَ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَنَّكَ مِنْ أَرْضِنَا﴾ مصر، ويكون لك الملك فيها ﴿بِسِحْرِكَ يَمْشَوْنَ﴾ (٥٧).

﴿٥٨﴾ - ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ﴾ يعارضه ﴿فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ (١) لذلك ﴿لَا نُخْفِئُهُ، نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا﴾ منصوب بنزع الخافض (٢) «في»، ﴿سَوَى﴾ (٥٨) بكسر أوله وضمه (٣)، أي: وسط تستوي إليه مسافة الجائي من الطرفين (٤).

﴿٥٩﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ﴾ يوم عيد لهم (٥) يتزينون فيه ويجتمعون ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ﴾ يجمع أهل مصر ﴿ضُحَى﴾ (٥٩) وقته (٦) للنظر فيما يقع. ﴿٦٠﴾ - ﴿فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ﴾ أدبر ﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ﴾ أي: ذوي كيده من السحرة (٧) ﴿ثُمَّ أَنى﴾ (٦٠) بهم الموعد.

(١) قوله تعالى: ﴿مَوْعِدًا﴾. الموعد إما مصدر ميمي أو ظرف مكان أو زمان كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (منصوب...) أي فالمعنى: فاجعل بيننا وبينك موعدًا في مكانٍ سوي، وقيل:

مكانًا بدل من ﴿مَوْعِدًا﴾ على أن ﴿مَوْعِدًا﴾ ظرف. ويحتمل غير ذلك من الإعراب.

(٣) قوله: (بكسر أوله...). قراءتان: بكسر السين: ﴿سَوَى﴾: قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، والكسائي. وبضمها: قراءة الباقيين. وهما لغتان.

(٤) وقوله: (أي: وسط...). بمثله روي عن ابن عباس، ومجاهد. وروي عن ابن زيد: «مكانًا مستويًا يتبين للناس ما فيه». اهـ. أي: لا ارتفاع فيه ولا انحطاط.

(٥) قوله: (يوم عيد...). عزاه القرطبي إلى قتادة والسدي وغيرهما. وقيل غير ذلك.

(٦) قوله: (وقته). تفسير لـ ﴿ضُحَى﴾، بالنصب، أي: وقت الضحى، أفاد به تقدير مضاف.

(٧) قوله: (أي: ذوي كيده). فسر قريبًا منه ابن جرير، وغيره. وفيه تقدير مضاف.

﴿٦١﴾ - ﴿قَالَ لَهُم مُّوسَى﴾ وهم اثنان وسبعون^(١) مع كل واحد حبل وعصا ﴿وَيَلِكُمْ﴾ أي: ألزكم الله الويل^(٢) ﴿لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بإشراك أحد معه ﴿فَيُسْجَنَكُمْ﴾ بضم الياء وكسر الحاء ويفتحهما^(٣)، أي: يهلككم^(٤) ﴿بِعَذَابٍ﴾ من عنده ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ أَفْتَرَى﴾ كذب على الله.

﴿٦٢﴾ - ﴿فَنَنْزِعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ﴾ في موسى وأخيه ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ أي: الكلام بينهم فيهما.

﴿٦٣﴾ - ﴿قَالُوا﴾ لأنفسهم ﴿إِنَّ هَذَيْنِ﴾ لأبي عمرو^(٥)، ولغيره^(٦): «هَذَانِ»،

(١) قوله: (وهم اثنان وسبعون...). عزاه القرطبي إلى ابن عباس، ونقل في عددهم أقوالاً.

(٢) قوله: (أي: ألزكم...). بهذا التقدير يكون «ويل» مفعولاً به لفعل محذوف، وعزاه القرطبي إلى الزجاج. قال الزجاج: «ويجوز كونه منادى، أي: بحذف حرف النداء».

(٣) قوله: (بضم الياء...). الضم: ﴿فَيُسْجَنَكُمْ﴾: قراءة حفص، وحمزة، والكسائي، ورويس، وخلف. ويفتحها: قراءة الباقيين، من: أسحت، وسحت، بمعنى. كما قاله القرطبي.

(٤) وقوله: (يهلككم). وبه فسر ابن عباس، وقال قتادة: «فيستأصلكم بعذاب».

(٥) قوله: (لأبي عمرو). يعني أن هذه القراءة ﴿هَذَيْنِ﴾ بالياء وتشديد ﴿إِنَّ﴾ لأبي عمرو: أحد القراء السبعة.

(٦) وقوله: (ولغيره...). خبر مقدم، و﴿هَذَانِ﴾ مبتدأ مؤخر، يعني: وقرأ غير أبي عمرو: ﴿هَذَانِ﴾ بالألف. ثم وجه هذه القراءة بأنها لغة من يلزم المثني الألف في الأحوال الثلاث، أي: حال الرفع والنصب والجر، فيكون اسم ﴿إِنَّ﴾ منصوباً بفتحة مقدرة على الألف، وهي لغة كنانة وزبيد وخثعم وبني الحرث بن كعب. ذكره القرطبي.

ومجموع القراءات هنا أربع:

١ - ﴿إِنَّ هَذَانِ﴾: بتخفيف ﴿إِنَّ﴾، وتشديد النون من ﴿هَذَانِ﴾، وبالألف: لابن كثير، وتشديد النون جائز في اسم الإشارة والموصول.

وهو موافق للغة من يأتي في المثني بالألف في أحواله الثلاث ﴿لَسَجَرَيْنِ يُّرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْنَى﴾ ﴿٦٣﴾ مؤنث أمثل بمعنى: أشرف، أي: بأشرافكم بميلهم إليهما لغلبتهما.

﴿٦٤﴾ - ﴿فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ﴾ من السحر، بهمزة وصل وفتح الميم^(١) من: جَمَعَ،

٢- ﴿إِنَّ هَذَيْنِ﴾: بتشديد ﴿إِنَّ﴾، وبالياء في ﴿هَذَيْنِ﴾: لأبي عمرو.

٣- ﴿إِنَّ هَذَيْنِ﴾: بتخفيف ﴿إِنَّ﴾، وبالألف في ﴿هَذَيْنِ﴾: لحفص.

٤- ﴿إِنَّ هَذَيْنِ﴾: بتشديد ﴿إِنَّ﴾، وبالألف في ﴿هَذَيْنِ﴾: للباقيين.

وقراءة أبي عمرو لا إشكال فيها، كما تقدم. وكذلك قراءة ابن كثير، وحفص بتخفيف ﴿إِنَّ﴾ وبالألف لا إشكال؛ لأن ﴿إِنَّ﴾ مخففة، فتهمل، كما هو الأغلب، فيكون ﴿هَذَيْنِ﴾ مبتدأ، و﴿لَسَجَرَيْنِ﴾ خبراً للمبتدأ، واللام هي الفارقة، يجب دخولها إذا أهملت ﴿إِنَّ﴾ المخففة.

وأما قراءة الجمهور ﴿إِنَّ هَذَيْنِ﴾ بتشديد ﴿إِنَّ﴾ وبالألف، ففيها الإشكال؛ لأن ﴿إِنَّ﴾ المشددة تعمل، فيكون اسمها منصوباً، و﴿هَذَيْنِ﴾ على صورة المرفوع، فأجاب المفسر: بأنه منصوب وجارٍ على لغة التزام الألف رفعاً ونصباً وجرّاً، كما ذكرنا، وأجيب أيضاً: بأن ﴿إِنَّ﴾ هنا بمعنى: نَعَمْ، و﴿هَذَيْنِ لَسَجَرَيْنِ﴾ جملة اسمية مستقلة. وبأن اسم ﴿إِنَّ﴾ هنا ضمير الشأن المحذوف، أي: إنه، و﴿هَذَيْنِ لَسَجَرَيْنِ﴾ الجملة خبرها، وتكون اللام في ﴿لَسَجَرَيْنِ﴾: لام ابتداء لها الصدارة، فيقدر بعدها مبتدأ، والتقدير: لهما ساحران، وهذا عند تشديد ﴿إِنَّ﴾، أما على كونها مخففة فاللام هي اللام الفارقة، داخلة على الخبر وجوباً، أي: للفرق بين ﴿إِنَّ﴾ المخففة والنافية، والله أعلم.

(١) قوله: (بهمزة وصل...) هما قراءتان: ﴿فَاجْمَعُوا﴾: بهمزة الوصل، أمر من: جَمَعَ، بمعنى:

لمّ هذه قراءة أبي عمرو. و﴿فَاجْمَعُوا﴾: بهمزة القطع، أمر من: أجمع، أي: أحكم: قراءة الباقيين، وذكر المعنيين ابن جرير وغيره.

أي: لم، وبهمزة قطع وكسر الميم من: أجمع: أحكم ﴿ثُمَّ أَتَتْهُ صَفًّا﴾ حال، أي: مصطفىين ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ﴾ فاز ﴿الْيَوْمَ مَن أَسْتَعَلَى﴾ ﴿٦٤﴾ غلب.

﴿٦٥﴾ - ﴿قَالُوا يَمُوسَى﴾ اختر ﴿إِنَّمَا أَن تَلْقَى﴾ عصاك أولاً ﴿وَأِنَّمَا أَن تَكُونَ أَوَّلَ مَن أَلْقَى﴾ ﴿٦٥﴾ عصاه.

﴿٦٦﴾ - ﴿قَالَ بَلْ أَلْقَوُا﴾ فألقوا^(١) ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَتْهُمْ﴾ أصله: عصووا^(٢)، قلبت الواو ان ياءين وكسرت العين والصاد ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ مَن سِحَرَهُمْ أَنَهَا﴾ حيات ﴿تَسْعَى﴾ ﴿٦٦﴾ على بطونها.

﴿٦٧﴾ - ﴿فَأَوْجَسَ﴾ أحسَّ ﴿فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى﴾ ﴿٦٧﴾ أي: خاف من جهة أن سحرهم يكون من جنس معجزته^(٣) أن يلتبس أمره على الناس، فلا يؤمنوا به.

(١) قوله: (فألقوا). بصيغة الماضي «فألقوا»، قدره ليفيد أن في الكلام إيجازاً بحذف جملة، وأن قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ﴾ الجملة معطوفة على الجملة المقدرة.

(٢) قوله: (أصله: عصووا). إشارة إلى مسألة صرفية، فالعصي: أصله: عُصُوا جمع عصا، على وزن فعول، لما تطرفت الواو قلبت ياءً فصار عُصُوا، فاجتمعت الواو والياء في كلمة وأولاهما ساكنة، فقلبوا الواو ياءً وأدغمت فيها فصارت: عُصِي، ثم قلب الضمان -ضم الصاد والعين- كسرين لمناسبة الياء، وكل ذلك معروف في علم الصرف، وقد تقدم في تفسير سورة الأعراف الآية (١١٦).

(٣) قوله: (أي: خاف من جهة...). ماذا كان سبب خوف موسى عَلَيْهِ السَّلَام؟ ذكر القرطبي في ذلك أقوالاً بدون عزو، وما ذكره المفسر من أنه خاف من افتتان الناس بسحرهم هو الذي ذكره ابن كثير، وهو قوي، وقيل: كان ذلك خوفاً طبعياً بشرياً. وقيل: خاف تأخر الوحي وافتراق الناس قبل ظهور آيته، وقيل غير ذلك.

﴿٦٨﴾ - ﴿قُلْنَا﴾ له ﴿لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ ﴿٦٨﴾ عليهم بالغلبة ^(١).

﴿٦٩﴾ - ﴿وَأَلْقَ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ وهي عصاه ^(٢) ﴿تَلْقَفُ﴾ ﴿تَبْتَلَعُ﴾ ﴿مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٍ﴾ أي: جنسه ^(٤) ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ ﴿٦٩﴾ بسحره، فألقى موسى عصاه فتلقفت كل ما صنعوه ^(٥).

﴿٧٠﴾ - ﴿فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا﴾ خروا ساجدين لله تعالى ﴿قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَرُونَ وَمُوسَى﴾ ﴿٧٠﴾.

﴿٧١﴾ - ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿ءَامَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين ^(٦)، وإبدال الثانية ألفاً

(١) قوله: (بالغلبة). أشار أن العلو المستفاد من ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ ﴿٦٨﴾ علو معنوي لا حسي، كما هو واضح.

(٢) قوله: (وهي عصاه). أي: المراد بها في يمينه: عصاه. ولم يذكر: «وألق عصاك»، قال القرطبي: «إما تعظيماً لشأنها، أي: ما في يمينك أعظم من كل ما جاؤوا به، أو لتقصيرها، أي: ألقى العويد الذي بيدك فإنه بقدرة الله يتلقف كل ما صنعوا، وإن كثرت». اهـ. ملخصاً.

(٣) ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا﴾. «ما» هنا اسم موصول اسم «إن»، و﴿كَيْدٌ﴾ خبرها. وكتبت «ما» مشبوكة مع «إن» على الرسم العثماني، والخط العادي أن «ما» الموصولة تفصل في الخط «إن ما» والكافة تشبك «إنما».

(٤) قوله: (أي: جنسه). أفاد به أن المراد بـ﴿سِحْرٍ﴾ الجنس، ولذا أفرد مع أنهم جماعة. كما أشار لذلك البيضاوي، وكذلك المراد بالساحر في قوله تعالى: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ...﴾. أفاده البيضاوي.

(٥) قوله: (فتلقفت). أي: ابتعلت، قدره لإفادة أن في الكلام إيجازاً بحذف الجملة، والآية التالية ﴿فَأُلْقِيَ...﴾ معطوفة على هذا المقدر.

(٦) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). كما تقدم في الأعراف الآية (١٢٣).

﴿لَهُ، قَبْلَ أَنْ عَازَنَ﴾ ^(١) ﴿لَكُمْ إِنَّهُ، لَكَيْرُكُمْ﴾ ﴿مَعْلَمَكُمْ﴾ ^(٢) ﴿الَّذِي عَلَّمَكُمْ السِّحْرَ﴾
 فَلَا قَطْعَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ﴿حال﴾ ^(٣)، بمعنى: مختلفة، أي: الأيدي
 اليمنى والأرجل اليسرى ﴿وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ ﴿أي: عليها﴾ ^(٤) ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ﴾
 أَيُنَّا ﴿يعني: نفسه ورب موسى﴾ ^(٥) ﴿أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ ﴿أدوم على مخالفته﴾.

﴿٧٢﴾ - ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ﴾ ﴿نختارك﴾ ﴿عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْيَتْنِ﴾ الدالة على صدق
 موسى ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾ خلقنا، قسم أو عطف على «مَا» ^(٦)، ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ

(١) قوله: (أنا). قدره ليفيد أن ﴿عَازَنَ﴾ صيغة المضارع المتكلم كما تقدم في الأعراف
 (١٢٣).

(٢) قوله: (معلمكم). بمثله فسر القرطبي، قال: «رئيسكم في التعليم»، وقال ابن جرير:
 «عظيمكم». اهـ. وكله متقارب، وفي سورة الأعراف: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرُتُهُمْ...﴾
 [١٢٣]، ولا منافاة بينه وبين ما هنا؛ لأن فرعون قال كل ذلك.

(٣) قوله: (حال). أي: الجار والمجرور ﴿مِنْ خَلْفٍ﴾ حال من الأيدي والأرجل بمعنى مختلفة.
 (٤) قوله: (عليها). أشار به إلى أن حرف الجر ﴿فِي﴾ من الاستعارة في الحروف، فهو مجاز
 بمعنى «على»، كما فصله البلاغيون، وحرف ﴿فِي﴾ هنا أبلغ من «على» لدلالة ﴿فِي﴾
 على المبالغة في التصليب وتمكّنه.

(٥) قوله: (يعني نفسه...). بمثله فسر القرطبي، وقال ابن جرير: «أَيُنَّا»، أي: أنا
 وموسى. و«أَي» هنا استفهامية مبتدأ مرفوع، والخبر: ﴿أَشَدُّ﴾، و«أَي» معلقة
 لـ ﴿تَعْلَمَنَّ﴾، فجملة ﴿أَيُنَّا﴾ سدت مسدّ مفعوليه. ويجوز كون «أَي» موصولة في محل
 نصب مفعول به لـ ﴿تَعْلَمَنَّ﴾.

(٦) قوله: (قسم...). أي: الواو في ﴿وَالَّذِي فَطَرَنَا﴾ إما للقسم، أو للعطف على ﴿مَا جَاءَنَا﴾،
 وعلى كلا التقديرين الاسم الموصول في محل جر.

قَاضٍ^(١) ﴿٧٢﴾ أَي: اصْنَعْ مَا قَلْتَهُ ﴿إِنَّمَا نَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ﴿٧٢﴾ النصب على الاتساع^(٢)، أي: فيها. وتُجْزَى عليه في الآخرة^(٣).

﴿٧٣﴾ - ﴿إِنَّا أَمَّا رَبِّنَا لِنَغْفِرَنَّ لَكَ مَا أَخْطَا مِنْهُ مِنَّا﴾ من الإشراك وغيره ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾^(٤) تعلّمًا وعملاً لمعارضة موسى ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ﴾ منك ثوابًا إذا أطيع ﴿وَأَبْقَى﴾ ﴿٧٣﴾ منك عذابًا إذا عصي.

﴿٧٤﴾ - قال تعالى^(٥): ﴿إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا﴾ كافرًا كفرعون ﴿فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَى﴾ ﴿٧٤﴾ حياة تنفعه.

﴿٧٥﴾ - ﴿وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾ الفرائض والنوافل ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ ﴿٧٥﴾ جمع عليا، مؤنث أعلى.

(١) قوله تعالى: ﴿مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾. ﴿مَا﴾: اسم موصول، والعائد محذوف تقديره: قاضيه. هذا من مواضع جواز حذف العائد المجرور كما فصله النحاة.

(٢) قوله: (النصب على الاتساع). أي: نصب ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ على الاتساع في الكلام بنزع الخافض.

(٣) وقوله: (وتُجْزَى...). خطاب لفرعون معطوف على ﴿نَقْضِي﴾. وفي بعض النسخ (وتُجْزَى) بالنون.

(٤) ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا﴾: ﴿مَا﴾: اسم موصول معطوف على ﴿خَطَيْنَا﴾.

(٥) قوله: (قال تعالى:...). أشار به إلى أن هذه الآية وما بعدها ليست مما وعظ بها السحرة بل كلام مستأنف، وهذا أحد وجهين، والوجه الثاني: أنها من تمام وعظ السحرة، فالكلام متصل، ورجحه ابن كثير، ولم يذكر ابن جرير إلا هذا الوجه. والقرطبي ذكر الوجهين بدون ترجيح. والضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ للشأن، وهم اسم «إن»، والجملة التي بعدها خبرها.

﴿٧٦﴾ - جَنَّتٌ عَدْنٍ ﴿٧٦﴾ أي: إقامة، بيان له ^(١) ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ ﴿٧٦﴾ تطهر من الذنوب.

﴿٧٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾ بهمزة قطع ^(٢)، من أسرى، وبهمز وصل وكسر النون من: سرى؛ لغتان، أي: سر بهم ليلاً من أرض مصر ﴿فَأَضْرَبَ﴾ إجعل ﴿لَهُمْ﴾ بالضرب بعصاك ﴿طَرِيقًا إِلَى الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ أي: يابساً ^(٣)، فامتثل ما أمر به، وأيسس الله الأرض فمروا فيها ﴿لَا تَخَفْ دَرَكًا﴾ أي: أن يدركك فرعون ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ ﴿٧٧﴾ غرقاً.

﴿٧٨﴾ - ﴿فَأَنبَعَثْهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾ وهو معهم ﴿فَغَشَّيْهُمْ مِنَ اللَّيْلِ﴾ أي: البحر ﴿مَا غَشَّيْهُمْ﴾ ﴿٧٨﴾ ^(٤) فأغرقهم.

﴿٧٩﴾ - ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾ بدعائهم إلى عبادته ﴿وَمَا هَدَى﴾ ﴿٧٩﴾ بل أوقعهم في الهلاك خلاف قوله ^(٥): ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ ﴿٧٩﴾ [غافر: ٢٩].

(١) قوله: (بيان له). أي: لما ذكر من الدرجات العلى، ف﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ﴾ بدل من ﴿الدَّرَجَاتِ الْعُلَى﴾، ويمكن كونه عطف بيان وإن كان نكرة؛ لأنه نكرة موصوفة، والنكرة الموصوفة، أو المخصوصة تقوم مقام المعرفة.

(٢) قوله: (بهمزة قطع...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو جعفر: بهمزة الوصل وكسر نون ﴿أَنْ﴾ أمر من «سرى»؛ لالتقاء الساكنين: ﴿أَنْ أَسْرِ﴾. وقرأ الباقون: بقطع الهمزة: ﴿أَنْ أَسْرِ﴾: أمر من «أسرى»، ووجهها كما قال المفسر.

(٣) قوله: (أي: يابساً). اليبس: بفتح الباء، «المكان كان رطباً ثم يبس». اهـ. فقول المفسر تفسير بالمراد، وبه فسر مجاهد، كما رواه ابن جرير.

(٤) ﴿مَا غَشَّيْهُمْ﴾ هنا أبهم صلة الموصول لإفادة التهويل، كما ذكره البلاغيون.

(٥) قوله: (خلاف قوله: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ...﴾). كما في سورة غافر الآية (٢٩).

﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَفْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدْوِكُمْ﴾ فرعون بإغراقه ﴿وَوَعَدْنَكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ فنوّي موسى التوراة للعمل بها ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الِّمْنَ وَالسَّلَوى﴾ ﴿٨٠﴾ هما الترنجيين والطير السمانى^(١)، بتخفيف الميم والقصر، والمنادى من وجد من اليهود^(٢) زمن النبي ﷺ، وخوطبوا بما أنعم الله به على أجدادهم زمن النبي موسى توطئة لقوله تعالى لهم^(٣):

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: المنعم به عليكم ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ بأن تكفروا النعمة به ﴿فَيَحْلِلْ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ بكسر الحاء^(٤)، أي: يجب، وبضمها، أي: ينزل ﴿وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي﴾ بكسر اللام وضمها ﴿فَقَدْ هَوَى﴾ ﴿٨١﴾ سقط في النار^(٥).

(١) قوله: (هما الترنجيين...). تقدم ذكر ذلك في سورة البقرة الآية (٥٧). وتقدم المراد بـ«الطور».

(٢) قوله: (والمنادى...) أي في قوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ...﴾.

(٣) قوله: (توطئة...) تعليل لقوله (خوطبوا). أي: خوطب اليهود الذين كانوا في زمن النبي ﷺ بما أنعم الله على أسلافهم، وذلك تمهيداً لما يذكر في الآية التالية، وهي ﴿كُلُوا﴾، وعلى هذا يكون الخطاب في الآيتين موجهاً إلى اليهود الذين كانوا في زمن نزول القرآن، وهذا أحد وجهين ذكرهما البيضاوي، والوجه الثاني: أن الخطاب فيها لمن في زمن موسى عَلَيْهِ السَّلَام، بتقدير: وقلنا لهم، يا بني إسرائيل... وعلى هذا جرى ابن جرير وابن كثير وغيرهما.

(٤) قوله: (بكسر الحاء...). وهي قراءة الجمهور، من: حَلَّ، يُحْلِلْ، على وزن: ضرب، يضرب. ومعناه: يجب أي: يثبت. وقرأ الكسائي: بضم الحاء: ﴿فَيَحْلُلْ﴾: مضارع «حَلَّ، يُحْلِلْ» من باب نصر، ومعناه: ينزل. كما قال المفسر، وكذلك القراءتان في ﴿وَمَنْ يَحْلِلْ﴾ بكسر اللام وضمها.

(٥) قوله: (سقط...). وبمثله فسر ابن جرير، قال: «تردّى فشقي». اهـ. نعوذ بالله من ذلك.

- (٨٢) - ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ﴾ من الشرك ﴿وَمَن﴾ وَّحَدَ اللهُ ^(١) ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ يَصْدُقُ بالفرض والنفل ^(٢) ﴿ثُمَّ أَهْتَدَى﴾ ^(٨٢) باستمراره على ما ذكر إلى موته ^(٣).
- (٨٣) - ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ﴾ ^(٤) عَنْ قَوْمِكَ ﴿لَمَجِيءِ مِيعَادِ أَخَذِ التَّوْرَةِ﴾ ^(٨٣) يَتُوسَعِي.
- (٨٤) - ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ﴾ أي: بالقرب مني يأتون ^(٥) ﴿عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾ ^(٨٤) عني، أي: زيادة في رضاك، وقبل الجواب أتى بالاعتذار ^(٦).

(١) قوله: (وَّحَدَ اللهُ....). كذا فسره ابن عباس، فالمراد بالإيذان هنا: التوحيد، لعطف العمل عليه.

(٢) قوله: (يصدق). يعني أن العمل الصالح هنا يصدق بالفرض والنفل، أي: يقع عليها، ويرادان منه.

(٣) قوله: (باستمراره...). روى نحوه عن قتادة، قال: «ثم لزم الإسلام حتى يموت عليه». اهـ. كما في ابن جرير، وفسر بغير ذلك أيضًا لكن كل ذلك متقارب ومتلازم.

(٤) ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ﴾. الواو استئنافية، ﴿مَا﴾: استفهامية مبتدأ، وجملة ﴿أَعْجَلَكَ﴾ خبرها، وليست ﴿مَا﴾ تعجبية، والقوم هم بنو إسرائيل، استخلف موسى عليهم أخاه هارون ثم تقدم إلى الطور لقبول التوراة بعد صيام أربعين، كما تقدم في الأعراف الآية (١٤٣) وما بعدها. والطور هو الجبل الذي وعده الله أن يؤتي التوراة هناك. وهذا الجبل يسمى الآن بـ«جبل اللوز»، واقع الآن شمال المملكة العربية، يبعد عن تبوك نحو (١٤٠) كلم.

(٥) قوله: (أي: بالقرب...). تفسير للمراد حيث لم تذكر كاف البعد في اسم الإشارة أي لم يذكر «أولئك». و﴿أَوْلَاءُ﴾: اسم إشارة خبر المبتدأ ﴿هُم﴾. و﴿عَلَىٰ أَثَرِي﴾ خبر ثان أو حال. وقَدَّرَ الفعل (يأتون) ليتعلق به الجار والمجرور ﴿عَلَىٰ أَثَرِي﴾.

(٦) قوله: (وقبل الجواب...). يعني أن جواب السؤال هو قوله: ﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾ ^(٨٤). وقدم عليه الاعتذار وهو ﴿هُم أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي﴾ على حسب ظنه أنهم على أثره، ولكن تخلف هذا المظنون فلم يأتوا خلفه، بل افتتنوا بالبقرة التي ساغها السامري، وتقدم تفسير كل ذلك في سورة الأعراف الآيات (١٤٣) وما بعدها.

بحسب ظنه، وتخلف المظنون لما^(١):

﴿٨٥﴾ - ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا^(٢) قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ﴾ أي: بعد فراقك لهم
﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ ﴿٨٥﴾ فعبدوا العجل.

﴿٨٦﴾ - ﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ﴾ من جهتهم ﴿أَسْفَا﴾ شديد الحزن
﴿قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا﴾ أي: صدقاً أنه يعطيكم التوراة ﴿أَفَطَالَ
عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ﴾ مدة مفارقتي إياكم ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ^(٣) أَنْ يَحِلَّ﴾ يجب ﴿عَلَيْكُمْ غَضَبُ
مَنْ رَبِّكُمْ﴾ بعبادتكم العجل ﴿فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي﴾ ﴿٨٦﴾ وتركتم المجيء بعدي.

﴿٨٧﴾ - ﴿قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا﴾ مثلث الميم^(٤)، أي: بقدرتنا أو أمرنا

(١) قوله: (لِما). مرتبط بما بعده، و«ما» مصدرية، أدخلها على ﴿قَالَ﴾. والمعنى: وتخلف
مظنونه لقوله تعالى: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا﴾ الآية.

(٢) قوله تعالى: ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا﴾. أي: ابتلينا، نسب الفعل إلى الله تعالى؛ لأن الخير والشر كله
بيده وقضائه، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، فإسناد الفعل هنا حقيقي.

(٣) وقوله تعالى: ﴿أَمْ أَرَدْتُمْ﴾. ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة إضرابية، وإن سبقتها همزة الاستفهام؛ لأن
الهمزة هنا ليست للتعين ولا للتسوية، وإنما يكون «أَمْ» متصلة عاطفة إذا كانت الهمزة
للتعين أو التسوية، كما فصلنا في «الثلاثيات».

(٤) قوله: (مثلث الميم). ثلاث قراءات:

١ - بفتح الميم: ﴿بِمَلِكِنَا﴾: قراءة نافع، وعاصم، وأبي جعفر، ومعناه: بقدرتنا. قاله
مجاهد، والسدي. أي: كنا مضطرين لذلك.

٢ - بضم الميم: ﴿بِمَلِكِنَا﴾: قراءة حمزة، والكسائي، وخلف، أي: بسلطاننا.

٣ - وقرأ الباقون بالكسر: ﴿بِمَلِكِنَا﴾، مصدر: مَلَكَ الشيء مَلَكًا: تَمَلَّك، ومعنى
الجميع متقارب.

﴿وَلَكِنَّا حَمَلْنَا﴾ بفتح الحاء مخففاً^(١)، وبضمها وكسر الميم مشدداً^(٢) ﴿أَوْزَارًا﴾ أثقالاً ﴿مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ أي: حلي قوم فرعون، استعارها منهم^(٣) بنو إسرائيل بعلقة عرس فبقيت عندهم ﴿فَقَذَفْنَاهَا﴾ طرحناها في النار بأمر السامري ﴿فَكَذَلِكَ﴾ كما ألقينا ﴿أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾^(٨٧) ما معه من حليهم ومن التراب الذي أخذه من أثر حافر فرس جبريل على الوجه الآتي^(٤).

﴿٨٨﴾ - ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا﴾ صاغه من الحلي^(٥) ﴿جَسَدًا﴾ لحماً ودماً^(٦) ﴿لَهُ خُورًا﴾ أي: صوت يُسمع، أي انقلب كذلك بسبب التراب الذي أثره الحياة فيما

(١) قوله: (بفتح الحاء). أي: ﴿حَمَلْنَا﴾: الثلاثي المجرد: قراءة أبي عمرو، وشعبة، وحمزة، والكسائي، وخلف، ورّوح.

(٢) وقوله: (وبضمها...). أي: ﴿حُمِلْنَا﴾: بتشديد الميم مبنياً للمفعول: قراءة الباقرين، ومعناها واضح.

(٣) قوله: (استعارها منهم...). تقدم ذكر ذلك وما فيه شيء من التفصيل في تفسير الأعراف الآية (١٤٨).

(٤) قوله: (على الوجه الآتي...). أي: في قوله تعالى: ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ...﴾ الآية (٩٦) من هذه السورة.

(٥) قوله: (صاغه). أي: السامري.

(٦) قوله: (الحماً ودماً). كما تقدم في سورة الأعراف، أن المراد بالجسم: العجل الذي له دم ولحم، وهو قول الحسن، وقتادة، والسدي، وكما يدل على ذلك قوله تعالى حكاية عن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿لَنَحْرِقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ﴾، فإن التحريق والنسف لا يناسبُ جوهر الذهب عادةً. والله أعلم. وعن مجاهد، وابن عباس: «بل كان مجسماً من ذهب يصوت بسبب دخول الهواء فيه وخروجه منه».

يوضع فيه، ووضعه بعد صوغه في فمه ﴿فَقَالُوا﴾ أي: السامري وأتباعه: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ﴾ (٨٨) موسى ربه (١) هنا، وذهب يطلبه، قال تعالى:

﴿٨٩﴾ - ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ﴾ خففة من الثقيلة (٢)، واسمها محذوف، أي: أنه ﴿لَا يَرْجِعُ﴾ العجل ﴿إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ أي: لا يرد لهم جوابًا ﴿وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا﴾ أي: دفعه ﴿وَلَا نَفْعًا﴾ (٨٩) أي: جلبه، أي: فكيف يتخذ إلهًا؟

﴿٩٠﴾ - ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: قبل أن يرجع موسى ﴿يَقُومُوا إِنَّمَا فَتَنَّاهُ وَإِنَّ رَبَّكُمْ الرَّحْمَنُ فَأَنبِئُونِي﴾ في عبادته ﴿وَاطِيعُوا أَمْرِي﴾ (٩٠) فيها. ﴿٩١﴾ - ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ﴾ نزال (٣) ﴿عَلَيْهِ عَكِيفِينَ﴾ على عبادته مقيمين ﴿حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ (٩١).

﴿٩٢﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى بعد رجوعه: ﴿يَهْرُؤُنَ مَا مَنَّكَ إِذْ رَأَيْنَهُمْ ضَلُّوا﴾ (٩٢) بعبادته.

(١) قوله: (موسى). توضيح للضمير المستتر في ﴿فَنَسِيَ﴾، فيكون هذا من جملة مقولهم معطوفًا على جملة ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ﴾. فالمعنى: قالوا هذا إلهكم وإله موسى فَنَسِيَ موسى ربه هنا... روي ذلك عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وغيرهم. واختاره ابن جرير. وروي عن ابن عباس أن ﴿فَنَسِيَ﴾: إخبار من الله تعالى عن السامري، أنه نسي وترك الدين الحق. وعلى هذا يكون معطوفًا على ﴿فَقَالُوا﴾.

(٢) قوله: (خففة...). أي: لسبق ما يدل على اليقين، وهو ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ﴾، والمخففة من الثقيلة تعمل وجوبًا ويكون اسمه ضمير الشأن محذوفًا، كما فصله النحاة، وقد تقدم لنا نظيره. (٣) قوله: (نزال). أفاد أن ﴿لَنْ نَبْرَحَ﴾ ناقصة من أخوات «كان»، اسمها الضمير المستتر وخبرها: ﴿عَكِيفِينَ﴾.

﴿١٣﴾ - ﴿أَنْ لَا تَتَّبِعَنِ﴾ ^(١) «لَا» زائدة ^(٢) ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ ^(٣) بإقامتك بين من يعبد غير الله تعالى ^(٣).

﴿١٤﴾ - ﴿قَالَ﴾ هارون: ﴿يَبْنُوؤُمْ﴾ بكسر الميم وفتحها ^(٤)، أراد أمي، وذكرها ^(٥) أعطف لقلبه ﴿لَا تَأْخُذْ بِحِجَّتِي﴾ وكان أخذها بشماله ﴿وَلَا بِرَأْسِي﴾ وكان أخذ شعره بيمينه غضباً ﴿إِنِّي خَشِيتُ﴾ لو اتبعتك، ولا بد أن يتبعني جمع ممن لم يعبدوا العجل ^(٦) ﴿أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وتغضب علي ﴿وَلَمْ تَرْقُبْ﴾ تنتظر ﴿قَوْلِي﴾ فيما رأيته في ذلك.

(١) ﴿أَلَا تَتَّبِعَنِ﴾: «أن»: مصدرية، و«تتبع» منصوب بـ«أن»، والنون للوقاية، وبعدها ياء المتكلم محذوفة مفعول به. وأظهر المفسر النون للتوضيح، وإلا فإن نون «أن» المصدرية تكتب مشبوكة مع «لا»، أي: تدغم وتكتب اللام المشددة، ولا تكتب النون، وإن كانت «أن» مخففة كتبت النون مظهرة: «أن لا». وفي بعض النسخ: ﴿أَلَا تَتَّبِعَنِ﴾ بدون إظهار النون.

(٢) وقوله: ﴿لَا﴾ (زائدة). أي: حرف «لا» في ﴿أَلَا تَتَّبِعَنِ﴾ مزيدة للتوكيد؛ لأن المعنى: ما منعك عن اتباعي، كما في قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ﴾ [الأعراف: ١٢].

(٣) قوله: (إقامتك). الباء لتصوير العصيان فهو متعلق بـ﴿عَصَيْتَ﴾، أي: أف عصيت بإقامتك معهم بدون إنكار؟ الهمزة استفهامية، والفاء عاطفة على محذوف.

(٤) قوله: (بكسر الميم...). كما تقدم في الأعراف (١٥٠)

(٥) قوله: (وذكرها...). أي: ذكر الأم حيث قال: ﴿يَبْنُوؤُمْ﴾ مع أنه شقيقه، ليكون أطف وأرق لقلب موسى عَلَيْهِ السَّلَام.

(٦) قوله: (ولا بد أن يتبعني...). يعلم من ذلك أن هارون عَلَيْهِ السَّلَام اعتبر مصلحة أعظم وذلك عدم إيجاد التفريق والشقاق في المجتمع، وقبل موسى عَلَيْهِ السَّلَام هذا العذر منه، ومن ذلك يعلم أهمية جمع الكلمة وسد وسائل الشقاق والخلاف في المجتمع، ولو كان بتحمل بعض الصعوبات، وما أكثر النزاع والشقاق بين الأمة المسلمة في هذا الزمان، بل يستأنس بذلك قوم ويسعون في تمديده وتغليظه، فالله المستعان.

﴿١٥﴾ - ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ﴾ فما شأنك الداعي إلى ما صنعت ﴿يَسْمِعُ﴾ ﴿١٥﴾ .
 ﴿١٦﴾ - ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ بالياء والتاء ^(١)، أي: علمت ^(٢) ما لم يعلموه ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ﴾ تراب ﴿أَثَرِ﴾ حافر فرس ﴿الرَّسُولِ﴾ جبريل ﴿فَنَبَذْتُهَا﴾ ألقيتها في صورة العجل المصوغ ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ﴾ زينت ﴿لِي نَفْسِي﴾ ﴿١٦﴾ وألقي فيها ^(٣) أن آخذ قبضة من تراب ما ذكر، وألقيها ^(٤) على ما لا روح له يصير له روح، ورأيت قومك طلبوا منك أن تجعل لهم إلهًا، فحدثني نفسي أن يكون ذلك العجل إلههم.

﴿١٧﴾ - ﴿قَالَ﴾ له موسى: ﴿فَاذْهَبْ﴾ من بيننا ﴿فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ﴾ أي: مدة حياتك ﴿أَنْ نَقُولَ﴾ لمن رأيتَه ﴿لَا مِسَاسَ﴾ أي: لا تقربني ^(٥)، فكان

(١) قوله: (بالياء والتاء). بالتاء: ﴿تَبْصُرُوا﴾: قراءة حمزة، والكسائي، وخلف. وبالياء: ﴿يَبْصُرُوا﴾: قراءة الباقيين.

(٢) وقوله: (علمتُ...). وبه فسر ابن جرير، وفسر القرطبي: «رأيت ما لم يروا». اهـ. وكلاهما متقارب.

(٣) قوله: (وألقي فيها). أي: ألقي في نفسي، بمعنى: وقع في نفسي ذلك.

(٤) وقوله: (ألقيها). أي: ألقي وأضع تلك القبضة من التراب، وهو فعل مضارع منصوب معطوف على (آخذ). وأشار المفسر بقوله (تراب) و(حافر فرس) إلى تقدير مضافات. تنبيه: ما ذكره المفسر من أن الرسول هو جبريل وأثره هو التراب الذي أخذه السامري من موضع حافر فرسه، أي: حين جاء لإهلاك فرعون إلى آخر ما قاله هو الذي عليه عامة المفسرين من السلف والخلف، وبذلك فسر ابن جرير، وعزاه إلى أهل التأويل بألفاظ متقاربة، فلا داعي لعزو هذه الأمور إلى الإسرائيليات، والشك فيها، كما يفعله بعض المعاصرين، وقد نبهنا على ذلك في تفسير سورة الأعراف.

(٥) قوله: (لا تقربني). كما قال ابن جرير: «لا أَمَسُّ ولا أَمَسُّ». اهـ. نقل القرطبي عن الحسن: «جعل الله عقوبة السامري ألا يماس الناس ولا يماسوه...». اهـ.

يهيم في البرية، وإذا مسَّ أحدًا أو مسه أحدٌ حمًّا جميعاً^(١) ﴿وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا﴾
لعذابك ﴿لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ بكسر اللام^(٢)، أي: لن تغيب عنه، ويفتحها^(٣)، أي: بل
تبعث إليه ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ﴾ أصله: ظللت^(٤) بلامين، أولاهما
مكسورة حذفت تخفيفاً، أي: دمت ﴿عَلَيْهِ عَاكِفًا﴾ أي: مقيماً تعبدته ﴿لَنَحْرِقَنَّهُ﴾
بالنار^(٥) ﴿ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾ نذريته^(٦) في هواء البحر، وفعل

(١) وقوله: (وإذا مسَّ أحدًا...) نقل القرطبي نحوه عن الحسن.

وقوله: (حمًّا). بضم الحاء مبني للمفعول، أي: أصابها مرض الحمى جميعاً.

(٢) قوله: (بكسر اللام). وهي قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ويعقوب: ﴿لَنْ تُخْلَفَهُ﴾: أي: لن
تغيب عنه.

(٣) وقوله: (وبفتحها). أي: فتح اللام بصيغة المبني للمفعول: قراءة الباقيين. أي: إن الله لن
يخلفك إياه بل يبعثك إليه. كما أشار لذلك المفسر.

(٤) قوله: (أصله: ظللت). فهو مضاعف، والمضاعف قد يعتره الحذف والإبدال، ولذا جعل
قسماً للصحيح السالم، وإن كان حروفه صحيحة غير معتلة، كما ذكره العزّي في تصريفه.

(٥) قوله: (بالنار). أشار به إلى أن المراد بالتحريق هو التحريق بالنار، كما عليه جمهور
المفسرين. وهو المروي عن ابن عباس.

وقرأ ابن وردان: ﴿لَنَحْرِقَنَّهُ﴾: بضم الراء من الثلاثي المجرد، ومعناه: لنبردته بالمبارد،
أي: نجعله قطعاً فتاتاً، كما يعلم من القرطبي. وقال القرطبي: «يمكن الجمع بينهما بأن
حرقه أولاً بالمبراد ثم حرقه بالنار». اهـ. ملخصاً.

ونقل عن السدي، قال: «ذبح العجل فسال منه كما يسيل من العجل إذا ذبح، ثم برد
عظامه بالمبرد وحرقه». اهـ.

ومعنى ﴿لَنَنْسِفَنَّهُ﴾: لنذرينه ونطيرته... كما قال المفسر وغيره من المفسرين.

(٦) قوله: (نذريته). إما بفتح النون، من: ذرى يذري، مضارع مؤكد مسند للمتكلمين، على وزن:
تَرْمِيته. أو بضم النون، من: أذرى يذري، من الثلاثي المزيد، أو بضم النون وتشديد =

موسى بعد ذبحه ما ذكره.

﴿١٨﴾ - ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿١٨﴾ تمييز
حَوَّلَ عن الفاعل ^(١)، أي: وسع علمه كل شيء.

﴿١٩﴾ - ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ
أَنْبَاءٍ﴾ أخبار ﴿مَا قَدْ سَبَقَ﴾ من الأمم ﴿وَقَدْ آتَيْنَاكَ﴾ أعطيناك ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ من
عندنا ^(٢) ﴿ذِكْرًا﴾ ﴿١٩﴾ قرأنا.

﴿١٠٠﴾ - ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ فلم يؤمن به ﴿فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ ﴿١٠٠﴾ حملاً
ثقيلًا من الإثم.

﴿١٠١﴾ - ﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ أي: في عذاب الوزر ﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾ ﴿١٠١﴾
تمييز مفسر ^(٣) للضمير في «سَاءَ»، والمخصوص بالذم محذوف، تقديره: وزرهم،

= الراء من: ذَرَى يُذَرِّي، من الثلاثي المزيد أيضًا، وكل ذلك بمعنى واحد، والياء مفتوحة
على جميع الأوجه، فتح بناء لاتصال نون التوكيد بالفعل.

(١) قوله: (تمييز محوّل...)، ومعنى كونه محوّلًا عن الفاعل أنه كان فاعلًا في الأصل ثم جعل
تمييزًا وجعل ما بعده (المضاف إليه) فاعلًا، فالمعنى: وسع علمه، كما قال المفسر. وقد
ذكرنا ذلك سابقًا، وكما فصلنا مسائل التمييز في شرح «الثنائيات».

(٢) قوله: (عندنا). تفسير لـ ﴿لَدُنَّا﴾. وبين «عند» و«لدى» وجوه اتفاق وافتراق ذكرناها في
«الثنائيات»، وسبق التنبيه عليه في أول سورة آل عمران.

(٣) قوله: (تمييز مفسر). ساء: أصله متعدٍ إلى المفعول، كما تقول: ساءني كذا وعين الكلمة
منه مفتوحة. ثم حَوَّلَ إلى فَعَّلَ واستعمل في الذم كأفعال المدح والذم، ومعلوم أن
فاعل: نعم، وبئس يأتي على ثلاثة أوجه: محلى بـ «ال» الجنسية، نحو: نعم الرجل زيد، أو
مضافًا إلى ما فيه «ال»، نحو: نعم طالب العلم زيد، أو ضميرًا مبهمًا يفسره التمييز بعده،
نحو: نعم رجلًا زيد. وما في هذه الآية من هذا القبيل.

واللام للبيان^(١)، ويبدل من «يَوْمَ الْقِيَمَةِ»^(٢):

﴿يَوْمَ يُفْعُ فِي الصُّورِ﴾ القرن النفخة الثانية ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ﴾ الكافرين
﴿يَوْمَ يُدْزَقُ﴾ عيونهم مع سواد وجوههم^(٣).

﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ﴾ يتسارون ﴿إِنْ﴾ ما ﴿لَيْتُمْ﴾ في الدنيا ﴿إِلَّا﴾
عَشْرًا ﴿مِنَ اللَّيَالِي بِأَيَّامِهَا﴾^(٤).

﴿مَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ في ذلك، أي: ليس كما قالوا ﴿إِذْ يَقُولُ آمَنَّا بِهِمْ﴾
أعد لهم ﴿طَرِيقَةً﴾ فيه ﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ يستقلون^(٥) لبثهم في الدنيا جدًّا لما
يعاينونه في الآخرة من أهوالها.

(١) قوله: (واللام للبيان). أي: اللام في ﴿لَهُمْ﴾ لبيان المستحق للذم، والمعنى: الذم مستحق
لهم. فالجار والمجرور متعلق بالخبر: مستحق..

(٢) قوله: (ويبدل...). أي الآية التالية ﴿يَوْمَ يُفْعُ...﴾ فهي بدل من ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

(٣) قوله: (عيونهم) بدل بعض من الضمير المستتر في ﴿زُرْقًا﴾، وهو جمع أزرق أو زرقاء.
والمعنى: أن أعينهم تكون زرقًا، كما قال ابن جرير، والقرطبي وغيرهما. وعن الكلبي:
﴿زُرْقًا﴾: عميًا، كما قال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمًيًا﴾ [الإسراء:
٩٧]. اهـ. وعن الزجاج: «زُرْقًا أعينهم من شدة العطش». اهـ.

وقوله: (مع سواد الوجوه). كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران:
١٠٦]. اللهم بيض وجوهنا يوم الحشر.

(٤) قوله: (من الليالي). قدره بالليالي؛ لأن ﴿عَشْرًا﴾ بدون التاء يكون إذا كان المعداد مؤنثًا،
ولكن يجوز هنا تقدير الأيام؛ لأنه إذا لم يذكر المعداد يجوز موافقة اسم العدد للمعداد
تذكيرًا وتأنيثًا، كما سبق أن ذكرنا في سورة البقرة الآية (٢٣٤) وغيرها.

(٥) قوله: (يستقلون). أي: يعدّون لبثهم قليلًا، وبنحو ما قال المفسر فسر ابن جرير وغيره.

- ١٠٥- ﴿وَيَسْأَلُونَكَ^(١) عَنِ الْجِبَالِ﴾ كيف تكون يوم القيامة ﴿فَقُلْ^(٢)﴾ لهم
 ﴿يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا^(١٠٥)﴾ بأن يفتتها كالرمل السائل ثم يُطَيِّرُهَا بالرياح.
 ١٠٦- ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا^(٣) مَبْسُطًا^(١٠٦)﴾ صَفَصَفًا ﴿مُسْتَوِيًا^(٤)﴾.
 ١٠٧- ﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا^(٥)﴾ انخفاضا ﴿وَلَا أَمْتًا^(١٠٧)﴾ ارتفاعًا ﴿^(٥)﴾.
 ١٠٨- ﴿يَوْمَئِذٍ^(٦)﴾ أي: يوم إذ نسفت الجبال ﴿يَتَّبِعُونَ^(٦)﴾ أي: الناس
 بعد القيام من القبور ﴿الدَّاعِيَ﴾ إلى المحشر بصوته، وهو إسرئيل ﴿يَقُولُ^(٧)﴾:

(١) قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ﴾. قال ابن جرير: «أي: يسألك قومك».

(٢) وقوله تعالى: ﴿فَقُلْ﴾. جاء هنا بالفاء ﴿فَقُلْ﴾، وكل سؤال في القرآن بغير الفاء ﴿قُلْ﴾. وذلك لتضمن معنى الشرط هنا، أي: إن يسألك فقل؛ لأن هذا إعلام بالإجابة قبل وقوع سؤالهم، بخلاف المواضع الأخرى، فكان سؤالهم متقدمة فجاء الجواب عقب السؤال، ولذا كان بغير فاء ﴿قُلْ﴾. أفاده القرطبي.

(٣) قوله: (منبسطًا). تفسير للقاع، كما ذكره الجوهري: «المستوي من الأرض». اهـ. ونقل القرطبي عن ابن الأعرابي: «القاع: الأرض المساء بلا نبات ولا بناء». اهـ. والفاء في ﴿فَيَذَرُهَا﴾ عاطفة، و«يذر»: مضارع مرفوع، والماضي: «وَذَرَّ»، لكنه مهجور الاستعمال.

(٤) قوله: (مستويًا). روي عن ابن زيد، ومجاهد.

(٥) (انخفاضا) تفسير العوج بالانخفاض، والأمت بالارتفاع، عزاه القرطبي إلى ابن عباس في إحدى الروايات عنه. وفسر بغير ذلك، وكل ما فسر به متقارب في المعنى.

(٦) قوله: (أي: يوم إذ...) أفاد به أن التنوين في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ تنوين عوض عن جملة مضاف إليها، وكسر الذال لالتقاء الساكنين، وهما: سكون الذال والتنوين، كما هو معلوم من كتب النحو.

(٧) قوله: (وهو إسرئيل). كما قاله القرطبي. وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الْأُمَمُ مِنْ

مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٤١﴾﴾ [ق: ٤١]. والمنادي جبريل، وقيل: إسرئيل. وقيل: إسرئيل ينفخ وجبريل ينادي. اهـ.

هلموا^(١) إلى عرض الرحمن ﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ أي: لا تباعهم^(٢)، أي: لا يقدرون أن لا يتبعوا ﴿وَخَشَعَتِ﴾ سكنت^(٣) ﴿الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ صوت وطء الأقدام^(٤) في نقلها إلى المحشر كصوت أخفاف الإبل في مشيها.

﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ﴾ أحدًا^(٥) ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ أن يشفع له^(٦) ﴿وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ بأن يقول^(٧): لا إله إلا الله.

(١) قوله: (يقول: هلموا...). ذكره المفسرون كالقرطبي بسياق مفصل في تفسير سورة ق.

(٢) قوله: (لاتباعهم). أي: الضمير المجرور في ﴿لَهُ﴾ عائد إلى المصدر المعلوم من الفعل، وذكره القرطبي وجهًا.

وقيل: المعنى: لا معدل لهم عنه. فاللام بمعنى: عن، كما هو ظاهر ابن كثير، وابن جرير.

(٣) قوله: (سكنت). قاله ابن عباس.

(٤) قوله: (صوت وطء الأقدام). قاله ابن عباس، وعنه أيضًا: «الصوت الخفي»، ومعنى الهمس في الأصل: الصوت الخفي. قاله ابن جرير. والمأل واحد.

(٥) قوله: (أحدًا). لتوضيح المراد.

(٦) قوله: (أن يشفع). بدل اشتغال من الضمير المجرور في ﴿لَهُ﴾، وعلى هذا يكون المستثنى ﴿مَنْ﴾ في محل نصب.

والمعنى: لا تشفع الشفاعة أحدًا إلا شخصًا أذن الله في الشفاعة له.

وقيل: ﴿مَنْ﴾ بدل من ﴿الشَّفَعَةُ﴾ بتقدير مضاف، فيكون في محل رفع، والمعنى: لا تنفع الشفاعة إلا شفاعته من أذن له. ذكرهما البيضاوي، وغيره من المفسرين.

(٧) قوله: (بأن يقول...). عزاه القرطبي إلى ابن عباس.

﴿١١٠﴾ - ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ من أمور الآخرة^(١) ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ من أمور الدنيا ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(١١٠) لا يعلمون ذلك.

﴿١١١﴾ - ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ﴾ خضعت^(٢) ﴿لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ أي: الله ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾^(١١١) أي: شركًا^(٣).

﴿١١٢﴾ - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ الطاعات ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا﴾ بزيادة في سيئاته^(٤) ﴿وَلَا هَضْمًا﴾^(١١٢) بنقص من حسناته.

﴿١١٣﴾ - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ معطوف على «كَذَلِكَ نَقُصُّ»، أي: مثل إنزال ما ذكر^(٥) ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: القرآن ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا﴾ كررنا ﴿فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الشرك^(٦) ﴿أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ﴾ القرآن ﴿ذِكْرًا﴾^(١١٣) بهلاك من تقدمهم من الأمم، فيعتبرون.

(١) قوله: (من أمور الآخرة... من أمور الدنيا). ما فسر به مرويًا عن قتادة، وقد تقدم شيء

من التفصيل في تفسير قوله تعالى: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا﴾ [مريم: ٦٤].

(٢) قوله: (خضعت). قريب مما روي عن ابن عباس: «ذلت»، وعن مجاهد: «خشعت»،

وعن ابن الأعرابي: «ذلت وخضعت».

(٣) قوله: (أي: شركًا). فسر به ابن جرير، ورواه عن قتادة وابن زيد، قال ابن زيد: «الظلم

هنا الشرك»، وبذلك فسر القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (بزيادة في سيئاته). تفسير الظلم بذلك، والهضم بنقص الحسنات، رواه ابن جرير

عن ابن عباس وغيره، وفسر به هو وغيره من المفسرين. وإطلاق الظلم على ذلك يكون

فيه نوع من المجاز؛ لأنه لا يجب على الله شيء، إلا أنه وعد بفضل، فصار كالواجب

بسبب الوعد.

(٥) قوله: (أي: مثل إنزال...). أفاد أن الجار والمجرور ﴿كَذَلِكَ﴾ في محل نصب مفعول مطلق.

(٦) قوله: (الشرك). مفعول به لـ ﴿يَتَّقُونَ﴾.

﴿١١٤﴾ - ﴿فَنَعَلَى اللَّهِ أَلَمِكُ الْحَقُّ﴾ عما يقول المشركون^(١) ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ أي: بقراءته ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ أي: يفرغ جبريل من إبلاغه^(٢) ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^(٣) أي: بالقرآن، فكلما أنزل عليه شيء منه زاد به علمه^(٤).

﴿١١٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ﴾ وصيناه أن لا يأكل من الشجرة ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ أي: قبل أكله منها^(٥) ﴿فَنَسِيَ﴾ ترك عهدنا^(٦) ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾^(٧) حزمًا وصبرًا عما نهيناه عنه^(٨).

(١) قوله: (عما يقول...) متعلق بـ﴿فَنَعَلَى﴾، وبنحوه فسر ابن جرير.

(٢) قوله: (أي: يفرغ جبريل...) كما قال تعالى: ﴿لَا تُخْرِكْ يَدَيْهِ لِسَانَكُ لَتَعْجَلَ بِهِ﴾^(٩)... [القيامة: ١٦] الآيات.

كان ﷺ إذا جاءه جبريل بالوحي، كلما قال جبريل آية قالها معه من شدة حرصه على حفظ القرآن، فأرشده الله تعالى إلى ما هو الأسهل والأخف في حقه، أي: الإنصات، فيكون محفوظًا في صدره. اهـ. من ابن كثير ملخصًا، وفي «الصحيح» عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ما يفيد هذا المعنى.

(٣) قوله: (فكلما أنزل...) كما نقل ابن كثير عن ابن عيينة، قال: «ولم يزل ﷺ في زيادة حتى توفاه الله عزَّ وجلَّ». اهـ.

(٤) قوله: (قبل أكله). كذا فسر القرطبي وغيره.

(٥) وقوله: (ترك عهدنا). تفسير لـ﴿فَنَسِيَ﴾. وبه فسر ابن عباس، ومجاهد، وأكثر المفسرين، ونقل القرطبي عن ابن عباس: «نسي هنا بمعنى: سها». قال القرطبي: «فيحتمل أن النسيان ليس عذرًا في ذلك الوقت». اهـ.

(٦) قوله: (حزمًا وصبرًا). تفسير لـ﴿عَزْمًا﴾. عن ابن عباس، وقتادة: «صبرًا»، وعن الضحاك: «عزيمة أمر»، وعن ابن عباس أيضًا، وعطية: «حفظًا». وكلها متقاربة.

﴿١٣١﴾ - ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾

وهو أبو الجن^(١)، كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم ﴿أَبْنِ﴾ عن السجود لآدم ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ﴾ [الأعراف: ١٢، ص: ٧٦].

﴿١٣٢﴾ - ﴿فَقُلْنَا يَتَّعَدُمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ حواء، بالمد ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ ﴿١٣٣﴾ تتعب^(٢) بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز^(٣) وغير ذلك، واقتصر على شقائه^(٤)؛ لأن الرجل يسعى على زوجته.

﴿١٣٤﴾ - ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ ﴿١٣٥﴾.

﴿١٣٦﴾ - ﴿وَأَنَّكَ﴾ بفتح الهمزة وكسرها^(٥)، عطف على اسم «إن» وجملتها ﴿لَا تَظْمَأُ فِيهَا﴾ تعطش ﴿وَلَا تَضْحَى﴾ لا يحصل لك حر شمس الضحى؛ لانتهاء الشمس في الجنة.

(١) قوله: (وهو أبو الجن). كما تقدم في سورة البقرة وغيرها.

(٢) قوله: (تتعب). أي: فالمراد بالشقاوة الكد للمعيشة. كما قال ابن جرير: «فيكون عيشك من كد يدك»، وكما يدل على ذلك الآيات التالية.

(٣) قوله: (والخبز). بفتح الخاء، مصدر: خبز، يخبز، خبزاً، أي: صنع الخبز، والخبز معروف.

(٤) قوله: (واقترع على شقائه...). أي: خوطب آدم فقط بـ ﴿فَتَشْقَى﴾، ولم يقل: «فتشقى» بالنتية، أي: آدم وحواء، لما ذكر المفسر، أو لأن آدم هو المخاطب وهو المقصود. ذكرهما القرطبي.

(٥) قوله: (بفتح الهمزة...). قراءتان: بكسر الهمزة: قراءة نافع، وشعبة. وبفتحها: قراءة

الباقين. وجه الفتح: أنها معطوفة على اسم «إن» بمعنى: إن لك عدم الجوع وعدم الظمأ. ووجه الكسر: أنها جملة مستقلة معطوفة على ما قبلها. وإلى ذلك أشار المفسر

بقوله: (على اسم «إن») وهذا وجه الفتح، وقوله: (وجملتها) وهذا وجه الكسر.

﴿١٢٠﴾ - ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّخِذُمْ هَلْ أَذُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ﴾

أي: التي يخلد من يأكل منها ﴿وَمُلْكٌ لَا يَبْلَى﴾ ﴿١٢٠﴾ لا يفنى، وهو لازم الخلد.

﴿١٢١﴾ - ﴿فَأَكَلَا﴾ أي: آدم وحواء ﴿مِنْهَا فَبَدَّتْ لُحْمًا سَوَاءً تَهُمَا﴾ أي: ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره ^(١)، وسمي كل منهما سواة؛ لأن انكشافه يسوء صاحبه ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ﴾ أخذاً يُلْزِقَانِ ﴿عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ ليستترا به ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ﴿١٢١﴾ ^(٢) بالأكل من الشجرة.

﴿١٢٢﴾ - ﴿ثُمَّ أَجْنَبُ رَبُّهُ﴾ قربه ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾ قَبْلَ تَوْبَتِهِ ﴿وَهَدَى﴾ ﴿١٢٢﴾ أي: هداه إلى المداومة على التوبة.

﴿١٢٣﴾ - ﴿قَالَ أَهِيْطَا﴾ أي: آدم وحواء بما اشتملتا عليه من ذريتهما ^(٣) ﴿مِنْهَا﴾ من الجنة ﴿جَمِيعًا بَعْضُكُمْ﴾ بعض الذرية ﴿لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ من ظلم بعضهم بعضاً ﴿فَإِمَّا﴾ فيه إدغام ^(٤) نون «إن» الشرطية في «ما» المزيدة ﴿يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى﴾

(١) قوله: (أي: ظهر لكل...). كما تقدم في سورة الأعراف، وقد تقدم فيها وفي سورة البقرة ما يتعلق بهذه القصة من فوائد وتفسيرات فليراجع ذلك.

(٢) وقوله تعالى: ﴿فَغَوَى﴾ قال القرطبي: «أي: فسد عليه عيشة»، قال: «وحكاة النقاش، واختاره القشيري، ونقل عن شيخه أبي جعفر القرطبي: ففسد عليه عيشه بنزوله إلى الدنيا، والغي: الفساد». اهـ.

(٣) قوله: (بما اشتملتا...) فيه إشارة إلى التوفيق بين صيغة التثنية هنا ﴿أَهِيْطَا﴾ وصيغة الجمع في البقرة ﴿أَهِيْطُوا﴾ [٣٦].

(٤) قوله: (فيه إدغام...). أي: كلمة ﴿فَإِمَّا﴾ مؤلفة من الفاء الفصيحة و«إن» الشرطية و«ما» المزيدة المؤكدة، وجواب الشرط جملة ﴿فَمَنْ أَتَّبَعْ هُدًى...﴾.

فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَايَ ﴿١١٣﴾ أَي: القرآن ﴿فَلَا يَضِلُّ﴾ في الدنيا ^(١) ﴿وَلَا يَشْقَى﴾ ﴿١١٣﴾ في الآخرة.
 ﴿١١٤﴾ - ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي﴾ أَي: القرآن فلم يؤمن به ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ بالتثوين ^(٢) مصدر، بمعنى: ضيقة، وفسرت ^(٣) في حديث بعذاب الكافر في قبره ﴿وَنَحْشُرُهُ﴾ أَي: المعرض عن القرآن ﴿يَوْمَ الْقَيْمَةِ أَعْمَى﴾ ﴿١١٤﴾ أَي: أعمى البصر ^(٤).

﴿١١٥﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ ﴿١١٥﴾ في الدنيا ^(٥) وعند البعث.

(١) قوله: (في الدنيا...) كما نقل القرطبي عن ابن عباس، قال: «ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة». وتلا الآية. اهـ.

(٢) قوله: (بالتثوين...). اتفق القراء على ذلك، وهو مصدر بمعنى الوصف، ولذا يستوي فيه الواحد وغيره، والمذكر والمؤنث، كما يعلم من القرطبي وغيره، وقرئ شذوذاً ﴿ضَنْكِي﴾ بصفة الوصف.

(٣) قوله: (وفسرت...) أي: المعيشة الضنك فسرت بعذاب القبر في حديث، والحديث الذي أشار إليه المفسر رواه ابن جرير عن أبي سعيد الخدري بطرق، كما روى ذلك عن أبي هريرة، والسدي، وأبي صالح، وروى عن الضحاك: «أنها الكسب الحرام، والعمل الخبيث، والرزق السيئ». وعن الحسن، وقتادة: «أنها تكون للكفار في جهنم». واختار ابن جرير أنها عذاب القبر.

(٤) قوله: (أي: أعمى البصر). مروى عن مجاهد. وروي عنه أيضاً، وعن أبي صالح: «أعمى الحجة، أي: ليس له حجة». اختاره ابن جرير.

(٥) قوله: (في الدنيا...). هذا يناسب تفسير العمى بعمى البصر، كما هو المروي عن مجاهد، وأما على تفسيره بفقد الحجة، فيقال كذلك هنا، أي: وقد كنت بصيراً بالحجة في الدنيا وعالمها، كما روي عن مجاهد أيضاً. ذكر الوجهين ابن جرير، وعزاها إلى مجاهد.

﴿١٦﴾ - ﴿قَالَ﴾ الأمر ﴿كَذَلِكَ أَنْتَكَ أَيْنَتُنَا فَسَيِّئُهَا﴾ تركتها^(١) ولم تؤمن بها ﴿وَكَذَلِكَ﴾ مثل نسيانك آياتنا ﴿الْيَوْمَ نُنَسِّي﴾ ترك في النار.

﴿١٧﴾ - ﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: مثل جزائنا من أعرض عن القرآن ﴿بَنَجَزِي مَنْ أَسْرَفَ﴾ أشرك^(٢) ﴿وَلَمْ يُؤْمِنْ بِبَابَتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ﴾ من عذاب الدنيا وعذاب القبر ﴿وَبَقِيَ﴾ أدوم.

﴿١٨﴾ - ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ﴾ يتبين^(٣) ﴿لَهُمْ﴾ لكفار مكة ﴿كَمْ﴾ خبرية مفعول ﴿أَهْلَكْنَا﴾ أي: كثيرا إهلاكنا^(٤) ﴿قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي: الأمم الماضية بتكذيب الرسل ﴿يَمْشُونَ﴾ حال من ضمير «لَهُمْ». ﴿فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ في سفرهم إلى الشام وغيرها، فيعتبروا^(٥)، وما ذكر^(٦) من أخذ إهلاك من فعله الخالي عن حرف

(١) قوله: (تركها). فالنسيان هنا في الموضعين بمعنى الترك لا بمعنى الذهول، كما يعلم من ابن جرير وغيره.

(٢) قوله: (أشرك). تفسير للمراد بالإسراف، والإسراف في الأصل: تجاوز الحد.

(٣) قوله: (يتبين) وبه فسر ابن جرير، والقرطبي. وعلى هذا يكون ﴿يَهْدِ﴾ لازماً. وفاعله: المصدر المؤول من ﴿أَهْلَكْنَا﴾ أي: إهلاكنا.

و﴿كَمْ﴾ خبرية مفعول مقدم لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾. والمعنى: أفلم يتبين لهم إهلاكنا كثيراً من القرون السابقة، وهذا ما مشى عليه المفسر وكما ذكره العربون.

(٤) قوله: (أي: كثيراً إهلاكنا). (كثيراً) تفسير لـ ﴿كَمْ﴾ الخبرية الواقعة مفعولاً به لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾، و(إهلاكنا) تفسير لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ باعتبار وقوعه بمعنى المصدر، وفاعلاً لـ ﴿يَهْدِ﴾، ومراد المفسر توضيح معنى ﴿كَمْ﴾، وفاعل ﴿يَهْدِ﴾، وإلا فالمصدر لا يعمل في المتقدم، فلا يقال: (كثيراً إهلاكنا).

(٥) قوله: (فيعتبروا). معطوف على ﴿يَهْدِ لَهُمْ﴾.

(٦) قوله: (وما ذكر). مبتدأ خبره قوله: (لا مانع منه)، يعني: أن تأويل الفعل ﴿أَهْلَكْنَا﴾ =

مصدري لرعاية المعنى لا مانع منه ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعِبْرًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (١٣٨) لذوي العقول.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بتأخير العذاب عنهم إلى الآخرة ﴿لَكَانَ﴾ الإهلاك ﴿لِزَامًا﴾ لازماً لهم في الدنيا ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ (١٣٩) مضروب لهم^(١)، معطوف^(٢) على الضمير المستتر في «كان»، وقام الفصل بخبرها مكان التأكيد.

= بالمصدر (إهلاكنا) بدون حرف مصدري جائز لا مانع منه، وإن كان الأكثر كون تأويله بالمصدر إن كان عليه حرف مصدري: «أن، وما، وكى، ولو، وأن»، ولكن قد يؤول بالمصدر بدون حرف مصدري فيكون المسوّغ معنوياً، أي: توقف المعنى على ذلك: ومن ذلك قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ [البقرة: ٦]، أي: إنذارك وعدم إنذارك، وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ﴾ [الروم: ٢٤]، أي: إراءتكم، وقولهم: تسمع بالمعيدي خير من أن تراه: أي: سماعك. وتقدم ذكر المسألة إجمالاً في سورة البقرة الآية (٦).

(١) قوله: (مضروب لهم). تفسير لـ ﴿مُسَمًّى﴾.

(٢) قوله: (معطوف). يعني: أن ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ معطوف على الضمير المستتر في ﴿لَكَانَ﴾ الرجوع إلى الإهلاك العاجل، وعطف الاسم الظاهر على الضمير المتصل -أو المستتر- المرفوع يحتاج إلى فصل والفصل يكون غالباً بالضمير المنفصل، كما تقول: قمت أنا وزيد، زيد سافر هو وعمرو. وقد يوجد الفصل بغير الضمير كقوله تعالى: ﴿مَا أَشْرَكْنَا وَلَآءَ آبَاءُؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨]، الفاصل «لا» المؤكدة، وههنا قد فصل بخبر «كان» وهو ﴿لِزَامًا﴾. والمعنى: ولولا كلمة سبقت من ربك بتأخير العقوبة إلى الآخرة لكان العذاب المعجل والأجل المسمى لذلك لازماً لهم. وهذا المعنى لا غبار فيه، وهذا الوجه الإعرابي ذكره البيضاوي احتمالاً، واختار أن ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ معطوف على ﴿كَلِمَةٌ﴾. والمعنى: ولولا كلمة وأجل مسمى لكان لازماً، فيكون في الكلام تقديم وتأخير كما ذكر ابن جرير، ورواه عن قتادة، وابن زيد. وعلى هذا يكون المعنى واضحاً =

(١٣٠) - ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ منسوخ بآية القتال^(١) ﴿وَسَبِّحْ﴾ صلّ ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ حال، أي: ملتبسًا به ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ صلاة الصبح^(٢) ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ صلاة العصر ﴿وَمِنْ أَوَّلَيْهِ أَلِيلٌ﴾ ساعاته ﴿فَسَبِّحْ﴾ صل المغرب والعشاء ﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ عطف على محل «وَمِنْ أَوَّلَيْهِ» المنصوب، أي: صل الظهر؛ لأن وقتها يدخل بزوال الشمس، فهو طرف النصف الأول وطرف النصف الثاني ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ بما تعطى من الثواب.

(١٣١) - ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا﴾ أصنافًا^(٣) ﴿مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ

= أيضًا؛ فقول المفسر: (وقام الفصل بخبرها...) يعني الفصل بين الضمير المعطوف عليه وبين المعطوف حاصل هنا بخبر «كان» وهو ﴿أَزْوَاجًا﴾، وهو قائم مقام الفصل بالضمير المنفصل الذي هو الأكثر.

(١) قوله: (منسوخ...) ذكره القرطبي وجهًا، ورجح أنها ليست منسوخة لبقاء أكثر الكفار بعد نزول آية السيف.

(٢) قوله: (صلاة الصبح). تطبيق هذه الآية على الصلوات الخمس على النحو الذي قاله المفسر مرويًا عن قتادة، كما في ابن جرير، وقال القرطبي: «قال أكثر المتأولين: هذا إشارة إلى الصلوات الخمس». اهـ. ويؤيد ذلك ما رواه الشيخان عن جرير بن عبد الله البجلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «كنا جلوسًا عند رسول الله ﷺ، فنظر إلى القمر ليلة البدر، فقال: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا». ثم تلا هذه الآية». اهـ.

(٣) قوله: (أصنافًا). تفسير ﴿أَزْوَاجًا﴾. وفسره ابن كثير بالأغنياء، والمعنى: لا تمدن عينيك إليهم فقد آتاك خيرًا مما آتاهم. اهـ. و﴿أَزْوَاجًا﴾ مفعول به لـ ﴿مَتَّعْنَا﴾، و﴿زَهْرَةَ﴾ منصوب على أنه حال من ﴿مَا﴾، أو بفعل الذم المحذوف تقديره: أذم، أو غير ذلك من الوجوه التي ذكرها العربون.

الدُّنْيَا ﴿زَيْتُهَا وَبِهَجَّتْهَا﴾ ﴿لَفَتَتْهُمْ فِيهِ﴾ ﴿بَأَنْ يَطْعَوْا﴾ ﴿وَرَزُقُ رَبِّكَ﴾ ﴿فِي الْجَنَّةِ﴾ ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿مِمَّا أَوْتَوْهُ فِي الدُّنْيَا﴾ ﴿وَأَبْقَى﴾ ﴿١٣١﴾ ﴿أَدُومَ﴾.

﴿١٣٢﴾ - ﴿١﴾ ﴿وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ﴾ ﴿اصْبِرْ﴾ ﴿عَلَيْكَ لَا تَسْأَلُكَ﴾ ﴿نَكْلُكَ﴾ ﴿رِزْقًا﴾ ﴿لِنَفْسِكَ وَلَا لغيرِكَ﴾ ﴿٢﴾ ﴿نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ﴾ ﴿الْجَنَّةُ﴾ ﴿لِلنَّفَوَى﴾ ﴿١٣٢﴾ ﴿لَأَهْلَهَا﴾.

﴿١٣٣﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ ﴿أَيُّ الْمَشْرُكُونَ﴾ ﴿لَوْلَا﴾ ﴿هَلَّا﴾ ﴿٣﴾ ﴿يَأْتِينَا﴾ ﴿مُحَمَّدٌ﴾ ﴿رَبَّائِنَا﴾ ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ ﴿مِمَّا يَقْتَرِحُونَهُ﴾ ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ﴾ ﴿بِالتَّائِةِ وَالْيَاءِ﴾ ﴿٤﴾ ﴿بَيِّنَةٍ﴾ ﴿بَيَانٌ﴾ ﴿مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ ﴿المشتمل عليه القرآن من أنباء الأمم الماضية وإهلاكهم بتكذيب الرسل﴾.

﴿١٣٤﴾ - ﴿وَلَوْ﴾ ﴿أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ﴾ ﴿قَبْلَ مُحَمَّدٍ الرَّسُولِ﴾ ﴿٦﴾ ﴿لَقَالُوا﴾

(١) قال القرطبي: «وهذا خطاب للنبي ﷺ، ويدخل في عمومه جميع أمته ﷺ». اهـ. وقال ابن كثير في تفسير الآية: «استنقذهم من عذاب الله بإقامة الصلاة، واصبر أنت على فعلها، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَأَنفُسُكَ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا...﴾ [التحریم: ٦]». اهـ.

(٢) قوله: (لنفسك...). وبمثله فسر القرطبي. وقال ابن كثير: «يعني: إذا أقمت الصلاة أتاك الرزق من حيث لا تحتسب». اهـ.

(٣) قوله: (هلا). أشار به إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية.

(٤) قوله: (بالتاء والياء). قرأ نافع، وأبو عمرو، وحفص، وابن جاز، وروح، ورويس: بالتاء. والباقون: بالياء. ورويس ضم الهاء: ﴿تَأْتِيَهُمْ﴾.

(٥) ﴿وَلَوْ﴾: شرطية، وفعل الشرط محذوف، تقديره: ولو ثبت، و«أن» ومعمولاهما في تأويل مصدر فاعل للفعل، وقد تقدم نظير ذلك.

(٦) قوله: (قبل محمد الرسول). ﷺ، كما قال القرطبي: «من قبل بعثة محمد ﷺ ونزول

يوم القيامة ﴿رَبَّنَا لَوْلَا﴾ هَلَّا ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ المرسل بها
﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ﴾ في القيامة ﴿وَنُخْرِجَ﴾ ﴿١٣٤﴾ في جهنم.
﴿١٣٥﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿كُلُّ﴾ منا ومنكم ﴿مُتَرَيِّصٌ﴾ منتظر ما يؤول إليه
الأمر ﴿فَتَرَبَّصُوا فَمَا تَعْلَمُونَ﴾ في القيامة ﴿مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ﴾ الطريق ﴿السَّوِيِّ﴾
المستقيم ﴿وَمَنْ أَهْتَدَى﴾ ﴿١٣٥﴾ من الضلالة أنحن أم أنتم؟!



= روى ابن جرير عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً: «يحتج على الله يوم القيامة ثلاثة: الهالك
في الفترة، والمغلوب على عقله، والصبي الصغير؛ فيقول المغلوب على عقله: لم تجعل لي
عقلاً أنتفع به، ويقول الهالك في الفترة: لم يأتني رسول ولا نبي، ولو أتاني لك رسول أو
نبي لكنت أطوع خلقك لك، وقرأ ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾، ويقول الصبي الصغير:
كنت صغيراً لا أعقل، قال: فترفع لهم نار، ويقال لهم: ردوها، قال: فيردها من كان في
علم الله أنه سعيد، ويتلأأ عنها من كان في علم الله أنه شقي، فيقول: إياي عصيتم،
فكيف برسلي لو أتتكم». اهـ.



٢١- سورة الأنبياء^(١)

مكية، وهي إحدى أو اثنتا عشرة آية^(٢)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿اقْتَرَبَ﴾ قرب ﴿لِلنَّاسِ﴾ أهل مكة^(٣)، منكري البعث ﴿حِسَابُهُمْ﴾

يوم القيامة ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ عنه ﴿مُعْرِضُونَ﴾^(٤) عن التأهب له بالإيمان.

﴿٢﴾ - ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ تُحَدِّثُ﴾ شيئاً فشيئاً^(٥)، أي: لفظ

القرآن^(٥) ﴿إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾^(٦) يستهزؤون.

(١) قوله: (سورة الأنبياء). وفي بعض النسخ: عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

(٢) وقوله: (وهي إحدى أو اثنتا...). سبب هذا الخلاف أن غير الكوفيين يعدون الآيتين

(٦٦، ٦٧) آية واحدة، كذا في بعض الشروح، ولم يذكر أكثر المفسرين الخلاف بل

جزموا بـ (١١٢) آية. كما هو المثبت في المصاحف المتداولة.

روى البخاري عن ابن مسعود، قال: «بنو إسرائيل، والكهف، ومريم، وطه، والأنبياء

هن من العتاق الأول، وهي من تلادي». اهـ. [٤٧٣٩]، يعني: من قديم ما كسب

وحفظ من القرآن كالمال التلاد. ذكره القرطبي.

(٣) قوله: (أهل مكة). روي نحوه عن ابن عباس، قال: «هم المشركون، بدليل قوله تعالى:

﴿إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ...﴾ إلى ﴿...وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾^(٦)». اهـ. والواو في ﴿وَهُمْ فِي

غَفْلَةٍ﴾ حالية، والجملة في محل نصب حال.

(٤) قوله: (شيئاً فشيئاً). تفسير للمراد بـ ﴿تُحَدِّثُ﴾.

(٥) وقوله: (أي: لفظ القرآن). تفسير لـ ﴿ذِكْرٍ﴾ يعني: أن لفظ القرآن منزل شيئاً فشيئاً،

محدث نزوله، كما قال ابن كثير: «جديد نزوله». اهـ، لا أن القرآن مخلوق محدث، كما

يعتقده المعتزلة.

﴿٣﴾ - ﴿لَا هِيَ﴾^(١) غافلة ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ عن معناه ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ الكلام
 ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بدل من واو^(٢) «أَسْرُوا النَّجْوَى»، ﴿هَلْ هَذَا﴾ محمد ﴿إِلَّا بَشَرٌ
 مِثْلُكُمْ﴾ فما يأتي به سحر^(٣) ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ﴾ تتبعونه ﴿وَأَنْتُمْ
 تَبْصُرُونَ﴾ تعلمون أنه سحر.

﴿٤﴾ - ﴿قُلْ﴾^(٤) لهم ﴿رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ﴾ كائنًا^(٥) ﴿فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ
 السَّمِيعُ﴾ لما أسروه ﴿الْعَلِيمُ﴾ به.

(١) ﴿لَا هِيَ﴾ حال من الواو في ﴿يَلْعَبُونَ﴾ أو ﴿أَسْتَمَعُوهُ﴾، و﴿قُلُوبُهُمْ﴾ فاعل ﴿لَا هِيَ﴾.
 (٢) قوله: (بدل من واو...). أي: الاسم الموصول ﴿الَّذِينَ﴾ بدل من الواو في ﴿أَسْرُوا﴾،
 والواو فاعل، وليس الاسم الموصول هو الفاعل؛ لأنه لو كان فاعلاً لقليل: «وَأَسْرَ»
 بصيغة الإفراد، ومعلوم أن الفاعل إذا كان اسماً ظاهراً مثنى أو جمعاً لا يثنى ولا يجمع
 الفعل بل يبقى على حالة الإفراد، نحو: قام رجلان أو رجال، ولا يقال: قاما أو قاموا،
 وما ورد بخلاف ذلك فمؤول، فيقال هنا: الواو هنا الفاعل، و﴿الَّذِينَ﴾ بدل منه. أو
 يقال: الاسم الموصول مبتدأ مؤخر وجملة ﴿وَأَسْرُوا﴾ خبر مقدم، وذهب طائفة إلى أن
 الاسم الظاهر المرفوع هو الفاعل، والواو - أو الألف - علامة جمع أو تثنية ليس لها محل
 من الإعراب، وتلقب هذه اللغة بلغة: «أكلوني البراغيث»، كما هو معروف في كتب
 النحو، وهي لغة أزد شنوءة، كما ذكره ابن هشام في «قطر الندى».

(٣) قوله: (فما يأتي به). فسر به بقرنية ما بعده، أي: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ﴾.
 (٤) قوله: ﴿قُلْ﴾ بصيغة الخطاب: قراءة الجمهور. وقرأ الكسائي، وحفص، وحزمة،
 وخلف: بصيغة الماضي: ﴿قَالَ﴾ أي: محمد ﷺ.

(٥) قوله: (كائنًا). أشار به إلى أن ﴿فِي السَّمَاءِ...﴾ حال من القول. والمعنى: أنه لا يخفى عليه
 شيء مما يقال في السموات والأرض. كما قاله القرطبي.

﴿٥﴾ - ﴿بَلْ﴾ للانتقال من غرض إلى آخر^(١) في المواضع الثلاثة ﴿قَالُوا﴾ فيما أتى به من القرآن هو ﴿أَضَعْتُ أَحْلَمَ﴾ أخلاط رآها في النوم^(٢) ﴿بَلْ﴾ أفقرته ﴿اختلقه﴾ ﴿بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾ فما أتى به شعر ﴿فَلْيَأْتِنَا بَيِّنَاتٍ كَمَا أُرْسِلَ الْآلُوتُونَ﴾ كالناقة والعصا واليد.

﴿٦﴾ - قال تعالى: ﴿مَاءَ أَمْنَتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ﴾ أي: أهلها^(٣) ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ بتكذيبها ما أتاها^(٤) من الآيات ﴿أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ لا^(٥).

﴿٧﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَىٰ﴾، وفي قراءة^(٦): بالنون وكسر الحاء ﴿إِلَيْهِمْ﴾ لا ملائكة ﴿فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ العلماء بالتوراة والإنجيل^(٧) ﴿إِنْ كُنْتُمْ

(١) قوله: (لانتقال...) يعني أن ﴿بَلْ﴾ هنا وفي الموضعين التاليين للإضراب والانتقال، وليست للإبطال، وقد يأتي «بل» للإضراب الإبطالي، أي: لإبطال الكلام الذي قبل «بل»، وإثبات ما بعدها نحو: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٥]، وقد تقدم.

(٢) قوله: (أخلاط). كما تقدم في سورة يوسف الآية (٤٤).

(٣) قوله: (أي: أهلها). أشار إلى تقدير مضاف، فيكون من باب الإيجاز أو يقال أطلق المحل وأريد الحال، فيكون من باب المجاز المرسل.

(٤) وقوله: (ما أتاها). «ما»: اسم موصول مفعول به لـ (تكذيب).

(٥) وقوله: (لا). قدره ليكون جواباً للاستفهام.

(٦) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ بالنون وكسر الحاء على صيغة المبني للفاعل: حفص: ﴿يُوْحَىٰ﴾.

وقرأ الباقر بالباء، أي: بصيغة المبني للمفعول: ﴿يُوْحَىٰ﴾، ولكن قرأ حمزة، ويعقوب بضم الهاء: ﴿إِلَيْهِمْ﴾. وغيرهما بكسرها: ﴿إِلَيْهِمْ﴾.

وقول المفسر: (لا ملائكة) معطوف على مقدر، والتقدير: بل أرسلنا رجالاً لا ملائكة.

(٧) قوله: (العلماء بالتوراة). فسر به القرطبي، وابن كثير وغيرهما، وعزاه القرطبي إلى سفيان، ونقل عن ابن زيد، المراد بأهل الذكر: أهل القرآن.

لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ ذَلِكَ فَإِنَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ، وَأَنْتُمْ إِلَى تَصْدِيقِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ.

﴿٨﴾ - ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ﴾ أي: الرسل ﴿جَسَدًا﴾ بمعنى: أجسادًا^(١) ﴿لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ بل يأكلونه ﴿وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾^(٢) في الدنيا.

﴿٩﴾ - ﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ﴾ بإنجائهم ﴿فَأَنجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ﴾ أي: المصدقين لهم^(٣) ﴿وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾^(٤) المكذبين لهم.

﴿١٠﴾ - ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾ يا معشر قريش ﴿كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾^(٥) لأنه بلغتكم ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٦) فتؤمنون به.

﴿١١﴾ - ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا﴾^(٧) أهلكنا ﴿مِنْ قَرِيَةٍ﴾ أي: أهلها^(٨) ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾ كافرة ﴿وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾^(٩).

﴿١٢﴾ - ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا﴾ أي: شعر أهل القرية بالإهلاك^(١٠) ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾^(١١) يهربون مسرعين.

(١) قوله: (بمعنى: أجسادًا). يعني: أن ﴿جَسَدًا﴾ اسم جنس يراد به الواحد وغيره، كما هنا.

(٢) قوله: (أي: المصدقين). على هذا يكون الاسم الموصول ﴿مَنْ﴾ للعهد، أي: الإشارة إلى المعهودين، فإن الاسم الموصول يأتي مثل «أل» للعهد والجنس والاستغراق. كما يأتي لهذه المعاني الثلاثة: المضاف.

(٣) قوله: ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾. الذكر بمعنى: الشرف، قاله ابن عباس. وعن مجاهد: «حديثكم»، وعن الحسن: «دينكم».

(٤) ﴿كَمْ﴾ هنا خبرية في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿قَصَمْنَا﴾.

(٥) وقوله: (أي: أهلها). كما تقدم قبل آيات.

(٦) قوله: (شعر...). أي: علم، والركض: العدو بشدة الوطء. قاله القرطبي.

- ﴿١٣﴾ - فقالت لهم الملائكة استهزاء: ﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَتَرَفْتُمْ﴾
 نُعْمَتُمْ^(١) ﴿فِيهِ وَمَسْكِينَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ ﴿١٣﴾ شيئاً من دنياكم على العادة^(٢).
 ﴿١٤﴾ - ﴿قَالُوا يَا لِلتَّبِيهِ﴾ وَيَلَنَّا ﴿هَلَاكُنَا﴾ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ بالكفر.
 ﴿١٥﴾ - ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ﴾ الكلمات ﴿دَعَوْنَهُمْ﴾ يدعون بها ويرددونها ﴿حَتَّىٰ﴾
 جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا ﴿١٥﴾ أي: كالزراع المحصود بالمناجل^(٣) بأن قتلوا بالسيوف^(٤)
 خَمِيدِينَ ﴿١٥﴾ ميتين كخمود النار إذا طفئت.
 ﴿١٦﴾ - ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ ﴿١٦﴾ عابثين^(٥)، بل دالين
 على قدرتنا ونافعين عبادنا.

﴿١٧﴾ - ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوَ﴾ أي: ما يلهي به^(٦) من زوجة أو ولد ﴿لَا تَخَذْتَهُ

- (١) قوله: (نُعْمَتُمْ). بضم النون، وتشديد العين المكسورة، بصيغة المبني للمفعول.
 (٢) قوله: (شيئاً من دنياكم). مفعول ثانٍ لـ ﴿تُسْأَلُونَ﴾، وهذا المعنى عزاه القرطبي إلى قتادة،
 وقيل: لعلكم تسألون عن العقوبة فتجزون به، وعلى كل حال قيل لهم ذلك استهزاءً
 وتقريعاً. أفاده القرطبي.
 (٣) قوله: (كالزراع...) أفاد به أن الكلام من التشبيه البليغ، أي: حُذفت أداة التشبيه، وليس
 من الاستعارة لذكر المشبه وهو الضمير: «هم».
 (٤) وقوله: (بأن قتلوا...). الباء لتصوير جعلهم كالخصيد، وهذا المعنى قاله مجاهد. وقال
 الحسن: «أي: بالعذاب». اهـ. والعذاب أعم من القتل بالسيف.
 (٥) قوله: (عابثين). بمثله فسرهُ المفسرون. قال القرطبي: «أي: عبثاً وباطلاً، وهو حال،
 والحال من الفضلة في اصطلاح النحاة، والمراد بالفضلة: ما ليس ركناً للجملة، أي: ما
 ليس مسنداً ولا مسنداً إليه، ولو توقف المعنى عليه، كما هنا، فهذه ﴿لِعَيْنٍ﴾ فضلة مع
 أنه لا يصح إسقاطه.
 (٦) قوله: (ما يلهي به). فيه جمع بين ما فسر به اللهو هنا، فعن قتادة، والحسن، وغيرهما:
 «اللهو: المرأة» بلسان أهل اليمن، وعن ابن عباس وعكرمة، والسدي: «اللهو: الولد».

مِن لَّدُنَّا ﴿١﴾ مِن عِنْدِنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَالْمَلَائِكَةِ ﴿٢﴾ إِن كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٣﴾ ذَلِكَ ﴿١﴾،
لَكِنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ ﴿٢﴾، فَلَمْ نَرْدِهِ.

﴿١٨﴾ - ﴿بَلْ نَقْذِفُ﴾ نَرْمِي ﴿بِالْحَقِّ﴾ الْإِيمَانَ ﴿٣﴾ ﴿عَلَى الْبَاطِلِ﴾ الْكَفَرِ ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾
يَذْهَبُهُ ﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ ذَاهِبٌ. وَدَمَغُهُ فِي الْأَصْلِ: أَصَابَ دِمَاغَهُ بِالضَرْبِ وَهُوَ
مَقْتُلٌ ﴿٤﴾ ﴿وَلَكُمْ﴾ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ ﴿الْوَيْلُ﴾ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ ﴿مِمَّا نَصِفُونَ﴾ ﴿١٨﴾ اللَّهُ
بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ.

﴿١٩﴾ - ﴿وَلَهُ﴾ تَعَالَى ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مَلَكًا ﴿٥﴾ ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ أَيُّ:
الْمَلَائِكَةُ ﴿٦﴾، مَبْتَدَأٌ، خَبَرُهُ: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ لَا يُعِينُونَ ﴿٧﴾.

(١) قوله: (ذلك). قدره ليكون مفعولاً به لـ ﴿فَاعِلِينَ﴾.

(٢) وقوله: (ولكننا لم نفعله). يفيد أن «إن» هنا شرطية. كما فسر به البيضاوي وغيره، وعن
قتادة، ومقاتل، والحسن، وابن جريج، وغيرهم: ﴿إِنْ﴾ هنا نافية، أي: ما كنا فاعلين
ذلك. وعلى هذا تم الكلام على ﴿لَا تَحْذَنَّهُ مِنْ لَّدُنَّا﴾، وعلى أنها شرطية يكون الجواب
محذوفاً دل عليه ما قبله كما هو واضح.

نقل ابن كثير عن مجاهد: «كل شيء في القرآن «إن» فهو إنكار». اهـ.

(٣) قوله: (الإيمان). فسر الحق والباطل هنا بتفاسير كلها متقاربة كما قاله القرطبي، ومن
ذلك ما قاله المفسر.

(٤) قوله: (وهو مقتل). أي: الدماغ مقتل، فأصابته تؤدي إلى الهلاك. وتقدم تفسير الويل في
سورة البقرة (٧٩).

(٥) قوله: (ملكاً). تمييز للنسبة، أي: نسبة الخبر ﴿لَهُ﴾ إلى المبتدأ ﴿مَنْ﴾. وأفاد به أن اللام
في ﴿لَهُ﴾ للملكية، وكان السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ يفسر بقوله: «ملكاً وخلقاً وعبيداً».

(٦) قوله: (أي: الملائكة...). كما فسر بذلك عامة المفسرين.

(٧) قوله: (لا يعينون). قاله قتادة، وهو بضم الياء وسكون العين، مضارع: أَعْيَا بوزن أَفْعَلْ، =

﴿٢٠﴾ - ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ﴾ (٢٠) عنه، فهو منهم (١) كالنفس منا لا يشغلنا عنه شاغل.

﴿٢١﴾ - ﴿أَمِرٌ﴾ بمعنى: بل للانتقال (٢)، والهمزة للإنكار ﴿اتَّخَذُوا إِلَهًا﴾ كائنة ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ كحجر وذهب وفضة ﴿هُمُ﴾ أي: الآلهة ﴿يُشْرُونَ﴾ (٢١) أي: يحبون الموتى؟ لا (٣)، ولا يكون إلهًا إلا من يحيي الموتى (٤).
﴿٢٢﴾ - ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا﴾ أي: السموات والأرض ﴿إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾ أي: غيره (٥)

= بمعنى: تعب. قال القرطبي: ﴿سَتَحْسِرُونَ﴾ مأخوذ من الحسیر، وهو البعير المنقطع بالإعياء والتعب، يقال: حسر البعير، يحسر، حسورًا: أعياء، وكل، واستحسر وتحسر مثله. اهـ.
(١) قوله: (فهو منهم...) أي: التسييح منهم كالنفس منا، وهذا التشبيه مأخوذ مما رواه ابن جرير وغيره عن عبدالله بن الحارث أنه سأل كعب الأحبار: أما يشغلهم عن التسييح الكلام والرسالة والعمل؟ فأجاب: «إنه جعل لهم التسييح كما جعل لكم النفس». اهـ. ملخصًا.

(٢) قوله: (بمعنى: بل). يعني أن ﴿أَمِرٌ﴾ هنا منقطعة، للإضراب ولمعنى الاستفهام الإنكاري. فقوله: (والهمزة). بالجر معطوف على قوله (بل)، أي: بمعنى: بل والهمزة.
(٣) قوله: (لا). قدره ليكون جوابًا للاستفهام الإنكاري.

(٤) وقوله: (ولا يكون إلهًا...). فيه إشارة إلى قياس منطقي، تحريره: لو كانت آلهة لأحييت الموتى ولكنها لا تحيي الموتى، فليست آلهة. أفاد نفى التالي نفى المقدم.

(٥) قوله: (أي: غيره). أفاد به أن ﴿إِلَّا﴾ هنا بما بعدها نعت لـ ﴿إِلَهَةٍ﴾، فهي بمعنى: غير، ولذا رفع ما بعدها، وليست للاستثناء، لفساد المعنى؛ لأنها لو كانت للاستثناء لكان مفهوم الكلام: لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسدا. وهذا المفهوم باطل، و﴿إِلَّا﴾ في الأصل أداة استثناء، وقد تستعمل بما بعدها نعتًا، ولفظة (غير) بخلافها فهي في الأصل يأتي نعتًا، وقد يستعمل للاستثناء. وقد فصلنا هذه المسألة في شرح الثلاثيات والثنائيات. =

﴿لَفَسَدَتَا﴾ أي: خرجتا عن نظامهما المشاهد؛ لوجود التمانع بينهم^(١) على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمانع في الشيء وعدم الاتفاق عليه ﴿فَسَبَّحْنَاهُ﴾ تنزيه ﴿اللَّهُ رَبِّ﴾ خالق ﴿الْعَرْشِ﴾ الكرسي^(٢) ﴿عَمَّا يَصِفُون﴾^(٣) أي: الكفار الله به من الشريك له وغيره.

﴿٢٣﴾ - ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^(٣) عن أفعالهم.
 ﴿٢٤﴾ - ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾ أي: سواه ﴿إِلَهَةً﴾ فيه استفهام توبيخ^(٤) ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على ذلك، ولا سبيل إليه ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ﴾ أي: أمتي، وهو

= تنبيهات:

- ١- لا يخفى أن المراد بالآلهة هنا: مستحق العبادة، لا المعبود مطلقاً؛ لأن ﴿لَوْ﴾ تفيد امتناع الجواب لامتناع الشرط، أي: أن كلاً من الشرط والجواب لم يحصل. والآلهة بمعنى: المعبودات مطلقاً موجودة، وإنما المعدوم الممتنع تعدد الآلهة المستحقة للعبادة.
- ٢- هذا الكلام ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا﴾ ينتظم قياساً منطقياً بأن يقال: لو كان فيها آلهة إلا الله، أي: لو تعددت الآلهة لفسدتا، ولكنهما لم تفسدا، ينتج: فلم تعدد.
- (١) قوله: (لوجود التمانع). التمانع: لفظ اصطلاح كلامي، والمراد به: احتمال إرادة أحدهما شيئاً ويريد الآخر خلافه؛ فهذا احتمال جائز يترتب عليه محال، وهو الفساد، وما أدى إلى المحال محال أيضاً، فهذا دليل التمانع مستفاد من هذه الآية الكريمة، وإلى ذلك أشار المفسر.
- (٢) قوله: (الكرسي). تفسير العرش بالكرسي قول مرجوح مشى عليه المفسر. وقد نبهنا عليه سابقاً في سورة الأعراف وغيرها.
- (٣) قال القرطبي: «هذه الآية قاصمة للقدريّة وغيرهم». اهـ. ملخصاً.
- (٤) قوله: (فيه استفهام). أي: في قوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا﴾ أفاد المفسر أن ﴿أَمِ﴾ منقطعة تفيد استفهاماً توبيخياً، الآية السابقة ﴿أَمِ اتَّخَذُوا إِلَهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُبْشِرُونَ﴾^(١) كانت احتجاجاً بالمعقول، وهذه الآية بالمنقول على التوحيد. أفاده القرطبي.

القرآن ﴿وَذِكْرٌ مِّن قَبْلِي﴾ من الأمم، وهو التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله، ليس في واحد منها أن مع الله إلهًا مما قالوا، تعالى عن ذلك ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ توحيد الله ﴿فَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ (٢٤) عن النظر الموصل إليه.

(٢٥) - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا يُوحَى﴾ وفي قراءة: بالنون وكسر الحاء (١) ﴿إِلَيْهِ أَنَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (٢٥) أي: وحدوني.

(٢٦) - ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ من الملائكة (٢) ﴿سُبْحَنَهُ بَلْ هُمْ (٣) عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ (٢٦) عنده، والعبودية تنافي الولادة (٤).

(٢٧) - ﴿لَا يَسْأَلُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ لا يأتون بقولهم إلا بعد قوله ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ (٢٧) أي: بعده (٥).

(٢٨) - ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي: ما عملوا وما هم عاملون (٦)

(١) قوله: (وفي قراءة...) قرأ حفص، وحمة، والكسائي، وخلف: ﴿يُوحَى﴾: بالنون على صيغة المعلوم. وقرأ الباقر: ﴿يُوحَى﴾: بالياء وبصيغة المبني للمفعول، فتكون جملة ﴿أَنَّهُ...﴾ نائب فاعل.

(٢) قوله: (من الملائكة). خصهم بالذكر؛ لأن الآية مكية نزلت في خزاعة الذين قالوا: الملائكة بنات الله... كما يعلم من القرطبي، وإلا فاليهود قالوا: عزيز ابن الله، والنصارى قالوا: المسيح ابن الله، كما تقدم في سورة التوبة.

(٣) وقوله: (هم). قدره ليكون ﴿عِبَادٌ﴾ خبرًا للمبتدأ المقدر، و﴿بَلْ﴾ هنا للإضراب الإبطالي، وليست ﴿بَلْ﴾ هنا عاطفة؛ لأنها وما بعدها ليست من مقولهم.

(٤) قوله: (والعبودية تنافي...) كما تقدم في تفسير سورة البقرة الآية (١١٦) وغيرها.

(٥) قوله: (أي: بعده). يعني: بعد أمره.

(٦) قوله: (أي: ما علموا). تفسير لـ ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾.

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ تعالى ^(١) أن يشفع له ﴿وَهُمْ مِنْ حَشِيَّتِهِ﴾ تعالى ﴿مُشْفِقُونَ﴾ (٢٨) أي: خائفون.

(٢٩) - ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنْ إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: الله، أي: غيره، وهو إبليس ^(٢) دعا إلى عبادة نفسه وأمر بطاعتها ﴿فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ﴾ كما نجزيه ﴿نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (٣١) أي: المشركين.

(٣٠) - ﴿أُولَئِكَ بَوَّأُوا لَهَا﴾ ^(٣) ﴿يَرَى﴾ يعلم ^(٤) ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

= وقوله: (وما هم عاملون). تفسير لـ ﴿وَمَا خَلَقَهُمْ﴾. وهذا التفسير مروى عن ابن عباس، وعنه أيضًا: «﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾: الآخرة، ﴿وَمَا خَلَقَهُمْ﴾: الدنيا». قاله القرطبي وغيره.

(١) قوله: (تعالى). أفاد به أن الضمير المستتر في ﴿ارْتَضَى﴾ يراد به الله سبحانه وتعالى. قال ابن عباس: «هم أهل شهادة أن لا إله إلا الله». اهـ. يعني المؤمنين. وقال مجاهد: «هم كل من رضي الله عنه». اهـ. والقولان متقاربان. قاله القرطبي. والملائكة يشفعون غداً في الآخرة كما في «صحيح مسلم» وغيره، وفي الدنيا أيضًا فإنه يستغفرون للمؤمنين ومن في الأرض، نص عليه في التنزيل. اهـ.

(٢) قوله: (وهو إبليس). الضمر هو عائد إلى ﴿مَنْ﴾ الشرطية. وعلى هذا يكون المراد بها: المعهود. وهذا مروى عن قتادة، والضحاك. فيكون المراد بـ ﴿مَنْهُمْ﴾، أي: ممن كان في جملتهم وإن لم يكن منهم حقيقة؛ لأن إبليس يخالف الملائكة في الحقيقة والماهية عند الجمهور، وظاهر ابن كثير أن المراد بـ ﴿وَمَنْ يَقُلْ﴾ بعض الملائكة، ولكن هذه جملة شرطية، ولا يلزم منها وقوع الشرط. (٣) قوله: (بواو...). بدون واو: ﴿أَلَمْ﴾: قراءة ابن كثير. وبالواو: ﴿أُولَئِكَ﴾: قراءة الباقرين. والواو عاطفة على محذوف، على رأي الزمخشري ومن تبعه، واستثنائية على رأي غيره كما تقدم نظائر لذلك.

(٤) وقوله: (يعلم). أشار به إلى أن ﴿يَرَى﴾ هنا علمية لا بصرية، فلها مفعولان سدّ مسدّهما جملة ﴿أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾.

كَانَّا رَتَقًا ﴿١﴾ أي: سدًّا، بمعنى مسدودة^(١) ﴿فَفَقَّقْنَاهُمَا﴾ أي: جعلنا السماء سبعا والأرض سبعا^(٢)، وفتق السماء أن كانت لا تمطر فأمطرت، وفتق الأرض أن كانت لا تنبت فأنبتت ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ﴾ النازل من السماء والنابع من الأرض^(٣) ﴿كُلًّا

(١) قوله: (أي: سدًّا) أفاده به أن ﴿رَتَقًا﴾ مصدر بمعنى: اسم المفعول وأن معناه: السدّ ضد الفتق. ومنه الرتقاء: المرأة المنضمة الفرج.

(٢) قوله: (أي: جعلنا السماء...) ذكر المفسر هنا وجهين في معنى الآية، الأول: أن السموات والأرض كانت كلها متصلًا بعضها ببعض وكانت شيئًا واحدًا ففصل الله بينهما بالهواء، وجعل السموات سبعا والأرض سبعا. روي نحوه عن ابن عباس، وقتادة، والحسن، والضحاك وغيرهم. وعن مجاهد، وأبي صالح: «كانت السموات واحدة ففتق منها سبع سموات، وكانت الأرض واحدة ففتق منها سبع أرضين، قال مجاهد: «ولم تكن السماء والأرض متماستين». اهـ. فهذا قول آخر مخالف للقول الأول في كون السماء والأرض ملتزقتين. ويحتمل كون هذا هو مراد المفسر.

والوجه الثاني الذي ذكره المفسر: كانت السماء لا تمطر فأمطرت والأرض لا تنبت فأنبتت. روي هذا عن ابن عباس أيضًا، وعطية العوفي. كما يعلم من ابن كثير وغيره، والفلسفة الحديثة توافق الرأي الأول. ورجح ابن جرير القول الأخير؛ لأنه قال تعالى بعده: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾، ولأن فيه الاعتبار مشاهدة ومعينة.

(٣) قوله: (النازل من السماء). أشار به إلى أن «أل» في ﴿الْمَاءِ﴾ جنسية. قال القرطبي: «فيه ثلاث تأويلات، أحدها: أنه خلق كل شيء من الماء. قاله قتادة. الثاني: حفظ حياة كل شيء بالماء.

الثالث: جعلنا من ماء الصلب كل شيء حي. قاله قطرب. اهـ.

وعلى هذا الثالث تكون «أل» في ﴿الْمَاءِ﴾ عهدية. ورجح ابن كثير المعنى الأول لما روى أحمد عن أبي هريرة أنه سأل رسول الله ﷺ، فأجاب: «كل شيء خلق من ماء». اهـ. موجزًا.

شَيْءٍ حَيٍّ ﴿٣٠﴾ من نبات وغيره، أي: فإلما سبب حياته ﴿أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ بتوحيدي.

﴿٣١﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ جبلاً ثابتاً ﴿أَنْ﴾ لا ﴿تَمِيدَ﴾ تتحرك ﴿بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا﴾ أي: الرواسي ﴿فِجَالًا﴾ مسالك ﴿سُبُلًا﴾ بدل، أي: طرقاً نافذة واسعة ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ﴿٣١﴾ إلى مقاصدهم في الأسفار.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا﴾ للأرض كالسقف للبيت ﴿مَحْفُوظًا﴾ عن الوقوع ﴿٣﴾ ﴿وَهُمْ عَنْ عَائِنِهَا﴾ من الشمس والقمر والنجوم ﴿مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ لا يتفكرون فيها، فيعلمون أن خالقها لا شريك له.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ﴾ تنوينه عوض عن

= تنبيهه: جعل في الآية بمعنى: خلق، فله مفعول واحد، وهو: ﴿كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾، ويحتمل كونه بمعنى: صير، فله مفعولان الأول: ﴿كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾، والثاني: ﴿مِنَ الْمَاءِ﴾، ذكره العربون. وتقدم معاني «جعل» في تفسير سورة البقرة الآية (٢٢).

(١) قوله: (لا). أفاد تقدير (لا) وهو مذهب الكوفيين، وقال البصريون: المعنى: كراهة أن تميد، بلا تقدير حرف النفي، ولكن بتقدير: مضاف، كما في القرطبي.

(٢) قوله: (أي: الرواسي). أفاد أن الضمير المجرور «ها» راجع إلى الرواسي؛ لأنها أقرب مذكور. روي عن ابن عباس، وقيل: راجع إلى الأرض. والمعنى: وجعلنا في الأرض مسالك. رجحه ابن جرير.

تنبيهه: كون الجبال موضوعة لئلا تتحرك الأرض، بحيث إذا أزيلت تسبب للزلزلة أمر ثابت بالفلسفة الحديثة. تقدم الكلام عنه في النحل (١٥).

(٣) قوله: (عن الوقوع). كما قال تعالى: ﴿وَيُؤَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ﴾ [الحج: ٦٥]، وقيل: محروساً أن يُنال. وقال مجاهد: «مرفوعاً». وقيل: محفوظاً عن الشرك. ذكر الأوجه القرطبي.

المضاف إليه^(١)، أي: كل من الشمس والقمر وتابعه وهو النجوم ﴿فِي فَلَكٍ﴾ أي: مستدير كالتحاة في السماء ﴿تَسْبَحُونَ﴾ يسرون بسرعة^(٢) كالسباح في الماء، وللتشبيه به أتى بضمير جمع من يعقل^(٣).

﴿٣٤﴾ - ونزل لما قال الكفار إن محمداً سيموت^(٤): ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ

(١) قوله: (تنوينه عوض). تنوين العوض: أحد أنواع التنوين الأربعة التي هي من علامات الاسم، والبواقي: تنوين التمكن، وتنوين التنكير، وتنوين المقابلة؛ فتنوين العوض، أي العوض عن المحذوف ثلاثة أقسام:

١ - عوض عن حرف نحو: جوارٍ وغواشٍ، فهو عوض عن الياء المحذوفة، والأصل: «جواري» «غواشي».

٢ - وعوض عن كلمة محذوفة كما هنا.

٣ - وعوض عن الجملة المحذوفة، نحو: حينئذٍ. وكل ذلك مفصل في علم النحو، وضحناه بتفصيل في «شرح الثلاثيات».

(٢) قوله: (يسرون...)، كما فسر به القرطبي. والفلك في الأصل من الدوران، ومنه فلكة المعزل.

فائدة: ذكر بعض علماء الفلك: إن في قوله تعالى: ﴿كُلُّ فِي فَلَكٍ﴾ إشارة إلى أن حركة الأفلاك دورية؛ لأن هذا اللفظ دائر على نفسه بمعنى أنه إذا قرئ من الآخر يوجد نفس اللفظ باعتبار الحروف، ويسميه البلاغيون جناس القلب، وهو من المحسنات البديعية.

(٣) وقوله: (وللتشبيه به...)، يعني أن صيغة ﴿تَسْبَحُونَ﴾ للعقلاء، فلما شبهت الكواكب بالسابحين جيء بهذا اللفظ، ففيه تنزيل غير العاقل منزلة العقلاء، وذلك من الأساليب الأدبية، والله أعلم.

(٤) قوله: (ونزل...)، ذكر ذلك القرطبي وغيره.

قل ابن كثير: «استدل بهذه الآية من يقول بأن الخضر عَلَيْهِ السَّلَامُ قد مات». اهـ. ومن يقول بحياته فيكون مستثنى كعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وتقدم ذلك في تفسير سورة الكهف.

الْخُلْدُ ﴿٣٥﴾ أي: البقاء في الدنيا ﴿أَفَايُنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ فيها؟ لا^(١)، فالجملتان الأخيرتان محل الاستفهام الإنكاري^(٢).

﴿٣٥﴾ - ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ في الدنيا^(٣) ﴿وَنَبْلُوكُمْ﴾ نخبركم ﴿بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ﴾ كفقر وغنى وسقم وصحة ﴿فِتْنَةً﴾ مفعول له^(٤)، أي: لننظر أتصبرون وتشكرون أم لا^(٥) ﴿وَالْيَنَّا تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ فنجازيكم.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ما ﴿يَنْخَلِدُونَ﴾ إِلَّا هُزُوا﴾ أي: مهزوءاً به يقولون ﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ الْهَتَكُمْ﴾ أي: يعيبها ﴿وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ لهم^(٦) ﴿هُمْ﴾ تأكيد ﴿كَافِرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ به إذ قالوا ما نعرفه.

(١) قوله: (فيها) أي: في الدنيا.

وقوله: (لا). جواب الاستفهام.

(٢) وقوله: (فالجملتان الأخيرتان). أي: ﴿فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ هي محل الاستفهام، لا الجملة الأولى وهي: ﴿أَفَايُنْ مِتَّ﴾.

(٣) قوله: (في الدنيا). أما في الآخرة فأهل الجنة وأهل النار كلهم مخلصون.

(٤) قوله: (مفعول له). أي: لـ «نبلو»، ويحتمل كونه مفعولاً مطلقاً له.

(٥) وقوله: (أي: لننظر...). توضيح لكونه مفعولاً له.

وقوله: (أتصبرون) راجع إلى البلاء بالشر. و(تشكرون) راجع إلى البلاء بالخير. وقد

روي عن ابن عباس ﴿وَنَبْلُوكُمْ﴾ يقول: «نبليكم بالشر والخير فتنة، بالشدة والرخاء، والصحة والسقم، والغنى والفقر، والحلال والحرام، والطاعة والمعصية، والهدى والضلال». اهـ. وفي كلام المفسر إشارة إليه.

(٦) قوله: (لهم). أي: إذا ذكر لهم الرحمن قالوا: وما الرحمن؟ أنكروا الرحمن، وقالوا: ما نعرفه إلا رحمن الولاية!! فعلى هذا المراد بذكر الرحمن: ذكر اسم الرحمن للكفار بالإضافة بيانية.=

﴿٣٧﴾ - ونزل في استعجالهم العذاب ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ أي: إنه لكثرة عجله في أحواله كأنه خلق منه ^(١) ﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي﴾ مواعيدي بالعذاب ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ ﴿٣٧﴾ ^(٢) فيه، فأراهم القتل ببدر.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ بالقيامة ^(٣) ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ فيه.

﴿٣٩﴾ - قال تعالى: ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُوتُ﴾ يدفعون ﴿عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ يمنعون منها في القيامة، وجواب «لَوْ» ^(٤): ما قالوا ذلك.

= وقال القرطبي: «ذكر الرحمن، أي: القرآن». اهـ. والمعنى: هم كافرون بالقرآن، وهذا وجه آخر في التفسير. فالإضافة بمعنى: اللام.

(١) قوله: (كأنه خلق منه). يشير إلى هذا المعنى ما قال القرطبي: «أي: زُكِبَ على العجلة فخلق عجولاً». اهـ. فتكون معنى الآية كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ ﴿١١﴾ [الإسراء: ١١]. كما أفاده ابن كثير. وعلى هذا يكون الكلام ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ كناية عن نسبة العجل إليه، ويكون المراد بالإنسان النوع. وعن مجاهد، والكلبي وغيرهما: «الإنسان هنا آدم» فيكون «أل» فيه عهدية. ومعنى الآية: خلق آدم يوم الجمعة في آخر النهار فلما أحيا الله رأسه استعجل وطلب تتميم نفخ الروح فيه قبل غروب الشمس». اهـ. كما في القرطبي وغيره. وقيل في معنى الآية غير ذلك.

(٢) ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ ﴿٣٧﴾. «لا» ناهية، والفعل مجزوم بحذف النون، والنون الموجودة نون الوقاية، وبعدها ياء المتكلم، حذفت اختصاراً.

(٣) قوله: (بالقيامة). وقيل: بالعذاب. ذكرهما القرطبي.

(٤) قوله: (وجواب «لَوْ»...). بمثله قدره ابن كثير والقرطبي وغيرهما. وقال الزجاج:

«لعلوا صدق الوعد». اهـ.

﴿٤٠﴾ - ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ﴾ القيامة ﴿بَغْتَةً﴾ ^(١) ﴿فَتَبْهَتُهُمْ﴾ تخيرهم ^(٢) ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ ^(٣) يمهلون لتوبة أو معذرة.

﴿٤١﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ فيه تسلية للنبي ﷺ ﴿فَحَاقَ﴾ نزل ﴿بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ^(٤) وهو العذاب، فكذا يحيق بمن استهزأ بك.

﴿٤٢﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿مَنْ يَكْلُوْكُمْ﴾ يحفظكم ^(٥) ﴿بِالْأَلِيلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ من عذابه إن نزل بكم ^(٦)، أي: لا أحد يفعل ذلك، والمخاطبون ^(٧) لا يخافون عذاب الله لإنكارهم له ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي: القرآن ^(٨) ﴿مُعْرِضُونَ﴾ ^(٩) لا يتفكرون فيه.

﴿٤٣﴾ - ﴿أَمْ﴾ فيها معنى الهمزة ^(١٠) للإنكار: أي: أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْمَنَعَةِ تَمْنَعُهُمْ ﴿مِمَّا يَسُوُّهُمْ﴾ مِّنْ دُونِنَا ﴿أَمْ﴾ أي: ألهم من يمنعهم منه غيرنا؟ لا ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾

(١) ﴿بَغْتَةً﴾: حال. وهي مصدر بمعنى اسم الفاعل.

(٢) وقوله: (تخيرهم). فسر به الفراء، كما في القرطبي، وقال البيضاوي: «فتغلبهم». كما قال ابن كثير: «تذرعهم». اهـ. وكل ذلك متقارب.

(٣) قوله: (يحفظكم). من: كلاً، يكلاً، كلاءة: حفظ وحرس.

(٤) وقوله: (من عذابه). أشار إلى تقدير مضاف. و﴿وَمِنَ﴾ الجارة بمعنى: التجاوز. وفسر ابن كثير: «أي: بدل الرحمن فتكون ﴿وَمِنَ﴾ للبدلية».

(٥) قوله: (والمخاطبون...). دخول إلى ما بعده.

(٦) قوله: (أي: القرآن). وقيل: عن مواعظ ربهم. وقيل: عن معرفته. ذكرهما القرطبي.

(٧) قوله: (فيها معنى الهمزة). أي: أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة ومتضمنة معنى الاستفهام الإنكاري، كما تقدم لها نظائر.

أي: الآلهة ﴿نَصَرَ أَنْفُسِهِمْ﴾ فلا ينصرونهم^(١) ﴿وَلَا هُمْ﴾ أي: الكفار ﴿وَمِنَّا﴾ من عذابنا ﴿يُصْحَبُونَ﴾^(٢) يجارون^(٢)، يقال: صحبك الله، أي: حفظك وأجارك.

﴿٤٤﴾ - ﴿بَلْ مَنَعْنَا هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ﴾ بما أنعمنا عليهم ﴿حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ فاعتروا بذلك ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ﴾ نقصد أرضهم^(٣) ﴿نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بالفتح على النبي ﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٤)؟ لا، بل النبي وأصحابه.

﴿٤٥﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿إِنَّمَا أَنْذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ﴾ من الله لا من قِبَلِ نفسي^(٤) ﴿وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا﴾ بتحقيق الهمزتين^(٥) وتسهيل الثانية بينها وبين الياء ﴿مَا يُنْذِرُونَ﴾^(٥) أي: هم لتركهم العمل بما سمعوه من الإنذار كالصم^(٦).

(١) قوله: (فلا ينصرونهم). أي: إذا لم يستطيعوا نصر أنفسهم فلا ينصرون عابديهم بالأولى.

(٢) قوله: (يجارون). روي هذا عن ابن عباس، وعنه: «يمنعون»، وعن مجاهد: «يحفظون». وكل المعاني متلازمة.

(٣) قوله: (نقصد أرضهم). كما تقدم في تفسير سورة الرعد الآية (٤١).

(٤) قوله: (لا من قبل نفسي). (لا) عاطفة، و(قيل) بكسر القاف أي: من عند نفسي.

(٥) قوله: (بتحقيق الهمزتين). أشار إلى القراءتين: والهمزتان: همزة ﴿الدُّعَاءِ﴾ وهمزة ﴿إِذَا﴾. قرأ بتسهيل الثانية: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس. والباقون: بتحقيقها. ومعنى التسهيل جعلها متوسطة بين الهمزة والياء، كما قال المفسر. وقرأ ابن عامر: ﴿وَلَا تُسْمِعُ﴾: بصيغة الخطاب ونصب ﴿الصُّمَّ﴾، والباقون: ﴿وَلَا يَسْمَعُ﴾ بفتح الياء، ورفع ﴿الصُّمَّ﴾.

(٦) قوله: (أي: هم...). بيان لوصفهم بالصم، والصم هنا استعارة، لعدم ذكر المشبه بخلاف ما في قوله تعالى: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُتَّى﴾ [البقرة: ١٨]، فكان ذلك من التشبيه البليغ، لتقدير المشبه هناك.

(٦١) - ﴿وَلَيْنَ مَسْتَهْرَجَةً﴾ وقعة خفيفة^(١) ﴿مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا لَلتَّنبية^(٢)﴾ وَيَلَنَّا هَلَاكُنَا ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾^(٦٢) بالإشراك وتكذيب محمد.

(٦٧) - ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ ذوات العدل^(٣) ﴿لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ أي: فيه ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ من نقص حسنة أو زيادة سيئة ﴿وَإِنْ كَانِ الْعَمَلُ مَثْقَالَ زَنْةٍ﴾ حَبْكَةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا^(٤) بموزونها ﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَسِيرِينَ﴾^(٥) محصين كل شيء.

(١) قوله: (وقعة خفيفة). تفسير للمعنى اللغوي للـ ﴿نَفْحَةً﴾. كما قال القرطبي: «النفحة في اللغة: الدفعة اليسيرة»، وبنحوه فسرت الكلمة هنا، فعن ابن عباس: «طرف»، وعن قتادة: «عقوبة»، وابن كيسان: «أدنى شيء، قليل». كما في القرطبي.

(٢) قوله: (للتنبية). بيان للمعنى، لا بيان الإعراب، فالإعراب: أن «يا» للنداء، وما بعده منادى.

(٣) قوله: (ذوات العدل). يشير إلى تقدير مضاف، أي: ذوات القسط، والقسط: العدل. ووصفت الموازين بالعدل مبالغة. قال ابن كثير: «الأكثر على أنه ميزان واحد، وإنما جمع باعتبار تعدد الأعمال الموزونة فيه». اهـ. وقيل: لكل شخص ميزان كما نقله القرطبي. وقال جماهير العلماء: إنه ميزان حقيقي له كفتان ولسان، يوزن فيه الأعمال، كما يدل عليه حديث البطاقة، وحاصله: أنه يؤتى برجل يوم القيامة وتخرج له تسعة وتسعون سجلاً كله مد البصر، فتوضع في كفة، ثم توضع بطاقة فيها شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، فتوضع في الكفة الأخرى، فتثقل البطاقة وتطيش السجلات. اهـ. مختصراً. روى الحديث أحمد، والترمذي.

(٤) ﴿خَرْدَلٍ﴾ حب معروف، يضرب به المثل في الصغر والقلة.

(٥) ﴿وَكَفَىٰ بِنَا﴾ الباء داخلة في فاعل «كفى» للتوكيد، و﴿حَسِيرِينَ﴾: تمييز أو حال.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ﴾ أي: التوراة^(١) الفارقة بين الحق والباطل والحلال والحرام ﴿وَضِيَاءَ﴾ بها ﴿وَذِكْرًا﴾ أي: عظة بها ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٤٨﴾.

﴿٤٩﴾ - ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ عن الناس، أي: في الخلاء عنهم ﴿وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ﴾ أي: أحوالها ﴿مُشْفِقُونَ﴾ ﴿٤٩﴾ خائفون.

﴿٥٠﴾ - ﴿وَهَذَا﴾ أي: القرآن ﴿ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أُنزِلَتْهُ أَفَانْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ الاستفهام فيه للتوبيخ.

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ﴾ أي: هُداه قبل بلوغه^(٢) ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ ﴿٥١﴾ أي: بأنه أهل لذلك.

﴿٥٢﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ﴾ الأصنام^(٣) ﴿الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا

(١) قوله: (أي: التوراة). كما قاله أبو صالح، وقتادة وغيرهما. وكما قال مجاهد: «الكتاب».

﴿وَالْفُرْقَانَ﴾ في الأصل مصدر بمعنى: الفارق. كما فسر به المفسر.

﴿وَذِكْرًا﴾ هنا منون؛ لأنه لفظ «ذكر» منصوب، فهو منصرف، بخلاف «ذكرى» فغير منونة، فهي غير منصرفة لوجود ألف التانيث.

(٢) قوله: (أي: هُداه) تفسير لـ ﴿رُشْدَهُ﴾. و﴿قَبْلُ﴾ مبني على الضم في محل جر، وبني على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه، قدره المفسر بقوله: (قبل بلوغه). وبمثله فسر ابن كثير وغيره. قال القرطبي: «أي: قبل النبوة». اهـ. وهو قريب مما قاله المفسر. وقيل: من قبل موسى وهارون. قال القرطبي: «والأكثر على الأول»، أي فالمعنى: أن الله تعالى ألهمه الحق والحجة على قومه في صغره وقبل أن يبعث نبيًا، كما يشهد على ذلك ما يذكر في الآيات التالية.

(٣) قوله: (الأصنام). تفسير لـ ﴿التَّمَاثِيلُ﴾. وهي جمع تمثال: وهو ما صنع مشبهًا بخلق من خلق الله، كما قاله القرطبي. ويطلق التمثال على الصورة المصورة على نحو الثوب، =

عَلَيْكُمْ ﴿٥٢﴾ أَي على عبادتها مقيمون.

﴿٥٣﴾ - ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبِيدِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ فاقتدينا بهم.

﴿٥٤﴾ - ﴿قَالَ﴾ لهم ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ ^(١) بعبادتها ﴿فِي ضَلَالٍ

ثُبِينٍ﴾ ﴿٥٤﴾ يَبِين.

﴿٥٥﴾ - ﴿قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ﴾ في قولك هذا ﴿أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ فيه ^(٢).

﴿٥٦﴾ - ﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ﴾ المستحق للعبادة ^(٣) ﴿رَبُّ﴾ مالك ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

الَّذِي فَطَرَهُمْ﴾ خلقهن على غير مثال سبق ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ﴾ الذي خلقته ﴿مِّنَ

الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ به.

= كما قاله الفيومي، والصنم: هو كل ما عبد من دون الله من صورة أو تمثال. كما في «المنجد»، ويسمى الصنم: وثناً، كما فسر به في القاموس.

الخلاصة: يعلم من كلام أهل اللغة أن الصنم: ما يعبد، والتمثال: ما صُنِعَ على شكل خلقٍ أو صور بصورة، سواء عبد أم لا، فعلى هذا يكون التمثال أعم، ويكون قول المفسر هنا تفسيرًا بالمراد؛ لأن تماثيلهم كانت معبودة، والله أعلم. وقد تقدم في تفسير سورة المائدة شيء من الكلام على معنى الصنم والأنصاب، الآية (٣).

(١) ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾. ﴿أَنْتُمْ﴾: ضمير منفصل في محل رفع توكيد للضمير المتصل الواقع اسمًا لـ «كان» جيء به لعطف الاسم الظاهر ﴿وَبِآبَائِكُمْ﴾ على الضمير المرفوع المتصل، كما هو معروف في النحو.

(٢) ﴿أَمْ أَنْتَ﴾: ﴿أَمْ﴾ هنا متصلة عاطفة، والجملة الاسمية ﴿أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ معطوفة على الفعلية ﴿أَجِئْنَا بِالْحَقِّ﴾. والفعلية تفيد التجدد، والاسمية: الاستمرار، فكأنهم يقولون: أجبنا بالحق جديدًا أم أنت مستمر في لعبك وصباك؟ - على زعمهم -.

(٣) قوله: (المستحق للعبادة). هنا أطلق الرب بمعنى: الإله، لأن الرب والإله الحق متفقان مصداقًا، وإن اختلفا مفهوميًا.

﴿٥٧﴾ - ﴿وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ^(١) أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدِيرِينَ﴾ ﴿٥٧﴾.

﴿٥٨﴾ - ﴿فَجَعَلَهُمْ﴾ بعد ذهابهم إلى مجتمعهم في يوم عيد لهم ﴿جُذَاذًا﴾ بضم الجيم وكسرها^(٢): فُتَاتًا، بفأس ﴿إِلَّا كَيْدًا لَهُمْ﴾ علق الفأس بعنقه^(٣) ﴿لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ﴾ أي: إلى الكبير ﴿يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ فيرون ما فعل بغيره.

﴿٥٩﴾ - ﴿قَالُوا﴾ بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ فيه.

﴿٦٠﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: بعضهم لبعض ﴿سَمِعْنَا فَقَيِّدْهُمْ﴾ أي: يعيهم^(٤) ﴿يُقَالُ لَهُ يُبْرِهِمُ﴾ ﴿٦٠﴾.

﴿٦١﴾ - ﴿قَالُوا فَأَتَوْاهُ عَلَىٰ آعِينَ النَّاسِ﴾ أي: ظاهراً^(٥) ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ ﴿٦١﴾.

(١) ﴿لَأَكِيدَنَّ﴾ أي: لأمكرن بها. عزاه القرطبي لابن عباس، وقال البيضاوي: «لأجتهدن في كسرها». اهـ.

(٢) قوله: (بضم الجيم...). قراءتان: بضم الجيم: قراءة الجمهور. وبكسرها: قراءة الكسائي. وهما لغتان، وفيه لغة أخرى: بفتح الجيم، ولم تقع بها قراءة. فالجيم مثلثة كما في القاموس، وهو: ما تكسر من الشيء، كالفتات، وفعله: جَذَّ، يَجْذُ، كما يعلم من القاموس، وقال القرطبي: «الجُذَاذُ بالكسر جمع جَذِيز بمعنى: قِطْع».

(٣) قوله: (علق الفأس...). روي ذلك عن السدي، ومجاهد، وذلك ليحتج به عليهم، وكما في القرطبي، أي: ليعتقدوا أن هذا الكبير هو الذي غار نفسه، وأنف أن تعبد معه هذه الأصنام الصغار، فانتقم منها، كما في ابن كثير.

(٤) قوله: (أي: يعيهم). كما فسر به البيضاوي، والقرطبي وغيرهما. و﴿يُبْرِهِمُ﴾ مرفوع على أنه نائب فاعل؛ لأن المراد هنا هو هذا الاسم، وقيل: خبر مبتدأ محذوف، أي: هو إبراهيم.

(٥) قوله: (أي: ظاهراً). أفاد به معنى ﴿عَلَىٰ آعِينَ النَّاسِ﴾ وأنه حال في محل نصب، وفي ذلك إشارة إلى أنه لا يؤاخذ أحد بدعوى أحد بغير بينة، كما في شريعتنا، أفاده القرطبي.

عليه أنه الفاعل.

(٦٢) - ﴿قَالُوا﴾ له بعد إتيانه: ﴿ءَأَنْتَ﴾ بتحقيق الهمزتين^(١) وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ﴿فَعَلْتَ هَذَا يٰأَهْلَئِنَّا يٰأَبْرَاهِيمَ﴾.

(٦٣) - ﴿قَالَ﴾ ساكتاً عن فعله ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسْتَلُوهُمْ﴾ عن فاعله ﴿إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ فيه تقديم جواب الشرط^(٢)، وفيما قبله تعريض لهم بأن الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون إلهاً.

-
- (١) قوله: (بتحقيق الهمزتين). القراءات، كما في ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ في أول سورة البقرة.
- (٢) قوله: (فيه تقديم جواب...). ظاهره أن جملة ﴿فَسْتَلُوهُمْ﴾ هي جواب الشرط والفاء جوابية. وهذا صحيح على مذهب الكوفيين، أما عند البصريين فلا يتقدم الجواب على الشرط، فيكون الجواب محذوفاً دل عليه ما قبل الشرط، والفاء: الفصيحة. وفي كلامه أيضاً إشارة إلى أن ﴿فَسْتَلُوهُمْ﴾ ليست معترضة، كما قيل بذلك أي: أنها معترضة، والجواب: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ أي: إن كانوا ينطقون فعله كبيرهم، وهذا لا شك فيه تكلف، والداعي إلى هذا الإعراب: الخروج من كون كلامه كذباً؛ لأن كبيرهم ليس هو الفاعل، ولكن الذي عليه جمهور المفسرين، والذي يدل عليه الحديث المتفق عليه أن هذا من التعريض، وسمى كذباً توسعاً؛ ففي «الصحاحين» عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ: «إن إبراهيم لم يكذب غير ثلاث: ثنتين في ذات الله، قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾، وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾» [الصفات: ٨٩]، وقوله في سارة: «إنها أخته». اهـ. ملخصاً.
- وإلى كونه تعريضاً أشار المفسر بقوله: (وفيما قبله تعريض...). قال القرطبي: «وإنما لم يعدّ قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦]، من الكذبات، لأنه قاله حين الطفولة قبل التكليف، أو قاله لقومه مستفهماً لهم على وجه التوبيخ، أو احتجاجاً على قومه...» اهـ.

﴿٦٤﴾ - ﴿فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ بالتفكر ﴿فَقَالُوا﴾ لأنفسهم ﴿إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٦٤﴾ أي: بعبادتكم من لا ينطق.

﴿٦٥﴾ - ﴿ثُمَّ نَكْسُؤُا﴾ من الله^(١) ﴿عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ﴾ أي: رُدُّوا إلى كفرهم^(٢)، وقالوا: والله ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ أي: فكيف تأمرنا بسؤالهم.

﴿٦٦﴾ - ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره^(٣) ﴿مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا﴾ من رزق وغيره ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ ﴿٦٦﴾ شيئًا إذا لم يعبدوه.

﴿٦٧﴾ - ﴿أَفَ﴾ بكسر الفاء وفتحها^(٤)، بمعنى مصدر، أي: نتنا وقبحا ﴿لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ أن هذه الأصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها، وإنما يستحقها الله تعالى.

﴿٦٨﴾ - ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ﴾^(٥) أي: إبراهيم ﴿وَأَنْصُرُوا إِلَهَتَكُمْ﴾ أي: بتحريقه ﴿إِنْ

(١) قوله: (من الله). أفاد به الفاعل المحذوف من ﴿نَكْسُؤُا﴾؛ لأن الخير والشر كله من الله تعالى.

(٢) وقوله: (رُدُّوا...). بمثله فسر القرطبي. وقال ابن كثير: «أطرقوا رؤوسهم في الأرض». قال قتادة: «أدركتهم حيرة سوء». اهـ. قال ابن عباس: «أدركتهم الشقاء فعادوا إلى كفرهم». اهـ. هذا يوافق قول المفسر.

(٣) قوله: (أي: غيره). يعني أن الاستنكار عليهم في صرف العبادة إلى غير الله تعالى، سواء كان عبدوا الله أيضًا أم لم يعبدوه بل قصرُوا عبادتهم إلى غيره.

(٤) قوله: (بكسر الفاء...). كما تقدم في سورة الإسراء [الآية: ٢٣]. ولكن ذكر المفسر هنا قراءتين فقط: ﴿أَفَ﴾ و﴿أُفَ﴾، وكانت هناك ثلاث قراءات، أي: المذكورتان، و﴿أُفِ﴾: بالتونين. وهي موجودة ههنا أيضًا.

(٥) ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ﴾. نقل القرطبي عن مجاهد وابن جريج: أن قائل ذلك رجل من الأكراد من أعراب فارس اسمه: هيزر، فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة. اهـ. وقيل: قاله ملكهم نمروذ. ونقل ابن كثير أن اسم القائل: هيزن بالنون. فالله أعلم.

كُنْتُمْ فَاعْلَيْتُمْ ﴿٦٨﴾ نصرتها. فجمعوا له الحطب الكثير^(١)، وأضرموه النار في جميعه، وأوثقوا إبراهيم، وجعلوه في منجنيق^(٢)، ورموه في النار. قال تعالى:

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿٦٩﴾ فلم تحرق منه غير وثاقه^(٣)، وذهبت حرارتها، وبقيت إضاءتها، ويقول: «وَسَلَامًا»^(٤) سلم من الموت ببردها.

- (١) قوله: (فجمعوا...) ما ذكره المفسر من التفصيل مروى عن أئمة التفسير بسياق أطول. نقلها المفسرون. روى البخاري عن ابن عباس قال: «حسبي الله ونعم الوكيل؛ قالها إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ حين أُلقي في النار، وقالها محمد ﷺ حين قالوا: إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانًا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل». اهـ. نقل القرطبي عن ابن إسحق: «جمعوا الحطب شهرًا ثم أوقدوها...». اهـ.
- وعن أبي بن كعب مرفوعًا: «إن إبراهيم حين قيدوه ليلقوه في النار، قال: لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين، لك الحمد، ولك الملك، لا شريك لك». اهـ. كما في «الدر المنثور».
- (٢) قوله: (في منجنيق). المنجنيق آلة يرمى بها من بُعدٍ كان يستخدم في الحروب. قال القرطبي: «يقال: إن إبليس صنع لهم المنجنيق يومئذ». اهـ.
- (٣) قوله: (فلم تُحرق منه). نقله القرطبي عن قتادة وكعب الأحبار.
- (٤) قوله: (بقوله: ﴿وَسَلَامًا﴾). روي نحوه عن ابن عباس وعلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

فوائد:

- ١- نقل ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم أن إبراهيم مكث في النار خمسين أو أربعين يومًا.
- ٢- وفيه أن إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: «ما كنت أيامًا وليالي قط أطيب عيشًا إذ كنت فيها». اهـ.
- ٣- وعن كعب وقاتدة والزهري: لم تبق يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ عليه، ولذلك أمر رسول الله ﷺ بقتلها وسماها فويسقة». اهـ. وروى نحوه ابن أبي حاتم وأحمد وابن ماجه. كما نقله ابن كثير.
- ٤- نقل القرطبي عن شعيب الحماني: «كان عمر إبراهيم ست عشرة سنة»، وعن ابن جريج: «كان عمره ستًا وعشرين سنة». فالله أعلم.

﴿٧٠﴾ - ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ وهو التحريق ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ ﴿٧٠﴾ في مرادهم ^(١).

﴿٧١﴾ - ﴿وَبَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا﴾ ابن أخيه هاران ^(٢) من العراق ^(٣) ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧١﴾ بكثرة الأنهار والأشجار، وهي الشام ^(٤)، نزل إبراهيم بفلسطين، ولوط بالمؤتفكة ^(٥)، وبينهما يوم.

﴿٧٢﴾ - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾ أي لإبراهيم، وكان سأل ولدًا، كما ذكر في الصفات ^(٦)

٥- ويعلم من هذه الواقعة أن تأثير الأسباب ليس لذاتها، وإنما يخلقها الله تعالى عند مزاولتها، وإذا أراد الله ألا يخلق فلا تؤثر شيئًا.

(١) ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ ﴿٧٠﴾ نقل القرطبي عن ابن عباس: «سلط الله عليهم أضعف خلقه: البعوض، أكلت لحومهم وشربت دماءهم ووقعت واحدة في منخر نمرود تأكل إلى أن وصلت دماغه، وكان يضرب رأسه بحديدة - أي للجنز الذي وقع برأسه بسبب البعوضة، فأقام بهذا نحوًا من أربعائة سنة». اهـ. ملخصًا.

(٢) قوله: (ابن أخيه...). أي: فإبراهيم عم لوط عليهما السلام، كما قال ابن عباس.

(٣) قوله: (من العراق). متعلق بـ ﴿وَبَجَّيْنَاهُ﴾. وكان واقعة النار بالعراق.

(٤) وقوله: (وهي الشام). أي: المراد بالأرض المباركة هنا: الشام. روي ذلك عن أبي بن كعب وقتادة. والبركة فيها: بكثرة الأنهار والأشجار كما قاله القرطبي وغيره، قال القرطبي: «البركة: ثبوت الخير»، وأيضًا: هي أرض المحشر وبها ينزل عيسى ويقتل الدجال، وهي معادن الأنبياء، كما يعلم من كتب التفسير.

وعن ابن عباس: «المراد بالأرض المباركة هنا: مكة»، واستدل بقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٩٦﴾ [آل عمران: ٩٦].

(٥) قوله: (المؤتفكة). هي قرى قوم لوط كما في قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ ﴿٥٣﴾ [النجم: ٥٣]، وغيرها من الآيات.

(٦) قوله: (كما في الصفات). أي: وهو قوله تعالى حكاية عن إبراهيم: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٠٠﴾ =

﴿إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ أي: زيادة على المسؤول أو هو ولد الولد^(١) ﴿وَكُلًّا﴾
أي: هو وولده^(٢) ﴿جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾^(٣) أي: أنبياء.

﴿٧٣﴾ - ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً﴾ بتحقيق الهمزتين^(٣) وإبدال الثانية ياء، يقتدى بهم
في الخير^(٤) ﴿يَهْدُونَ﴾ الناس ﴿بِأَمْرِنَا﴾ إلى ديننا ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ
الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ أي: أن تفعل وتقام^(٥) وتؤتى منهم

= [١٠٠]. فسأله واحداً فأعطى إسحق وابنه يعقوب. وظاهر كلام المفسر هنا: أن
المسؤول بهذه الآية إسحق، وعزا ابن كثير هذا إلى عبدالرحمن بن زيد بن أسلم. ولكن
ظاهر سياق الصفات أن المسؤول هو إسماعيل؛ لأن الآية التالية هكذا: ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ
حَلِيمٍ﴾^(١١) ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ [الصفات: ١٠١-١٠٢]، وكما رجحه المفسر هناك.
(١) قوله: (أو هو ولد الولد) أي: معنى النافلة: ولد الولد. روي ذلك عن ابن عباس وقتادة
وغيرهما.

تنبيه: التاء في ﴿نَافِلَةً﴾ زائدة لتأنيث اللفظ وليست للتأنيث المعنوي كما هو واضح.
و﴿نَافِلَةً﴾ حال من ﴿وَيَعْقُوبَ﴾. وعن مجاهد: «معناه: عطية»، فعلى هذا يكون مفعولاً
مطلقاً ﴿وَوَهَبْنَا﴾.

(٢) قوله: (هو وولده). تفسير بالمراد ب﴿وَكُلًّا﴾، بدون اعتبار إعرابه؛ لأن ﴿وَكُلًّا﴾
منصوب. وتفسيره بإبراهيم وولديه أي: إسحق ويعقوب موافق لتفسير القرطبي
وغیره. وقال البيضاوي: «﴿وَكُلًّا﴾ يعني الأربعة». اهـ. أي: هم ولوط عليهما السلام.
(٣) قوله: (بتحقيق...). تحقيق الهمزتين قراءة الجمهور، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو
ورويس بتسهيل الثانية. وهو المراد بقوله: (وإبدال الثاني ياء). وأبو جعفر: بالتسهيل
مع إدخال ألف بينهما.

(٤) قوله: (يقتدى بهم). تفسير لمعنى الأئمة؛ لأن معنى الإمام: المقتدى به.
(٥) قوله: (أي: أن تفعل) أفاد به أن المراد بفعل الخيرات وما بعده: إحداث هذه الطاعات،
وعطف إقام الصلاة وما بعده من عطف الخاص على العام تنبيهاً على مزيتها.

ومن أتباعهم. وحذف هاء «إقامة» تخفيف^(١) ﴿وَكَاْنُوا لَنَا عٰبِدِيْنَ﴾^(٧٣).
 ﴿وَلَوْطًا ءَايٰنَتْهُ﴾^(٧٢) ﴿حُكْمًا﴾ فصلاً بين الخصوم ﴿وَعِلْمًا وَنَجِيْنَةً مِنْ
 الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ﴾ أي: أهلها^(٣) الأعمال ﴿الْخَبِيثِثُ﴾ من اللواط^(٤) والرمي
 بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ﴾ مصدر ساء^(٥)، نقيض
 سره ﴿فَسٰقِيْنَ﴾^(٧٤).
 ﴿وَادْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ بأن أنجيناه من قومه^(٦) ﴿إِنَّهُ مِنْ
 الصّٰلِحِيْنَ﴾^(٧٥).

(١) قوله: (وحذف) يعني أن أصل ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾: إقامة بالتاء عوضاً عن عين الكلمة
 أو الألف المحذوفة وحذفت التاء تخفيفاً، والأكثر إثباتها، وأصل «إقامة»: إقوام بوزن
 إفعال، نقلت حركة الواو إلى ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين، وعوض عنها التاء،
 وقيل: المحذوف ألف الإفعال. وعلى هذا وزنه: «إفْعَلَةٌ»، وعلى القول الآخر: «إِفَالَةٌ».

(٢) ﴿وَلَوْطًا﴾ منصوب بـ﴿ءَايٰنَتْ﴾ المقدر فيكون من باب الاشتغال، أو بفعل محذوف
 تقديره: اذكر، فليس من باب الاشتغال. ذكرهما القرطبي.

(٣) قوله: (أي: أهلها). أشار إلى أن ﴿الْقَرْيَةِ﴾ من المجاز المرسل حيث أطلق المحل وأريد
 الحال. أو من المجاز العقلي حيث أسند الفعل إلى المكان كما يقال: جرى النهر.

(٤) قوله: (من اللواط). كما في آيات أخرى ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ...﴾ [الأنفال: ٨١]،
 ﴿وَتَأْتُونَ فِي كَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ...﴾ [العنكبوت: ٢٩].

(٥) قوله: (مصدر ساء). أي فالمعنى: إنهم قوم يسيئون غيرهم، أي: يصيبون بالشر
 للآخرين.

(٦) قوله: (بأن أنجيناه). تفسير للرحمة، وقيل: النبوة، وقيل: الإسلام، وقيل: الجنة. ذكرها
 القرطبي.

﴿٧٦﴾ - ﴿وَاذْكُرْ نُوحًا﴾ وما بعده بدل منه ﴿إِذْ نَادَى﴾ دعا على قومه بقوله: «رَبِّ لَا تَذَرْنِي...» [نوح: ٢٦] ^(١)... الخ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي: قبل إبراهيم ولوط ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، فَجَعَلْنَاهُ وَاهِلَةً﴾ الذين في سفينته ﴿مِنْ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ أي: الغرق وتكذيب قومه له.

﴿٧٧﴾ - ﴿وَنَصَرْتُهُ﴾ منعناه ^(٢) ﴿مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الدالة على رسالته أن لا يصلوا إليه بسوء ^(٣) ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾. ﴿٧٨﴾ - ﴿وَاذْكُرْ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ أي: قصتهما، ويبدل منهما ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ هو زرع أو كرم ^(٤) ﴿إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾ أي: رعته ليلاً ^(٥) بلا راع بأن انفلتت ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ فيه استعمال ضمير

(١) قوله: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي﴾ أي: كما ذكر تعالى في سورة نوح، وكما دعا ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ﴾ [القمر: ١٠].

(٢) قوله: (منعناه). أفاد أن «نصر» هنا مضمن معنى منع، ولذا عدّي بـ ﴿مِنْ﴾ وينحوه فسر ابن كثير. وقيل: ﴿مِنْ﴾ بمعنى «على» قاله أبو عبيدة فيما نقله القرطبي. والمآل واحد.

(٣) قوله: (ألا يصلوا). أي: لئلا يصلوا إليه. بيان لمعنى النصر.

(٤) قوله: (هو زرع أو كرم). الكرم بسكون الراء: العنب. روى ابن جرير عن ابن مسعود أنه كرم أثبتت عناقيده. وكذا روي عن ابن عباس وشريح ومسروق. ونقل القرطبي عن قتادة: «أنه كان زرعاً».

(٥) قوله: (أي: رعته ليلاً). بيان لمعنى ﴿نَفَسَتْ﴾. نقل ابن كثير عن قتادة وشريح والزهرى: «النفش: الرعي بالليل». زاد قتادة: «والهمل بالنهار». وذكره القرطبي وغيره، أي: رعت بلا راع، كما قال المفسر: (أي: انفلتت). وعن ابن سيده: «الهمل يقال في الإبل، ولا يقال في الغنم». اهـ. و«نفش» بابه جالس.

الجمع لاثنين^(١). قال داود^(٢): لصاحب الحرث رقاب الغنم، وقال سليمان: يتنفع بديرها ونسلها وصوفها إلى أن يعود الحرث كما كان بإصلاح صاحبها فيردها إليه.

٧٨- ﴿فَفَهَّمْنَهَا﴾ أي الحكومة^(٣) ﴿سُلِّمْنَ﴾ وحكمهما باجتهاد^(٤)، ورجع داود إلى سليمان، وقيل: بوحى، والثاني ناسخ للأول ﴿وَكُلًّا﴾ منها ﴿ءَايَاتِنَا﴾^(٥) ﴿حُكْمًا﴾ نبوة ﴿وَعِلْمًا﴾ بأمور الدين ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ

(١) قوله: (فيه استعمال...). أي: في قوله ﴿لِحُكْمِهِمْ﴾ وهما اثنان، استدل به على أن أقل الجمع اثنان، وأجيب بأن إطلاق الجمع على اثنين مجاز. والجمهور على أن أقل الجمع ثلاثة، وإطلاق الجمع على الاثنين والواحد مجاز. وهي مسألة أصولية لغوية.

(٢) وقوله: (قال داود...). ما ذكره المفسر مروي عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما. كما في ابن جرير وابن كثير. فقوله: (بإصلاح صاحبها). أي: صاحب الغنم يصلحون الحرث.

(٣) قوله: (أي: الحكومة). أشار إلى أن الضمير «ها» راجع إلى المعلوم من السياق. وبنحوه فسر القرطبي وغيره. والضمير مفعول ثان، و﴿سُلِّمْنَ﴾ مفعول أول ل﴿فَفَهَّمْنَهَا﴾.

(٤) وقوله: (حكمهما). مبتدأ، خبره: باجتهاد. ذكر المفسر قولين في مصدر هذين الحكمين؛ الأول: كان باجتهادٍ منهما، وذلك لأن قيمة الغنم والحرث كانت سواء، فحكم بذلك داود. وكذا كانت قيمة ما ينال من الغنم وما أفسدت من الحرث سواء، فحكم به سليمان مع أن فيه مراعاةً للجانيين. عزا القرطبي هذا الرأي إلى الجمهور. والقول الثاني: كان كل من الحكمين بالوحي، فحكم سليمان ناسخ. عزاه إلى جماعة من العلماء ومنهم ابن فورك.

(٥) ﴿ءَايَاتِنَا﴾. بتقدير الضمير: «ه» يكون نصب ﴿كُلًّا﴾ بفعل محذوف، من باب الاشتغال وليس تقديره ضروريًا. بل الأولى إعراب ﴿كُلًّا﴾ مفعولًا مقدمًا ل﴿ءَايَاتِنَا﴾، و﴿حُكْمًا﴾ مفعولًا ثانيًا. فلا يكون من باب الاشتغال.

يُسَيِّحَنَّ وَالطَّيْرَ ﴿١﴾. سخرًا للتسييح معه لأمره به ﴿٢﴾ إذا وجد فترة لينشط له ﴿٣﴾ ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ﴿٧٩﴾ تسخير تسييحهما معه ﴿٤﴾، وإن كان عجبًا عندكم: أي مجاوبته للسيد داود.

﴿٨٠﴾ - ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ﴾ وهي الدرع؛ لأنها تلبس ﴿٥﴾، وهو أول من صنعها ﴿٦﴾، وكان قبلها صفائح ﴿لَكُمْ﴾ في جملة الناس ﴿لِيُخَصِّنْكُمْ﴾ بالنون لله ﴿٧﴾، وبالتحتانية لداود، وبالفوقانية لـ «لَبُؤْسٍ»، ﴿مِّنْ بَأْسِكُمْ﴾ حربكم

(١) قوله: (كذلك). أي: سخرناه للتسييح معه. و﴿وَالطَّيْرَ﴾ معطوف على ﴿الْجِبَالَ﴾ أو مفعول معه.

(٢) قوله: (لأمره به...). أي: لأمر داود بالتسييح. فالمعنى: جعل الله الجبال والطير بحيث تطيعه إذا أمرها بالتسييح.

(٣) وقوله: (إذا وجد...). أي: إذا وجد داود فتورًا وأحسَّ بعدم النشاط أمر الجبال والطير بالتسييح. وهذا المعنى نقله القرطبي عن بعض العلماء؛ بدون عزو. قال ابن كثير في تفسير الآية: «وذلك لطيب صوته بتلاوته كتابه زبور، وكان إذا ترنم به تقف الطير في الهواء فتجاوبه، وتردّ عليه الجبال تأويًا». اهـ. فظاهر هذا أنه كانت الطير والجبال تسيح، وإن لم يجد داود فتورًا. والله أعلم.

(٤) قوله: (تسخير...). قدره ليكون مفعولًا به لـ ﴿فَاعِلِينَ﴾. وتقديره باعتبار السياق والمقام. وإلا فالله خالق كل شيء.

(٥) قوله: (لأنها تلبس). تعليل لتسمية الدروع باللبوس. قال القرطبي: «اللبوس عند العرب: السلاح كله». اهـ.

(٦) وقوله: (وهو أول من...). قاله قتادة. فداود عَلَيْهِ السَّلَام أول من صنعها حلقة. وكانت صفائح.

(٧) قوله: (بالنون...). ثلاث قراءات: =

مع أعدائكم^(١) ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿شَكَرُونَ﴾ نِعَمِي^(٢) بتصديق الرسول. أي: اشكروني بذلك.

﴿٨١﴾ - ﴿وَ﴾ سخرنا ﴿لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾، وفي آية أخرى: «رُخَاءً»^(٣)، أي

= الأولى: بالنون: ﴿لِيُخَصِّنْكُمْ﴾ بصيغة المتكلم والضمير لله تعالى: قرأه شعبة ورويس.
الثانية: بالتاء: ﴿لِيُخَصِّنْكُمْ﴾ وهي المراد بقوله: (الفوقانية): والضمير لـ ﴿لَبُوسٍ﴾: قراءة ابن عامر وحفص.

الثالثة: ﴿لِيُخَصِّنْكُمْ﴾ بالياء: والضمير لداود أو لله تعالى على الالتفات: قراءة الجمهور. ومشى المفسر هنا على غير قراءة أبي عمرو.

(١) قوله: (حربكم...): قاله الضحاك. وعن ابن عباس: ﴿مِنْ بَأْسِكُمْ﴾: من سلاحكم». ومعناها واحد.

فائدة: قال القرطبي: «هذه الآية أصل في اتخاذ الصنائع والأسباب، وهو قول أهل العقول والألباب، فالسبب سنة الله في خلقه، وقد أخبر الله عن نبيه داود أنه كان يصنع الدروع، وكان أيضًا صنع الخوص، وكان يأكل من عمل يده. وكان آدم حراثًا، ونوح نجارًا، ولقمان خياطًا، وطالوت دباغًا، وقيل: سقاء، فالصناعة يكف بها الإنسان عن نفسه عن الناس، ويدفع بها عن نفسه الضرر والبأس». اهـ. باختصار.

(٢) قوله: (نعمي). بكسر النون وفتح العين: جمع نعمة، مضاف إلى ياء المتكلم. وفي بعض النسخ: (نعمتي). قدره ليكون مفعولًا به لـ ﴿شَكَرُونَ﴾.

وأفاد بقوله (أي: اشكروا) أن هذا الاستفهام بمعنى الأمر والطلب، كما في قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ [المائدة: ٩١].

(٣) قوله: (وفي آية أخرى). وهي في سورة ص: ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ [٣٦].

[٣٦]. ومقصود المفسر الجمع بين الآيتين. فمعنى ﴿عَاصِفَةً﴾: شديد الهبوب، ومعنى

﴿رُخَاءً﴾: خفيفة الهبوب، كما قال. فالجمع بينهما أن ذلك يكون حسب إرادته؛ شدة وخفة. =

شديدة الهبوب وخفيفته حسب إرادته ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾ وهي الشام^(١) ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾^(٨١) من ذلك: علمه تعالى^(٢) بأن ما يعطيه سليمان يدعوه إلى الخضوع لربه، ففعله تعالى على مقتضى علمه.

﴿٨٢﴾ - ﴿وَ﴾ سخرنا ﴿مِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُ﴾ يدخلون في البحر، فيخرجون منه الجواهر لسليمان ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: سوى الغوص من البناء وغيره ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾^(٨٢) من أن يفسدوا ما عملوا^(٣)؛ لأنهم كانوا إذا فرغوا من عمل قبل الليل أفسدوه إن لم يشتغلوا بغيره.

﴿٨٣﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿أَيُّوبَ﴾ ويبدل منه ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ لما ابتلي بفقد جميع

= قال ابن كثير وغيره: «كان لداود بساط من خشب، يوضع عليه كل ما يحتاج إليه من أمور المملكة، والخيول والجمال والجند والخيام وغيره، ثم يأمر الريح أن تحمله فتحمله وترفعه وتسير به إلى حيث يشاء من الأرض، فينزل وتوضع آلاته وخشبه» اهـ. باختصار. ويمكن أن نقول: كان ذلك كالطائرة في زماننا، أي: هو مركب يحمله ومن معه وما يحتاج إليه إلى حيث يشاء.

(١) قوله: (الشام). قال القرطبي: «يروى أنها كانت تجري به وبأصحابه إلى حيث أراد ثم تردّه إلى الشام» اهـ.

(٢) قوله: (من ذلك علمه...). مراد المفسر ربط هذا العموم ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ﴾^(٨١) بخصوص هذا الموضوع الذي هو قصة سليمان عَلَيْهِ السَّلَام. وفيه إثبات الحكمة لله تعالى.

(٣) قوله: (من أن يفسدوا...) نقل القرطبي عن الفراء قريباً مما قاله المفسر. قال: «حافظين لهم من أن يفسدوا أعمالهم أو يهيجوا أحداً من بني آدم في زمان سليمان». كما أشار البيضاوي إلى هذا المعنى حيث قال: «...أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم» اهـ.

قال ابن كثير: «أي: يحرسه الله تعالى أن يناله أحد من الشياطين بسوء بل كل في قبضته وتحت أمره» اهـ. وكل ما فسر به صحيح لا منافاة بينها.

ماله وولده^(١) وتمزيق جسده، وهجر جميع الناس له إلا زوجته سنين ثلاثاً^(٢) أو سبعة أو ثماني عشرة، وَضِيَقَ عَيْشُهُ ﴿أَيُّ﴾ بفتح الهمزة بتقدير الياء ﴿مَسْنَى الضَّرِّ﴾ أي: الشدة^(٣) ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ﴾^(٤).

٨٤- ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ نداءه ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ﴾ أولاده الذكور والإناث بأن أحيوا له^(٥) وكل من الصنفين ثلاث أو سبع

(١) قوله: (لما ابتلي...) ذكر المفسرون قصة أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ بسياق مفصل، والذي قاله المفسر هو خلاصة ذلك. وكما قاله ابن كثير: «كان له من الدواب والأنعام والحراث شيء كثير وأولاد كثيرة ومنازل مرضية، فابتلي في ذلك كله، وذهب عن آخره، ثم ابتلي في جسده -يقال: بالجذام- ولم يبق منه سليم سوى قلبه ولسانه يذكر بهما الله عَزَّجَلَّ، حتى عافه الجليس وأفرد في ناحية من البلد، ولم يبق أحد من الناس يحنو عليه سوى زوجته كانت تقوم بأمره، ويقال: إنها احتاجت فصارت تخدم الناس من أجله، وقد قال النبي ﷺ: «أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل...» وقد كان أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ غاية في الصبر، وبه يضرب المثل في ذلك». اهـ.

(٢) قوله: (سنين ثلاثاً) أقوال في مدة بلائه: فعن وهب بن منبه: «ثلاث سنين»، وعن الحسن وقتادة: «سبع سنين وأشهرًا»، وكذا عن ابن عباس. وفيما رواه ابن أبي حاتم عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعاً أنه لبث به بلاؤه ثماني عشرة سنة. ورجحه القرطبي.

(٣) قوله: (أي: الشدة). وذلك أنه وثب ليصلي فلم يقدر على النهوض، فقال: مَسْنَى الضَّرِّ. نقله القرطبي عن أنس مرفوعاً بدون ذكر الإسناد. وذكر في معنى قوله ﴿مَسْنَى الضَّرِّ﴾ سبعة عشر قولاً للعلماء. ثم قال: قال العلماء: «ولم يكن قوله: مَسْنَى الضَّرِّ، جزعاً؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَإِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾ [ص: ٤٤]، بل كان ذلك دعاءً منه، بدليل قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾، والإجابة تتعقب الدعاء...» اهـ. ملخصاً.

(٤) قوله: (بأن أحيوا له...) أي: كانوا ماتوا فأحيوا لهم بأعيانهم، هذا مروي عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد والحسن وقتادة. قال ابن مسعود: «وهم سبعة من الذكور =

﴿وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ من زوجته، وزيد في شبابها، وكان له ^(١) أندر للقمح وأندر للشعير؛ فبعث الله سحابتين أفرغت إحداهما على أندر القمح الذهب وأفرغت الأخرى على أندر الشعير الورق حتى فاض ﴿رَحْمَةً﴾ مفعول له ﴿مَنْ عِنْدَنَا﴾ صفة ﴿وَذَكَرَ لِلْعَبِيدِ﴾ ^(٨٤) ليصبروا فيثابوا.

﴿٨٥﴾ - ﴿و﴾ اذكر ﴿إِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾ ^(٢) كُلٌّ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٨٥﴾ على طاعة الله وعن معاصيه.

﴿٨٦﴾ - ﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ من النبوة ﴿إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ^(٨٦) لها ^(٣)، وسمي ذا الكفل ^(٤)؛ لأنه تكفل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله، وأن

= وسبعة من الإناث. اهـ. فلما عوفي نشروا له وولدت امرأته سبعة بنين وسبع بنات. اهـ. نقله القرطبي.

(١) قوله: (وكان له...). الأندر: البيدر أي الموضع الذي يوضع فيه القمح ونحوه ليداس ويصفى. وما ذكره المفسر روي قريب منه عن أبي هريرة مرفوعاً: «لما عافى الله أيوب أمطر عليه جراداً من ذهب فجعل يأخذ بيده ويجعله في ثوبه». كما في ابن كثير.

تنبيه: ذكر الصاوي وغيره: أن ابتلاء الله بالأمراض الجسمية لا ينافي مقام النبوة، وكما يعلم من الحديث النبوي المذكور: «أشد الناس بلاءً...».

(٢) ﴿وَذَا الْكِفْلِ﴾. قال ابن كثير: «أما ذو الكفل فالظاهر من السياق أنه ما قرن مع الأنبياء إلا وهو نبي». اهـ. يفيد أن ذا الكفل نبي من الأنبياء لذكره في عداد الأنبياء. وعن مجاهد وأبي موسى وغيرهما: «أنه لم يكن نبياً بل كان رجلاً صالحاً». وعزاه القرطبي إلى الجمهور. وتوقف ابن جرير في ذلك.

(٣) قوله: (ها). أي: للنبوة.

(٤) قوله: (وسمي ذا الكفل). هذه القصة رواها ابن جرير وأوردها ابن كثير عن مجاهد بسياق مفصل، حاصلها: أن النبي اليسع لما كبر أراد أن يستخلف على الناس رجلاً فجمعهم =

يقضي بين الناس ولا يغضب؛ فوفى بذلك، وقيل: لم يكن نبياً.

﴿٨٧﴾ - ﴿و﴾ اذكر ﴿ذَا التَّوْنِ﴾ صاحب الحوت، وهو يونس بن متى، ويبدل منه ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَضَّبًا﴾ لقومه^(١)، أي: غضبان عليهم مما قاسى منهم، ولم يؤذن له في ذلك ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ أي: نقضي عليه بما قضيناه^(٢) من حبسه في بطن الحوت، أو نصيق عليه بذلك^(٣) ﴿فَكَادَى فِي الظُّلُمَاتِ﴾ ظلمة الليل^(٤) وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ﴿أَنْ﴾ أي: بأن^(٥) ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ

= وقال لهم: من يتقبل مني بثلاث: بصوم النهار وقيام الليل وألا يغضب، فقال رجل منهم: أنا، وفعل كذلك ثلاثة أيام، فاستخلفه... اهـ. ملخصاً.

(١) قوله: (لقومه). قاله الضحاك. يعني لما تمادوا في الكفر والعصيان ولم يقبلوا الهدى غضب عليهم، وخرج من بين أظهرهم مغاضباً لهم، ولم يؤذن له في الخروج. كما يعلم من ابن كثير.

(٢) قوله: (أي: نقضي عليه). هذا قول عطية العوفي.

(٣) وقوله: (أو نصيقتي عليه). روي نحو هذا عن ابن عباس ومجاهد والضحاك وغيرهم، واختاره ابن جرير. وحاصله: أن قدر يقدر يأتي على ثلاثة معان:

١ - بمعنى قضى يقضي.

٢ - بمعنى: ضيق يضيق كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ...﴾ [الطلاق: ٧]، وهذان المعنيان ذكرهما المفسر.

٣ - بمعنى: قوي يقوى، من القدرة، وهذا ليس مراداً قطعاً؛ لأن اعتقاد ذلك كفر لا يأتي من عامة الناس فضلاً من نبي. كما يعلم من القرطبي.

(٤) قوله: (ظلمة الليل...). كذا روي عن ابن عباس وابن مسعود وابن جبير وغيرهم.

(٥) قوله: (بأن). بتقدير الباء تكون جملة ﴿أَنْ...﴾ في محل جر، والظاهر أن تكون ﴿أَنْ﴾ حينئذ مصدرية. ولكن لا ضرورة إلى تقدير الباء فتكون ﴿أَنْ﴾ تفسيرية لسبق جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو ﴿كَادَى﴾.

إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ في ذهابي من بين قومي بلا إذن.
 ﴿٨٨﴾ - ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ﴾ بتلك الكلمات ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما
 نجيناه ﴿نُجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ من كربهم إذا استغاثوا بنا داعين.
 ﴿٨٩﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿ذِكْرِي﴾ ويبدل منه ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ بقوله: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي
 فَرْدًا﴾ أي: بلا ولد يرثني ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ ﴿٨٩﴾ الباقي بعد فناء خلقك ^(١).
 ﴿٩٠﴾ - ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ نداءه ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ، يَحْيَى﴾ ولدا ﴿وَأَصْلَحْنَا لَهُ،
 زَوْجَهُ﴾ فأتت بالولد بعد عقمها ^(٢) ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: من ذكر من الأنبياء ﴿كَانُوا
 يُسْكِرُونَ﴾ يبادرون ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ الطاعات ﴿وَيَدْعُونَكَ رَغْبًا﴾ في رحمتنا

= فائدة: يونس عليه السلام بعث إلى قرية تسمى «نينوى»، فخرج منهم بعد وعدهم
 بالعذاب فلما رأوا علامات العذاب تضرعوا إلى الله فرفع عنهم العذاب كما تقدم في
 سورة يونس [٩٨] وأما يونس فركب سفينة فلججت بهم، فافترعوا على رجل يلقيه
 إلى البحر، فوقعت القرعة على يونس - ثلاث مرات - فألقى نفسه إلى البحر، فالتقمه
 حوت، وأوحى الله إلى ذلك الحوت ألا يأكل لحمه ولا يهشم عظمه، فإن يونس ليس
 لك رزقاً وإنما بطنك يكون له سجنًا، كما في ابن كثير. روى ابن جرير عن سعيد بن
 الحسن البصري: «أنه مكث في البطن أربعين يوماً». اهـ. ثم ألقاه الحوت على الساحل
 كما قص الله تعالى في سورة الصافات.

تنبية: قال القرطبي ما حاصله: «لم يكن هذا عقوبة؛ لأن الأنبياء معصومون، بل كان
 تأديباً، وأضاف الظلم إلى نفسه اعترافاً واستحقاقاً كما قال آدم وحواء». اهـ. ملخصاً.
 (١) قوله: (الباقي). تفسير للمراد بالوارث، فليس الوارث هنا بالمعنى الفقهي الذي هو
 القريب الذي ينتقل إليه مال الميت. كما هو واضح.

(٢) قوله: (بعد عقمها). قاله قتادة وابن جبير وأكثر المفسرين، وعن ابن عباس وعطاء:
 «كانت سيئة الخلق فأصلحها الله تعالى وجعلها حسنة الخلق». ذكره القرطبي.

﴿وَرَهَبًا﴾ من عذابنا ﴿وَكَاثُوا لَنَا خَشِيعِينَ﴾ ﴿١٠﴾ متواضعين في عبادتهم ^(١).
 ﴿١١﴾ - ﴿و﴾ اذكر مريم ﴿الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ حفظته من أن ينال ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ أي: جبريل ^(٢) حيث نفخ في جيب درعها فحملت بعيسى ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿١١﴾ الإنس والجن والملائكة حيث ولدته من غير فحل.

﴿١٢﴾ - ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أي: ملة الإسلام ﴿أُمَّتُكُمْ﴾ دينكم ^(٣) أيها المخاطبون، أي: يجب أن تكونوا عليها ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ حال لازمة ^(٤) ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِي﴾ ﴿١٢﴾ وحدون ^(٥).

(١) قوله: (متواضعين). قاله الضحاك. وعن ابن عباس: «مصدقين بما أنزل الله»، ومجاهد: «مؤمنين حقًا»، وأبي العالية: «خائفين». قال ابن كثير: «وكل هذه الأقوال متقاربة». اهـ.
 (٢) قوله: (أي: جبريل). بالرفع، تفسيرًا للفاعل النفخ، أشار إلى أن في الكلام إسنادًا مجازيًا، حيث أسند النفخ إليه تعالى؛ لأنه الأمر والمقدر. والنفخ حصل من جبريل عَلَيْهِ السَّلَام.
 فائدة: قال ابن كثير: «يقرن الله تعالى بين قصة زكريا ومريم وعيسى كما في سورة آل عمران ومريم وههنا؛ لأن بينها تشابهًا، وقدم قصة زكريا لأنها كالتمهيد لقصة مريم وعيسى، فزكريا عَلَيْهِ السَّلَام ولد له بعد كبر السن وهو عجيب، ومريم ولدت بدون بعل وهي أعجب». اهـ. ملخصًا.
 (٣) قوله: (دينكم) تفسير للأمة. قاله ابن عباس، ومجاهد، وابن جبير وغيرهم كما في ابن كثير وغيره.

(٤) قوله: (حال لازمة). الحال اللازمة هي التي يستمر معناها بدون انقطاع. وكما في قوله تعالى: ﴿قَالِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨]، ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [البقرة: ٩٧]. ومقابله: المتنتلة، وفصلنا ذلك في شرح «الثانيات».

(٥) قوله: (وحدون). كما فسر بنحوه القرطبي. لأن الآية مكية وأكثر أهلها كانوا على شرك، والنون في ﴿فَاعْبُدُونِي﴾ و(وحدون) نون الوقاية. وبعدها ياء المتكلم حذفت تخفيفًا.

﴿١٣﴾ - ﴿وَقَطَّعُوا﴾ أي: بعض المخاطبين ﴿أَمَرَهُمْ يَنْهَهُمْ﴾ أي: تفرقوا أمر دينهم متخالفين فيه، وهم طوائف اليهود والنصارى^(١)، قال تعالى: ﴿كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾ ﴿١٣﴾ أي: فنجازيه بعمله.

﴿١٤﴾ - ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ﴾ أي: لا جحود ﴿لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُ كَنُوبٌ﴾ ﴿١٤﴾ بأن نأمر الحفظة بكتبه^(٢)، فنجازيه عليه.

﴿١٥﴾ - ﴿وَحَرَّمُ عَلَى قَرِيَّةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ أرید أهلها^(٣) ﴿أَنْهُمْ لَا﴾ زائدة^(٤) ﴿يَرْجِعُونَ﴾ ﴿١٥﴾ أي: ممتنع رجوعهم إلى الدنيا.

﴿١٦﴾ - ﴿حَقٌّ﴾ غاية لا ممتنع رجوعهم ﴿إِذَا فُتِحَتْ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٥)

(١) قوله: (وهم طوائف...) لعل المراد التمثيل. وإلا فالفرق أكثر من الطائفتين. كما قال القرطبي: «فمن موحد، ومن يهودي، ومن نصراني، ومن عابد ملك أو صنم». اهـ.

(٢) قوله: (بأن نأمر...) أشار إلى أن الكلام فيه مجاز عقلي حيث أسند الكتابة إليه تعالى وهو أمر ومقدر، والكتبه هم الملائكة. والله أعلم.

(٣) قوله: (أرید أهلها). أشار إلى أن ﴿قَرِيَّةٍ﴾ من المجاز المرسل.

(٤) وقوله: (زائدة). روي عن ابن عباس، واختاره أبو عبيدة فيما نقله القرطبي وغيره. وروي عن ابن عباس أيضًا وقتادة وغيرهما: «أن معنى ﴿وَحَرَّمُ﴾ واجب أي: قدرًا مقدّرًا أنهم لا يرجعون إلى الدنيا بعد هلاكهم، أو لا يرجعون إلى التوبة، أي: من قدر عليه الهلاك من أهل القرى ثبت أنهم لا يرجعون إلى التوبة فتكون اللام نافية. وجه ثالث: أي: ممتنع ألا يرجعوا للجزاء والحساب. قاله البيضاوي مع الأوجه الأخرى، فاللام نافية أيضًا. وعلى كل تقدير يكون ﴿وَحَرَّمُ﴾ خبرًا مقدمًا، والمصدر المؤول من «أن» ومعمولها مبتدأ مؤخرًا.

(٥) قوله: (بالتخفيف...). قراءتان: بالتشديد: ﴿فُتِحَتْ﴾: قراءة ابن عامر، وأبي جعفر، ويعقوب. والتخفيف: ﴿فُتِحَتْ﴾: قراءة الباقيين. والتشديد يفيد المبالغة.

﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ بالهمز وتركه^(١)، اسمان أعجميان لقبيلتين، ويقدر قبله مضاف، أي: سدّهما، وذلك قرب القيامة ﴿وَهُم مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ مرتفع من الأرض ﴿وَنَسْلُوكَ﴾ ﴿١٦﴾ يسرعون.

﴿١٧﴾ - ﴿وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ أي: يوم القيامة ﴿فَإِذَا هِيَ﴾ أي: القصة^(٢) ﴿شَخْصَةً أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في ذلك اليوم لشدته يقولون: ﴿يَا﴾ للتنبيه^(٣) ﴿وَلَيْلَنَا﴾ هلاكنا ﴿قَدْ كُنَّا﴾ في الدنيا ﴿فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ اليوم ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ أنفسنا بتكذيبنا الرسل.

﴿١٨﴾ - ﴿إِنَّكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره من الأوثان ﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ وقودها^(٤) ﴿أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ ﴿١٨﴾ داخلون فيها.

(١) قوله: (بالهمز وتركه). بالهمزة: ﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾: قراءة عاصم. وبترك الهمزة، أي: بقلبها ألفًا: قراءة الباقرين. كما تقدم في سورة الكهف، وقد تقدم هناك شيء من الكلام في شأنهم [الآية: ٩٤]، وقد أورد ابن كثير ههنا أحاديث وردت في خروجهم.

(٢) قوله: (القصة). أفاد أن ﴿هِيَ﴾ هنا ضمير القصة. وهو مثل ضمير الشأن لكن إذا كان الضمير مذكراً يقال: ضمير الشأن وإذا كان مؤنثاً يقال: ضمير القصة، والمراد منها واحد. ويفيد: نوع توكيد من حيث إن فيه إجمالاً ثم تفصيلاً. وهو من باب الإطناب عند البلاغيين.

(٣) قوله: (للتنبيه). أي: من حيث المعنى، لا باعتبار الإعراب؛ لأنه حرف نداء وما بعدها منادى منصوب إعراباً، كما تقدم.

(٤) قوله: (وقودها). قاله ابن عباس. أي: كقوله تعالى: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [البقرة: ٢٤]، وعنه أيضاً: «شجرها». وعن مجاهد، وعكرمة، وقتادة: «حطبها»، كما قرئ به. وعن الضحاك: «ما يرمى به فيها». قال ابن كثير: «والجميع قريب». اهـ.

﴿١١﴾ - ﴿لَوْ كَانَتْ هَتُؤَلَاءُ﴾ الأوثنان ﴿ءَالِهَةً﴾ كما زعمتم ﴿مَا وَرَدُوهَا﴾ دخلوها ﴿وَكُلُّ﴾ من العابدين والمعبودين ﴿فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١٢﴾ .

﴿١٠﴾ - ﴿لَهُمْ﴾ للعابدين ^(١) ﴿فِيهَا زَفِيرٌ﴾ ^(٢) وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ شيئاً ^(٣) ؛ لشدة غليانها.

﴿١١﴾ - ونزل لما قال ابن الزبعرى ^(٤) : عبد عزيز والمسيح والملائكة فهم في النار على مقتضى ما تقدم : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا﴾ المنزلة ^(٥) ﴿الْحُسْنَى﴾ ومنهم من ذكر ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ﴿١٠١﴾ .

- (١) قوله: (للعابدين). يشير أن الأصنام لا يُحيون فلا يكون لهم زفير. وهذا أحد وجهين ذكرهما القرطبي. والثاني: بل تحيي فيكون لها زفير أيضاً. نعوذ بالله من جهنم.
- (٢) ﴿زَفِيرٌ﴾ صوت نفَس المغموم يخرج من القلب، وتقدم في تفسير سورة هود.
- (٣) قوله: (شيئاً). روي عن ابن مسعود: «إذا بقي من يخلد في النار جعلوا في توابيت من نار فلا يرى أحد منهم يعذب في النار غيره». اهـ. ابن كثير موجزاً.
- (٤) قوله: (ابن الزبعرى). بكسر الزاء وفتح الباء وسكون العين، وبالراء المخففة المفتوحة. اسمه عبدالله السهمي، أحد الشعراء المشركين، كان يهجو المسلمين ثم أسلم وحسن إسلامه. وما ذكره من سبب النزول أورده ابن كثير وغيره بسياق مفصل عن عكرمة عن ابن عباس. وروي كذلك عن محمد بن إسحق.
- (٥) قوله: (المنزلة). قدره ليكون موصوفاً لـ ﴿الْحُسْنَى﴾. وفسر ﴿الْحُسْنَى﴾ بالرحمة في قول عكرمة. وبالسعادة في قول غيره. وقال القرطبي: «الجنة». اهـ. وكلها متلازمة.
- وعلى ما ذكره من سبب النزول يكون المراد بالذين سبقت لهم الحسنى: الملائكة وعيسى ومن عبد من دون الله. روي ذلك عن ابن عباس، وأبي هريرة، وعكرمة، والحسن، وابن جريج، كما قاله ابن كثير. وفي كلام ابن كثير ما يدل أن المراد بهم جميع السعداء من المؤمنين بالله ورسله.

﴿١٠٢﴾ - ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ صوتها^(١) ﴿وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ﴾
من النعيم ﴿خَالِدُونَ﴾^(١٠٢).

﴿١٠٣﴾ - ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ وهو أن يؤمر بالبعد إلى النار^(٢)
﴿وَنُنَاقِلُهُمُ﴾ تستقبلهم ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ عند خروجهم من القبور^(٣) يقولون
لهم: ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾^(١٠٣) في الدنيا.

﴿١٠٤﴾ - ﴿يَوْمَ﴾ منصوب بـ (اذكر) مقدراً قبله ﴿نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ﴾ اسم
مَلَك^(٤) ﴿الْكِتَابِ﴾ صحيفة ابن آدم عند موته. واللام زائدة، أو «السِّجِلِ»: الصحيفة^(٥)،

(١) قوله: (صوتها). كذا فسر البيضاوي: «الحسيس: صوت يحس به»، وقال القرطبي: «الحسيس والحس: الحركة»، وقال ابن كثير: «أي: حريقها في الأجساد». اهـ. وكلها متلازمة.

(٢) قوله: (وهو أن يؤمر...). تفسير لـ ﴿الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾. وما ذكره المفسر مروي عن الحسن البصري. وقال ابن عباس: «أهوال يوم القيامة والبعث»، وعنه: «النفخة في الصور» اختاره ابن جرير. وعن ابن جريج، والضحاك، وابن جبير: «هو إذا أطبقت النار على أهلها وذبح الموت بين الجنة والنار». اهـ.

(٣) قوله: (عند خروجهم...). مروي عن ابن عباس.

(٤) قوله: (اسم مَلَك). بفتح اللام مفرد الملائكة. روي ذلك عن السدي. وروي ذلك عن ابن عباس وابن عمر أيضاً فيما نقله القرطبي. والكتاب على هذا القول: صحيفة الأعمال. وقول المفسر: (واللام زائدة) يعني هي لام التقوية الداخلة على المفعول به، وليست زائدة محضة.

(٥) وقوله: (أو «السِّجِلِ»): الصحيفة). قال ابن كثير هذا هو الصحيح عن ابن عباس، وهو قول مجاهد، وقتادة وغيره واحد. واختاره ابن جرير. لأنه المعروف في اللغة، وليكون المشبه به معروفاً عند المخاطبين. فالمعنى: كطي السجل أي: الصحيفة على المكتوب، كما قاله ابن كثير. قال تعالى: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، وكما في

والكتاب بمعنى المكتوب، واللام بمعنى على. وفي قراءة^(١): «لِلْكِتَابِ» جمعاً، ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ﴾ من عدم ﴿نُعِيدُهُ﴾ بعد إعدامه، فالكاف^(٢) متعلقة بـ ﴿نُعِيدُهُ﴾، وضميره عائد إلى «أَوَّلَ»، و«ما» مصدرية ﴿وَعَدَّا عَلَيْنَا﴾ منصوب بـ (وعدنا) مقدراً قبله، وهو مؤكد لمضمون ما قبله^(٣) ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^(١٠٤) ما وعدناه.

﴿١٠٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ بمعنى الكتاب^(٤)، أي: كُتِبَ الله المنزلة ﴿مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ بمعنى: أم الكتاب الذي عند الله ﴿أَنْتَ الْآخِرُ﴾ أي: أرض الجنة^(٥) ﴿يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(١٠٥) عام في كل صالح^(٦).

= «صحيح البخاري» عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال: «إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين وتكون السموات بيمينه». اهـ.

(١) قوله: (وفي قراءة:...). أي بصيغة الجمع: قراءة حفص، وحمزة، والكسائي. وبصيغة الأفراد: ﴿لِلْكِتَابِ﴾: قراءة الباقرين.

(٢) قوله: (فالكاف) أي: فالمعنى: نعيد أول خلق إعادة مثل بدئنا له. فالجار والمجرور ﴿كَمَا بَدَأْنَا﴾ يكون مفعولاً مطلقاً أي: نعتاً للمصدر من ﴿نُعِيدُهُ﴾.

(٣) قوله: (وهو مؤكد) أي: المفعول المطلق: ﴿وَعَدَّا﴾ مؤكد لمضمون جملة ﴿كَمَا بَدَأْنَا...﴾. والمؤكد للجملة يجب حذف عامله كما ذكره النحاة.

(٤) قوله: (بمعنى: الكتاب). ما ذكره المفسر مروياً عن مجاهد، وابن زيد، واختاره ابن جرير. أي: فالمراد بـ ﴿الزَّبُورِ﴾: الكتب، وبـ ﴿الذِّكْرِ﴾: اللوح المحفوظ. وعن ابن عباس، والحسن، وقتادة وغيرهم: «الزبور: الذي أنزل على داود، والذكر: التوراة».

(٥) قوله: (أي: أرض الجنة). مروى عن ابن عباس، ومجاهد وغيرهما، قال القرطبي: «أحسن ما قيل فيه أنه يراد بها أرض الجنة... كما قال تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ﴾ [الزمر: ٧٤].»

(٦) قوله: (عام في كل صالح). أي: من كل أمة. وكما قال ابن كثير: «يقول تعالى مخبراً عما قضاه لعباده الصالحين من السعادة في الدنيا والآخرة ووراثه الأرض في الدنيا والآخرة.»

﴿١٦﴾ - ﴿إِنَّ فِي هَذَا﴾ القرآن ﴿لَبَلَّغًا﴾ كفاية في دخول الجنة ﴿لِقَوْمٍ﴾ عاكدين ﴿١٦﴾ عاملين به.

﴿١٧﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿إِلَّا رَحْمَةً﴾ أي: للرحمة ^(١) ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ الإنس والجن بك.

﴿١٨﴾ - ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي: ما يوحى إلي في أمر الإله إلا وحدانيته ^(٢) ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿١٨﴾ منقادون لما يوحى إلي من وحدانية الإله؟ والاستفهام بمعنى الأمر.

﴿١٩﴾ - ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن ذلك ﴿فَقُلْ أَذَنْتُكُمْ﴾ أعلمتكم بالحرب ﴿عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ حال من الفاعل والمفعول ^(٣)، أي: مستوين في علمه، لا أستبد به دونكم لتأهبوا ﴿وَإِنْ﴾ ما ^(٤) ﴿أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿١٩﴾ من العذاب، أو

= قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ ﴿٥١﴾ [غافر: ٥١] اهـ. ملخصاً.

ويظهر من كلامه أن ﴿الْأَرْضَ﴾ على إطلاقها تشمل الدنيا والجنة.

(١) قوله: (أي: للرحمة) أفاد أن ﴿رَحْمَةً﴾ مفعول له.

تنبية: رحمة الرسول ﷺ مما تواترت الأخبار والوقائع بها، وقد نبهنا على شيء من ذلك في كتابنا «لوامع الدرر من خصائص سيد البشر».

(٢) قوله: (أي: ما يوحى إلي...) أشار إلى أن الحصر في هذه الآية إضافي.

(٣) قوله: (من الفاعل والمفعول). الفاعل: التاء، والمفعول: كاف الخطاب في (أعلمتكم).

(٤) قوله: ﴿وَإِنْ﴾ ما أفاد أن «إن» هنا نافية. و«أم» هنا متصلة لسبق همزة التعيين، والهمزة

معلقة لـ ﴿أَدْرِي﴾ عن العمل في المفعول. ويجوز في «قريب» أن يعرب مبتدأ و«ما» فاعل سد مسد الخبر، أو خبراً مقدماً و«ما» مبتدأ مؤخر، على كلا التقديرين الجملة سدت مسد مفعولي «أدري». والله أعلم.

القيامة المشتملة عليه، وإنما يعلمه الله.

﴿١١﴾ - ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ﴾ والفعل منكم ومن غيركم
﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿١٢﴾ أنتم وغيركم من السر.

﴿١٣﴾ - ﴿وَلَنْ﴾ ما ﴿أَدْرِي لَعَلَّهُ﴾ أي: ما أعلمتكم به ولم يعلم وقته^(١)
﴿فِتْنَةً﴾ اختبار ﴿لَكُمْ﴾ ليرى كيف صنعكم ﴿وَمَنْعٌ﴾ تمتع به ﴿إِلَى حِينٍ﴾ ﴿١٤﴾
أي: انقضاء آجالكم. وهذا مقابل للأول^(٢) المترجى^(٣) بـ«لعل»، وليس الثاني
محلاً للترجي.

﴿١٥﴾ - ﴿قُلْ﴾، وفي قراءة^(٤): «قُلْ»، ﴿رَبِّ أَحْكَمْ﴾ بيني وبين مكذبي ﴿بِالْحَقِّ﴾
بالعذاب لهم، أو النصر عليهم؛ فعذبوا ببدر وأحد وحنين والأحزاب والخذق،
ونصر عليهم ﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا نَصِفُونَ﴾ ﴿١٦﴾ من كذبكم على الله في
قولكم: اتخذ ولداً، وعليّ في قولكم: ساحر، وعلى القرآن في قولكم: شعر.



(١) قوله: (أي: ما أعلمتكم). أي: الذي أعلمتكم به وهو العذاب. قال ابن جرير: «لعل تأخير
ذلك عنكم فتنة لكم ومتاع إلى أجل مسمى». اهـ. وحكاه عون عن ابن عباس. قاله ابن كثير.
(٢) قوله: (وهذا مقابل...) يعني أن قوله: ﴿وَمَنْعٌ إِلَى حِينٍ﴾ ﴿١٣﴾ ذكر مقابل ﴿لَعَلَّهُ فِتْنَةً﴾،
وكونه فتنة محتمل الوقوع وعدمه فهو محل الترجي. أما كونه متاعاً فهو متحقق الحصول
فليس محل الترجي. فقوله: (وهذا)، أي: كونه متاعاً مقابل الأول، أي: مقابل كونه فتنة.

(٣) وقوله: (المترجى). نعت لقوله (الأول). وليس الثاني: أي كونه متاعاً.

(٤) قوله: (وفي قراءة: ...) قرأ حفص: ﴿قُلْ﴾: بصيغة الماضي، والباقون: ﴿قُلْ﴾: بصيغة الأمر.
وقرأ أبو جعفر: ﴿رُبُّ﴾: بضم الباء، وهي أحد الأوجه الستة في نداء المضاف إلى ياء المتكلم.
نقل ابن كثير عن قتادة: «كان الأنبياء عَلَيْهِمُ السَّلَام يقولون: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾
وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ» ﴿٨٩﴾ [الأعراف: ٨٩]، وأمر رسول الله ﷺ أن يقول ذلك. اهـ.

٢٢- سورة الحج

مكية^(١)، ﴿إِلَّا ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ﴾ الْآيَتِينَ

أو ﴿إِلَّا ﴿هَٰذَانِ خَصَمَانِ...﴾ السَّتِ آيَات، فمَدَنِيَّات.

وآياتها: أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة وغيرهم ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: عقابه بأن تطيعوه ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ أي: الحركة الشديدة للأرض^(٢) التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها، الذي هو قرب الساعة^(٣) ﴿شَىْءٌ عَظِيمٌ﴾ ①

(١) قوله: (مكية). أطلقه ابن كثير بدون استثناء. وذكر القرطبي: «مكية إلا ثلاث آيات: قوله تعالى: ﴿﴿هَٰذَانِ خَصَمَانِ...﴾﴾ إلى تمام ثلاث آيات». وعزاه إلى ابن عباس، ومجاهد، وعن ابن عباس أيضًا، والضحاك: «إنها مدنية إلا أربع آيات: ﴿﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ...﴾﴾ إلى ﴿﴿عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ﴾﴾ ⑤٥». فهن مكيات». وعزا القرطبي إلى الجمهور: «السورة مختلطة منها مكى ومنها مدني»، وقال: «هذا هو الأصح؛ لأن الآيات تقتضي ذلك». اهـ. ونقل عن الغزنوي: «هي من أعاجيب السور، نزلت ليلاً ونهاراً، سفرًا وحضرًا، مكياً ومدنيًا، سلمياً وحريًا، ناسخًا ومنسوخًا، محكمًا ومتشابهًا، مختلف العدد». اهـ. وتمتاز هذه السورة بأن فيها سجدتين، والاختلاف في عدد الآيات راجع إلى اختلاف السلف في رؤوس الآيات.

(٢) قوله: (أي: الحركة الشديدة...). معنى الزلزلة: شدة الحركة. وأصلها: من زلَّ عن الموضوع، أي: زال عنه وتحرك. أفاده القرطبي.

(٣) وقوله: (الذي هو قرب الساعة). يعني أن المراد بهذه الزلزلة هي ما تقع قبل يوم القيامة، في آخر عمر الدنيا. قاله علقمة والشعبي كما روى ابن جرير. وعزاه القرطبي إلى =

في إزعاج الناس الذي هو نوع من العقاب.

﴿٢﴾ - ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ﴾ بسببها ﴿كُلُّ مُرْضِعَةٍ﴾ بالفعل ^(١) ﴿عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ أي: تنساه ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ﴾ أي: حُبلى ^(٢) ﴿حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى﴾ ^(٣) من شدة الخوف ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَرَى﴾ من الشراب ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ ^(٤) فهم يخافونه.

﴿٣﴾ - ونزل في النضر بن الحارث ^(٤) وجماعة ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ

= الجمهور، ويدل لذلك قوله تعالى: ﴿تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ الآية؛ لأنها في الدنيا، والله أعلم. وأورد ابن جرير مستنداً لهذا القول وهو حديث الصور المفصل. وقال طائفة من العلماء: هذه الزلزلة تكون يوم القيامة في العرصات بعد القيام من القبور ورجحه ابن جرير، واستدل عليه بأحاديث: منها حديث الترمذي عن عمران بن الحصين، وفيه أن هذه الآية نزلت في سفر فقال ﷺ: «أتدرون أي يوم ذلك؟»، فقالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «ذلك يوم يقول الله لأدم: ابعث بعث النار...» إلى آخر الحديث. ورواه البخاري ومسلم مفصلاً بسياق قريب، وعلى هذا يكون المراد بالزلزلة: ما يحصل للنفس من الفزع والرعب كما قال تعالى: ﴿هَنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ١١]، كما يعلم من ابن كثير.

(١) قوله: (بالفعل) يعني التي تباشر الإرضاع. ولذا أطلق ﴿مُرْضِعَةٍ﴾ بالتاء. وإذا أريد من لها صفة الإرضاع، قيل: مرضع بدون التاء؛ لأن الأوصاف المختصة بالنساء لا يذكر فيها التاء، كحامل ومرضع وطالق، أشار إلى ذلك في «إعراب القرآن» للدرويش. و«ما» في ﴿عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ إما موصولة أو مصدرية.

(٢) قوله: (أي: حُبلى). أفاده أن المراد بالحمل: حمل الجنين في البطن، لا حمل المتاع على نحو الظاهر.

(٣) وقوله: ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى﴾ فيه تشبيه بليغ بحذف أداة التشبيه.

(٤) قوله: (ونزل). كذا قاله السدي عن أبي مالك، وابن جريج، كما في ابن كثير، وابن جرير. أي: =

عَلِمُوا: قالوا: الملائكة بنات الله، والقرآن أساطير الأولين، وأنكروا البعث، وإحياء من صار تراباً ﴿وَيَتَّبِعُ﴾ في جداله ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ ﴿٢﴾ أي: متمرد.
 ﴿٤﴾ - ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ قضي على الشيطان^(١) ﴿أَنَّهُ مِّنْ قَوْلِهِ﴾ أي: اتبعه ﴿فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ﴾ يدعو^(٢) ﴿إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ ﴿٤﴾ أي: النار.

﴿٥﴾ - ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة ﴿إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ﴾ شك ﴿مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾ أي: أصلكم آدم ﴿مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ﴾ خلقنا ذريته ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ منيَّ ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ وهي الدم الجامد ﴿ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ﴾ وهي: لحمة قدر ما يمضغ ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ مصورة تامة الخلق^(٣) ﴿وَعَبْرٍ مُّخْلَقَةٍ﴾ أي: غير تامة الخلق ﴿لِنُبَيِّنَ

= إن الآية نزلت في النضر بن الحارث، وقال ابن كثير: «إن الآية دأمة كل منكر قدرة الله ومكذب للبعث»، أي: أن معنى الآية عامة.

(١) قوله: (قضي على الشيطان). كما قال مجاهد: «يعني: كتب عليه كتابة قدرية». اهـ.

(٢) قوله: (يدعوه). تفسير بالمراد. وقال ابن كثير: «يضله في الدنيا ويقوده في الآخرة إلى عذاب النار». اهـ.

فائدة: في قوله: ﴿يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ﴾ ما يسمّى بالطباق في علم البلاغة. وهو الجمع بين اللفظين المتنافين بالمعنى في الجملة وهو من المحسنات البديعية.

(٣) قوله: (مصورة تامة). ما فسر به المخلقة وغير مخلقة موافق لما فسر به أئمة التفسير، قال ابن زيد: «المخلقة: التي خلق الله فيها الرأس واليدين والرجلين، وغير مخلقة: التي لم يخلق فيها شيء». اهـ. ونقل القرطبي: «المخلقة: الولد التام الخلقة، وغير المخلقة: الولد غير تام الخلقة». وعن ابن عباس: «المخلقة: ما كان حيّاً، وغير المخلقة: السقط»، وعن مجاهد: «هو السقط مخلوق وغير مخلوق».

تنبيه: ما بيّن الله تعالى من أطوار خلق الإنسان قد ورد به أحاديث كثيرة منها ما روى البخاري ومسلم عن ابن مسعود، قال: حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: =

= «إعراب القرآن» للدرويش.

زَوْجٍ ﴿صَنَفَ﴾ ﴿بِهَيْجٍ﴾ ﴿٥﴾ ﴿حَسَنَ﴾.

﴿٦﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور^(١) من بدء خلق الإنسان إلى آخر إحياء الأرض ﴿يَأَنَّ﴾ بسبب أن ﴿اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت الدائم ﴿وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتِ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٦﴾.

﴿٧﴾ - ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ ﴿٧﴾.

﴿٨﴾ - ونزل في أبي جهل^(٢): ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى﴾ معه ﴿وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ ﴿٨﴾ له نور معه^(٣).

﴿٩﴾ - ﴿ثَانِي عِطْفِهِ﴾ حال^(٤)، أي لاوي عنقه تكبراً عن الإيمان. والعطف^(٥):

= تنبيه: ذكر الله تعالى في الآية برهانين على قدرته وعلى البعث في كل منهما عبر كثيرة كما لا يخفى.
(١) قوله: (المذكور). أي: البرهان المذكور من بدء خلق الإنسان وتطويره، وإحياء الأرض بعد موتها كل منهما برهان على قدرة الخالق والبعث الذي أنكره الكفار. ومثل هذا يسميه المنطقة البرهان الإثني، وهو الاستدلال بالأثر على المؤثر.

(٢) قوله: (ونزل في أبي جهل). روي ذلك عن ابن عباس فيما نقله القرطبي. وقال: «إنها في النضر بن الحارث». وعزاه إلى الأكثر، فالآية الأولى - المتقدمة - وهذه الآيات كلها في النضر بن الحارث، وقد قيل: نزلت فيه بضع عشرة آية. ذكره القرطبي.

(٣) قوله: (له نور). تفسير لـ ﴿مُنِيرٍ﴾. و(مع) نعت لـ ﴿كِتَابٍ﴾ أي: بلا كتاب معه ذي نور.

(٤) قوله: (حال): ﴿ثَانِي﴾ اسم فاعل من ثنى يثنى، بمعنى: لوى، وحرّف. وهو هنا نكرة وإن أضيف إلى المعرفة؛ لأن هذه الإضافة لفظية لا تفيد المضاف تعريفاً ولذا وقع حالاً، والحال يجب كونها نكرة كما هو معلوم في النحو.

(٥) قوله: (والعطف...). أي: الجانب من لدن رأسه إلى وركه. قاله القرطبي. و﴿ثَانِي﴾

عِطْفِهِ كناية عن الإعراض تكبراً.

الجنب عن يمين أو شمال ﴿لِيُضِلَّ﴾ بفتح الياء وضمها^(١) ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: دينه ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ عذاب. فقتل يوم بدر^(٢) ﴿وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي: الإحراق بالنار. ويقال له:

﴿١٠﴾ - ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ أي: قدَّمته، عبَّر عنه بهما دون غيرهما^(٣)؛ لأن أكثر الأفعال تزاوَل بهما ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ﴾ أي: بذى ظلم^(٤) ﴿لِلْعَبِيدِ﴾ فيعذبهم بغير ذنب.

﴿١١﴾ - ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ أي: شك في عبادته^(٥)، شبه بالحال^(٦)

(١) قوله: (بفتح الياء...) قراءتان: بفتح الياء، مضارع: ضَلَّ: قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ورويس. وبضمها: مضارع: أَضَلَّ: قراءة الباقيين. واللام فيه لام العاقبة.

(٢) قوله: (فقتل...) أي: أبو جهل، وكذا النضر بن الحارث.

(٣) قوله: (عبَّر عنه...) أفاد أن إطلاق اليد على الشخص من المجاز المرسل. وإذا أطلق الجزء على الكل مجازاً فلا بد أن يكون لذلك الجزء مزية تناسب المقصود، وهذا الذي بينه المفسر بقوله: (لأن أكثر الأفعال...)، ولذا يطلق على الجاسوس: العين. ولا يطلق عليه اليد مثلاً؛ لأن العين أهم أعضائه في التجسس.

(٤) قوله: (بذى ظلم). أفاد أن وزن «فَعَال» هنا للنسبة لا للمبالغة لثلاثيهم ثبت أصل الظلم، و«فَعَال» يأتي للنسبة كما يقال: تَمَّار، أي: صاحب تمر، وبَقَّال، وغير ذلك. وقد تقدم مثله.

(٥) قوله: (أي: شك). قاله مجاهد، وقتادة وغيرهما.

(٦) قوله: (شبه) يشير إلى أن الآية من التشبيه المركب. وهو من تشبيه غير المحسوس بالمحسوس، لزيادة الإيضاح. قال القرطبي: «حرف كل شيء: طرفه وشفيره وحده». اهـ. روى البخاري في سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس، قال: «كان الرجل يقدم المدينة فإن ولدت امرأته غلاماً وتنجت خيله قال: هذا دين صالح، وإن لم تلد امرأته ولم تنتج خيله قال: هذا دين سوء» [٤٧٤٢]. ورُوي قريب من ذلك عن قتادة، والضحاك، وابن جريج، وغيرهم. =

على حرف جبل في عدم ثباته ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ﴾ صحة وسلامة في نفسه وماله ﴿أَطْمَأَنَّ بِهِ وَلِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾ محنة وسقم في نفسه وماله ﴿أَنقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾ أي: رجع إلى الكفر^(١) ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا﴾ بفوات ما أمله منها ﴿وَالْآخِرَةَ﴾ بالكفر ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾^(١١) البين.

﴿يَدْعُوا﴾ يعبد^(٢) ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ من الصنم ﴿مَا لَا يَضُرُّهُ﴾ إن لم يعبدته ﴿وَمَا لَا يَنْفَعُهُ﴾ إن عبده ﴿ذَلِكَ﴾ الدعاء ﴿هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾^(١٢) عن الحق.

﴿يَدْعُوا﴾^(٣) لَمَنْ اللام زائدة^(٤) ﴿ضَرُّهُ﴾ بعبادته ﴿أَقْرَبُ﴾^(٥) مِنْ

= وكل ذلك يفيد أن حصول الأغراض الدنيوية ليس دليلاً على السعادة، كما أن فوات الأغراض الدنيوية ليس دليلاً على الشقاوة. كما يعتقده كثير من العوام.
(١) قوله: (أي: رجع إلى الكفر). بمثله فسر مجاهد، فيكون الكلام كناية.

(٢) جملة ﴿يَدْعُوا﴾ إما مستأنفة أو حال من فاعل ﴿يَعْبُدُ﴾.

وقوله: (يعبد) أفاد أن المراد بالدعاء هنا: العبادة، وبها فسر البيضاوي وغيره. وكما هو الواقع من حال الكفار.

(٣) جملة ﴿يَدْعُوا﴾ بدل من ﴿يَدْعُوا﴾ الأولى، ذكره في «إعراب القرآن» للدرويش.

(٤) وقوله: (اللام زائدة) أي: ومؤكدة في المعنى، و«مَنْ» مفعول به لـ ﴿يَدْعُوا﴾. وهذا أحسن وأسهل ما قيل في إعراب الآية.

(٥) وقوله تعالى: ﴿أَقْرَبُ﴾. أي: لأنه يوجب القتل في الدنيا، والعذاب في الآخرة، كما ذكره البيضاوي. فالضر أقرب إليهم من النفع الذي يتخيلونه في الآخرة، وهو شفاعتهم، وقول المفسر: (بتخيله). أي: على حسب ما يتخيله عابد الأصنام لا في واقع الأمر. وأشار المفسر بهذا إلى أنه لا منافاة بين نفي النفع في الآية السابقة وبين إثباته في هذه الآية؛ لأن نفي النفع بحسب الواقع، وإثباته بحسب اعتقاد وتخيّل العباد.

نَفْعِهِ» إن نفع بتخيله ﴿لَيْسَ الْمَوْلَى﴾ هو، أي: الناصر ﴿وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ (١٣) صاحب هو، وعَقَبَ ذكر الشاك بالخسران بذكر المؤمنين بالثواب في (١):

(١٤) - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من الفروض والنوافل ﴿جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (١٤) من إكرام من يطيعه وإهانة من يعصيه.

(١٥) - ﴿مَنْ كَانَتْ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ أي: محمداً نبيه (٢) ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَيَمُدُّ سَبَبٌ﴾ بحبل ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي: سقف بيته يشده فيه وفي عنقه ﴿ثُمَّ لَيَقَطَّ﴾ أي: ليختنق به بأن يقطع نفسه من الأرض كما في «الصحيح» ﴿فَلَيَنْظُرَ﴾ هل يُدْهِبَنَّ كَيْدُهُ ﴿فِي عَدَمِ نَصْرَةِ النَّبِيِّ﴾ مَا يَغِيظُ (١٥) هُ مِنْهَا، المعنى: فليختنق غيظاً منها، فلا بد منها.

= وقد اضطرب المعربون في توجيه اللام في ﴿لَنْ﴾ وفي إعراب هذه الآية، وما سلكه المفسر أحسن ما أعربت به الآية. واللام في ﴿لَيْسَ﴾ لام الابتداء أو دالة على القسم. (١) قوله: (وعقب...) دخول إلى الآية التالية. وقوله: (بالخسران...) متعلق بـ(ذكر).

وقوله: (بذكر المؤمنين) متعلق بـ(عقب) يعني أنه تعالى ذكر المؤمنين وأجرهم عقب ذكر الكفار وخسارتهم، وذلك في الآية التالية.

(٢) قوله: (محمداً ﷺ). أفاد أن الضمير «الهاء» في ﴿يَنْصُرُهُ﴾ عائد إلى النبي ﷺ، كما هو مروى عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة وغيرهم. وكذلك تفسيره السبب بالحبل، والسماء بسقف بيته، وكذا ﴿لَيَقَطَّ﴾ ييختنق كل ذلك مروى عنهم، كما ذكره ابن كثير. وروي عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: «﴿فَلَيَمُدُّ سَبَبٌ إِلَى السَّمَاءِ﴾: أي: ليتوصل إلى بلوغ السماء، فإن النصر إنما يأتي محمداً من السماء ﴿ثُمَّ لَيَقَطَّ﴾ ذلك عنه إن قدر على ذلك»، واستحسن هذا المعنى أبو جعفر النحاس فيما نقله القرطبي عنه.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي: مثل إنزالنا الآية السابقة ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: القرآن الباقي^(١) ﴿ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ ظاهرات، حال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾^(٢) هداية^(٣)، معطوف على هاء «أَنْزَلْنَاهُ»^(٣).

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ هم اليهود ﴿وَالصَّابِغِينَ﴾ طائفة منهم^(٤) ﴿وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾^(٥) إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿يَادْخُلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةُ وَادْخُلُ غَيْرُهُمُ النَّارَ﴾^(٦) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ﴿مِّنْ عَمَلِهِمْ شَهِيدٌ﴾^(٧) عالم به عِلْمٌ مشاهدة.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم^(٨) ﴿أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ﴾ أي: يخضع له بما يراد منها^(٩)

(١) قوله: (القرآن الباقي). يعني الباقي بعد الآية السابقة المشار إليها بـ ﴿وَكَذَلِكَ﴾.

(٢) قوله: (هداية) مفعول به لـ ﴿يُرِيدُ﴾.

(٣) وقوله: (معطوف...) أي: «أن» ومعمولها في تأويل مصدر معطوف على الهاء في ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾؛ فالمعنى: وكذلك أنزلنا القرآن وأنزلنا أن الله يهدي من يريد. أي: هدايته تعالى من يريد.

(٤) قوله: (طائفة منهم) تفسير لـ ﴿وَالصَّابِغِينَ﴾. وهذا مما خالف الإمام السيوطي الإمام المحلي، فالسيوطي ذكر في تفسير سورة البقرة: «طائفة من اليهود أو النصارى». وقد تقدم هناك شرح ذلك. [الآية: ٦٢].

(٥) قوله: (تعلم). أفاد به أن الرؤية هنا قلبية.

قال ابن كثير: «إنها ذكرت الشمس والقمر والنجوم بالتنصيص؛ لأنها عبدت من دون الله، فبين أنها تسجد لخالقها وأنها مربوبة». وكذلك بعض الجبال والشجر والدواب معبودة عند طوائف من الهندوس. قبحهم الله.

(٦) قوله: (أي: يخضع). كما سبق في تفسير سورة النحل [الآية: ٤٩].

﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع في سجود الصلاة^(١)
 ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ وهم الكافرون^(٢)؛ لأنهم أبوا السجود المتوقف على
 الإيمان ﴿وَمَن يُهِنِ اللَّهُ﴾ يُشَقِّهِ^(٣) ﴿فَمَا لَهُ مِن مُّكْرِمٍ﴾ مسعد ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا
 يَشَاءُ﴾ ﴿١٨﴾ من الإهانة والإكرام.

﴿١٩﴾ - ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ أي: المؤمنون خصم^(٤) والكفار الخمسة خصم،
 وهو يطلق على الواحد والجماعة ﴿أَخْصَمُوا فِي رَيْبِهِمْ﴾ أي: في دينه ﴿فَالَّذِينَ

(١) وقوله: (وهم المؤمنون...) أفاد أن «مِن» في ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ تبعيضية، و﴿كَثِيرٌ﴾ معطوف على ما قبله.

قوله: (بزيادة...) أي: المؤمنون يسجدون بوضع الجبهة في الصلاة، زيادة على السجود
 بمعنى: الخضوع. فيكون لفظ ﴿يَسْجُدُ﴾ استعمل في معنييه: الخضوع. ووضع الجبهة.
 واستعمال اللفظ في معنييه جائز عند كثير من الأصوليين كالشافعية، ومن لم ير ذلك
 ذكروا وجوهاً. منها: أن «مِن» بيانية، والمعنى: يخضع له الكثير وهم الناس.

(٢) قوله: (وهم الكافرون). أفاد أن ﴿كَثِيرٌ﴾ الثاني مبتدأ وحمله حق عليه العذاب في محل
 رفع. خبره، والواو في ﴿وَكَثِيرٌ﴾ عاطفة للجملة على الجملة السابقة، وجملة ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ
 عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ من باب الاشتغال، يجوز النصب في ﴿كَثِيرٌ﴾ بتقدير وأهان كثيراً حق
 عليه العذاب، كما يعلم من القرطبي، ولم يثبت بالنصب قراءة.

(٣) قول: (يُشَقِّهِ) بضم الياء وسكون الشين مضارع: أشقى، مجزوم.

(٤) قوله: (أي: المؤمنون...) ما ذكره من أن المراد بالخصمين: المؤمنون والكفار، مروى عن
 مجاهد وعطاء، وفي مسلم عن أبي ذر: «أنها نزلت في الذين برزوا يوم بدر وهم: حمزة
 وعلي وعبيدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مع عتبة وشيبة والوليد بن عتبة. وكذا روي عن ابن عباس،
 وعن قتادة أنها في المؤمنين وأهل الكتاب. قال ابن كثير: «القول الأول يشمل الأقوال
 كلها...»، كأنه يرجحه.

كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ ﴿١٩﴾ يَلْبَسُونَهَا، يعني: أحيطت بهم النار ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقَ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ ﴿٢٠﴾ الماء البالغ نهاية الحرارة.

﴿٢٠﴾ - ﴿يُصْهَرُ﴾ يذاب ^(١) ﴿بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ من شحوم وغيرها ﴿و﴾ تشوى به ^(٢) ﴿الْجُلُودُ﴾ ^(٣).

﴿٢١﴾ - ﴿وَلَهُمْ مَّقْطِعٌ مِّنْ حديدٍ﴾ ﴿لضرب رؤوسهم﴾ ^(٣).

﴿٢٢﴾ - ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ أي: النار ﴿مِنْ غَيْرٍ﴾ يلحقهم بها ﴿أَعِيدُوا فِيهَا﴾ ردوا إليها بالمقامع ﴿و﴾ قيل لهم: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ ^(٢٢) أي: البالغ نهاية الإحراق.

﴿٢٣﴾ - وقال في المؤمنين: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَكَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ^(٤) وَلُؤْلُؤًا ^(٥) بِالْجَرِّ، أي: منها بأن يرصع اللؤلؤ بالذهب، وبالنصب عطفًا على محل «مِنْ أَسَاوِرَ»، ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا خَرِيرٌ﴾ ^(٢٣) هو المحرَّم لبسه على الرجال في الدنيا.

(١) قوله: (يذاب). صهر يصهر من باب قطع: أذاب.

(٢) قوله: (تشوى) أشار إلى تقدير فعل، والجملة معطوفة على الجملة السابقة؛ لأن الجلد لا تذاب بل تشوى، كما قال القرطبي.

(٣) المقامع: جمع مقمعة: المطرقة. وآلة القمع أي: القهر والذل، كما يعلم من القرطبي وغيره.

(٤) ﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾: «من» الأولى تبعية والثانية بيانية. وقيل غير ذلك.

(٥) قوله: (بالجر). قرأتان: بالنصب: ﴿وَلُؤْلُؤًا﴾: قراءة نافع، وحفص، ويعقوب، وشعبة، وأبي جعفر، ولكن شعبة، وأبا جعفر قرأ: ﴿وَلُؤْلُؤًا﴾ بمد اللام الأولى، أي: بقلب الهمزة واوًا، وغيرهما: بالهمزة. وقرأ الباقون بالجر، ووجهها ما قال المفسر.

﴿٤٤﴾ - ﴿وَهْدُوا﴾ في الدنيا ﴿إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ وهو لا إله إلا الله ^(١) ﴿وَهْدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ ^(٢٤) أي: طريق الله المحمودة ودينه.

﴿٤٥﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ﴾ ^(٢) عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طاعته ﴿وَو﴾ عن ^(٣) ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ﴾ منسكاً ومتعبداً ^(٤) ﴿لِلنَّاسِ سَوَاءً أَلْعَكُفُ﴾ المقيم

(١) قوله: (وهو لا إله إلا الله). روي نحوه عن ابن عباس، وقيل: القرآن. وقيل: الأذكار المشروعة. وقيل: قولهم: الحمد لله الذي هدانا لهذا والتحية بالسلام عند دخول الجنة، وفي الجنة. ذكرها ابن كثير وغيره.

(٢) قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ معطوف على ﴿كَفَرُوا﴾ ففيه عطف المضارع على الماضي لنكتة بلاغية. وذلك إفادة استحضار صدهم عن المسجد الحرام، وهو أمر مذموم جداً، قال ابن كثير: «يقول تعالى منكراً على الكفار في صدهم المؤمنين عن إتيان المسجد الحرام وقضاء مناسكهم فيه...» اهـ. يعني: عام الحديبية. وقال أيضاً: «في هذه الآية دليل على أنها مدنية» اهـ.

(٣) قوله: ﴿وَو﴾ عن ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قدر حرف الجر (عن) ليفيد أن ﴿الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ معطوف على ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

والمسجد الحرام هنا قيل: المسجد نفسه، وقيل: الحرم كله؛ لأنهم صدوا المسلمين عن الحرم عام الحديبية. أفاده القرطبي.

(٤) قوله: (منسكاً). قدره ليكون مفعولاً ثانياً لـ ﴿جَعَلْنَاهُ﴾. وليتعلق به الجار والمجرور: ﴿لِلنَّاسِ﴾، وهذا على قراءة: ﴿سَوَاءً﴾ سواءً بالرفع، وهي قراءة الجمهور التي مشى عليها المفسر. وقرأ حفص بالنصب: ﴿سَوَاءً﴾، وعلى هذه القراءة، قيل: ﴿سَوَاءً﴾: المفعول الثاني. وقيل: ﴿سَوَاءً﴾ حال من الضمير في ﴿جَعَلْنَاهُ﴾. والمفعول الثاني محذوف كما قدره المفسر. وعلى قراءة الرفع: ﴿سَوَاءً﴾: خبر مقدم، و﴿أَلْعَكُفُ﴾: مبتدأ مؤخر.

﴿فِيهِ وَالْبَادِي﴾^(١) الطارئ ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ﴾ الباء زائدة^(٢) ﴿يُظْلِمُ﴾ أي: بسببه^(٣)، بأن ارتكب منهياً، ولو شتم الخادم^(٤) ﴿نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ مؤلم، أي: بعضه. ومن هذا يؤخذ^(٥) خبر «إِنَّ»: أي: نذيقهم من عذاب أليم.

(١) ﴿وَالْبَادِي﴾. على قراءة الجمهور. أصله: البادي بالياء. حذفت تخفيفاً. والوقف بحذفها لغة فصيحة. والأكثر الإثبات في الوقف والوصل. قرأ ابن كثير ويعقوب: بإثبات الياء وقفًا ووصلًا. وأبو عمرو وأبو جعفر: بإثباتها وصلًا.

فائدة: استدل بهذه الآية بعض السلف أن دور مكة مشتركة مسبلة لا يجوز بيعها. وهذا قول عبدالله بن عمر، ومجاهد، وعطاء وغيرهم. كما هو مذهب مالك، وأبي حنيفة، وإحدى الروایتين عن أحمد. ويجوز ذلك عند الشافعية؛ لأن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشترى دارًا من صفوان بن أمية ليتخذها سجنًا، ولأدلة أخرى كما فصلها الفقهاء. وعلى هذا العمل اليوم.

(٢) قوله: (الباء زائدة). أي فالمعنى: ومن يرد فيه إلحادًا. وقيل: ضمن ﴿يُرِدْ﴾ معنى يهيم، فتكون الباء للتعدي.

(٣) قوله: (بسببه). أفاد أن الباء هنا للسببية، فالباءان بمعنيين، ولذلك تعلقا بفعل واحد ﴿يُرِدْ﴾. وإلا فالخرفان بمعنى واحد لا يتعلقان بفعل واحد إلا إذا كان الثاني بدلًا أو معطوفًا. ثم الحرف الزائد لا يحتاج إلى متعلق، وعلى هذا لا إشكال أصلاً.

(٤) قوله: (ولو شتم خادم). روي ذلك عن سعيد بن جبير. وقول المفسر بأن ارتكب معصية تفسير للظلم، روي نحوه عن ابن عباس، ومجاهد. وعن ابن عباس أيضًا: «الظلم: الشرك».

وعن ابن عمر: «قول الإنسان: لا والله، بلى والله، وكلا والله، من الإلحاد». وعن يعلى بن أمية مرفوعًا: «احتكار الطعام من الإلحاد». اهـ.

ورجح ابن كثير أن الإلحاد أعم من هذه. وهذه أمثلة للإلحاد. نقل القرطبي عن الضحاك، وابن زيد وغيرهما: «أن الهمم بالسيئة بمكة يعاقب عليه، وإن لم يعملها». اهـ.

(٥) قوله: (ومن هذا) أي: من قوله ﴿نَذَقَهُ﴾، وهو جواب الشرط، يؤخذ منه خبر ﴿إِنَّ﴾ التي في أول الآية.

(٦٦) - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ بَوَّأْنَا﴾ بينا ﴿لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتِ الْبَيْتِ﴾ لبيته، وكان قد رفع^(١) زمن الطوفان، وأمرناه ﴿أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ من الأوثان ﴿لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ﴾ المقيمين به ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ جمع راع وساجد: المصلين.

(٦٧) - ﴿وَإِذْ﴾ ناد^(٢) ﴿فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ فنادى^(٣) على جبل أبي قبيس^(٤): يا أيها الناس إن ربكم بنى بيتاً، وأوجب عليكم الحج إليه؛ فأجيبوا ربكم. والتفت بوجهه يميناً وشمالاً وشرقاً وغرباً، فأجابه كل من كتب له أن يحج من أصلاب الرجال وأرحام الأمهات: لبيك اللهم لبيك، وجواب الأمر^(٥): ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾ مشاةً، جمع راجل، كقائم وقيام ﴿وَ﴾ ركبانا ﴿عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ أي:

(١) قوله: (كان قد رفع). كما تقدم في تفسير سورة البقرة، الآية (١٢٧)، وآل عمران: (٩٦) وغيرهما.

(٢) قوله: (ناد). فعل أمر من: نادى، ينادي. مبني على حذف حرف العلة: الياء. والخطاب لإبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام.

(٣) قوله: (فنادى) أي: إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام بعد بناء الكعبة المشرفة.

(٤) قوله: (جبل أبي قبيس). جبل معروف قرب المسجد الحرام من جهة الشرق. يقال: هو الجبل الذي أقيم عليه قصر الملك. وقيل: قام على الصفا. وقيل: على الحجر. ذكره ابن كثير. وما ذكره المفسر من قصة إبراهيم وندائه مروى عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير وغيرهم بسياق مفصل. أوردها ابن جرير وغيره. وما ذكره المفسر هو خلاصة تلك الروايات.

(٥) قوله: (وجواب الأمر). الأمر هو: ﴿وَإِذْ﴾. جوابه: ﴿يَأْتُوكَ﴾؛ فهو مضارع مجزوم، علامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأمثلة الخمسة.

بغير مهزول. وهو يطلق على الذكر والأنثى ﴿يَأْنِيتُ﴾ أي: الضوامر حملاً على المعنى ^(١) ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ ^(٢٧) طريق بعيد ^(٢).

﴿٢٨﴾ - ﴿لَيْشَهِدُوا﴾ أي: يحضروا ﴿مَنْفَعَ لَهُمْ﴾ في الدنيا ^(٣) بالتجارة، أو في الآخرة أو فيهما؛ أقوال ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ﴾ أي: عشر ذي الحجة ^(٤)، أو يوم عرفة ^(٥) أو يوم النحر إلى آخر أيام التشريق؛ أقوال ﴿عَلَى مَا

(١) وقوله: (حملاً على المعنى). أي: أن الضمير في ﴿يَأْنِيتُ﴾ راجع إلى ﴿كُلِّ ضَامِرٍ﴾. وهو وإن كان لفظه مفرداً لكنه في معنى الجمع، فجاء الضمير بصيغة الجمع. قال القرطبي: «وفي ردّ الضمير إلى الإبل تكرمة لها كما في ﴿وَالْعَدِيدَاتِ ضَبَحًا﴾ ^(١) [العاديات: ١]». اهـ. باختصار.

(٢) قوله: (طريق بعيد). ﴿فَجٍّ﴾ بمعنى: طريق. و﴿عَمِيقٍ﴾ بمعنى: بعيد. كما قاله عامة المفسرين.

تنبيه: لا يلزم من عدم ذكر البحر عدم وجوب ركوبه؛ لأن مكة ليست على شط البحر، فكل قادم إليها يلزمه المشي أو الركوب. أفاده القرطبي. ومسألة الجو في زماننا كمسألة البحر. (٣) قوله: (في الدنيا). ذكر ثلاثة أقوال في تفسير المنافع. والذي اختاره ابن كثير: أنها منافع الدنيا والآخرة، روي ذلك عن ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وغير واحد.

(٤) قوله: (أي: عشر ذي الحجة). قاله ابن عباس وغيره. كما تقدم في سورة البقرة [الآية: ٢٠٣]، وورد في فضل هذه الأيام -عشر ذي الحجة- أحاديث. منها ما روى البخاري عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: «ما العمل في أيام أفضل منها في هذه...». وفي «سنن أبي داود»: أن رسول الله ﷺ كان يصوم هذا العشر. [٢٤٣٧].

(٥) وقوله: (أو يوم عرفة...). أقوال في المراد بالأيام المعلومات هنا؛ فعن ابن عباس رواية: «أنها يوم النحر، وثلاثة أيام بعده». وروى هذا عن ابن عمر، وإبراهيم النخعي أيضًا. وروي عن ابن زيد ابن أسلم: «أنها يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام التشريق»؛ كما نقله كله ابن كثير. فهذه ثلاثة أقوال أوردها المفسر.

رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴿٢٨﴾ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ الَّتِي تَنْحَرُ فِي يَوْمِ الْعِيدِ وَمَا بَعْدَهُ مِنْ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ إِذَا كَانَتْ مُسْتَحَبَّةً ^(١) ﴿وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ﴾ ^(٢٨) أَي: الشديد الفقر.

﴿٢٩﴾ - ﴿ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ أَي: يزيلوا أوساخهم ^(٢) وشعثهم كطول الظفر ﴿وَلَيُؤْفُوا﴾ بالتخفيف والتشديد ^(٣) ﴿نُذُورَهُمْ﴾ من الهدايا والضحايا ^(٤) ﴿وَلَيَطُوفُوا﴾ طواف الإفاضة ^(٥) ﴿يَالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ ^(٢٩) أَي: القديم؛ لأنه أول

(١) قوله: (إذا كانت مستحبة). أَي: أما الواجبة كالنذر وجزاء الصيد وفدية الأذى وفدية التمتع والقران كل ذلك لا يجوز لصاحبه أن يأكل منه بل يجب التصديق به. هذا مذهب الشافعية، ويجوز بل يستحب الأكل من هدي التمتع والقران عند الأئمة الثلاثة. ثم الأمر في ﴿فَكُلُوا﴾ للإباحة - أو الاستحباب -؛ لأن الجاهلية حرمت الأكل منها، فأحلها الله تعالى، والأمر بعد الحظر للإباحة. نقله ابن كثير عن إبراهيم النخعي. اهـ.

(٢) قوله: (يزيلوا أوساخهم). يزيلوا: تفسير ﴿لَيَقْضُوا﴾. و(أوساخهم). تفسير ﴿تَفَثَهُمْ﴾. التفت: الأوساخ بترك الادهان والاستحداد. كما يعلم من «المصباح». وما ذكره المفسر مروي عن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، وغيرهم. وفي رواية عن ابن عباس: «التفت: المناسك».

(٣) قوله: (بالتشديد...). قرأ شعبة: ﴿وَلَيُؤْفُوا﴾: بتشديد الفاء، مضارع «وَفَّى». والباقون: بتخفيفها: ﴿وَلَيُؤْفُوا﴾، مضارع «أَوْفَى». ولكن ابن ذكوان قرأ بكسر اللام في ﴿وَلَيُؤْفُوا﴾ و﴿وَلَيَطُوفُوا﴾. والجمهور بتسكينها. وتُسَكَّنُ لام الأمر إذا دخل عليها الواو أو الفاء أو ثم.

(٤) قوله: (من الهدايا...). روي عن مجاهد، وعن ابن عباس مثله، قال: «يعني: نحر ما نذروا من البدن». اهـ. فالنذر هنا يحتمل كونه بالمعنى الفقهي، وكونه بمعنى الأمور المتحتمة في الحج. ذكرهما البيضاوي.

(٥) قوله: (طواف الإفاضة). وهو من أركان الحج، يدخل وقته بانتصاف ليلة النحر، ويشترط تقدم الوقوف بعرفة، كما فصله الفقهاء.

بيت وضع للناس^(١).

﴿٣٠﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ مقدر^(٢)، أي: الأمر أو الشأن ذلك المذكور
 ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ﴾ هي ما لا يحل انتهاكه^(٣) ﴿فَهُوَ﴾ أي: تعظيمها
 ﴿خَيْرٌ لَهُ، عِنْدَ رَبِّهِ﴾ في الآخرة ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآَنَعَمُ﴾ أكلاً بعد
 الذبح^(٤) ﴿إِلَّا مَا يُتَلَّى عَلَيْكُمْ﴾ تحريمها في «حُرْمَتِ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ»
 [المائدة: ٣]^(٥) الآية؛ فالاستثناء منقطع^(٦)، ويجوز أن يكون متصلاً،
 والتحريم لما عرض من الموت ونحوه. ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾

= وطواف النسك ثلاثة: طواف القدوم، وهو سنة، وطواف الإفاضة، وهو ركن،
 وطواف الوداع، وهو واجب. ويسن الطواف المطلق في أي وقت شاء.

(١) قوله: (لأنه أول بيت). تعليل لتسمية الكعبة بالبيت العتيق. قاله الحسن البصري. وعن
 مجاهد، وقتادة: «لأنه أعتق من الجابرة أن يسلطوا عليه». وروى الترمذي هذا الوجه
 مرفوعاً. [٣١٧٠]، وعلى كل، المراد بالبيت العتيق: الكعبة المشرفة. ولا خلاف في ذلك
 ذكره ابن جرير.

(٢) قوله: (خبر مبتدأ). ذكر نحوه البيضاوي، وقال: «يؤتى به للفصل بين كلامين»، ويجوز
 كونه منصوباً بفعل محذوف، نحو: امثلوا ذلك. كما قاله القرطبي.

(٣) قوله: (هي ما لا يحل). ذكر نحوه مجاهد. قال: «الحرمة: مكة والحج والعمرة، وما نهى
 الله عنه عن معاصيه كلها». اهـ.

(٤) قوله: (أكلاً). تمييز محمول عن نائب الفاعل، والمعنى: أحل لكم أكلها أي: بعد الذبح.

(٥) قوله: (في) ﴿حُرْمَتِ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾... الآية (٣) من المائدة.

(٦) وقوله: (فالاستثناء منقطع). الاستثناء المنقطع ما كان المستثنى من غير جنس المستثنى
 منه، وضده: الاستثناء المتصل. كما هو معروف في النحو. وقد تقدم ذلك والوجهان

المذكوران في تفسير سورة المائدة الآية (١).

«مِنْ» للبيان^(١)، أي: الذي هو الأوثان ﴿وَلَجْتَنِيُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾^(٢) أي: الشرك بالله في تلبيتهم، أو شهادة الزور.

﴿٣١﴾ - ﴿حُفَّاءَ لِلَّهِ﴾ مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ تأكيد لما قبله^(٣)، وهما حالان من الواو ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ سَقَطًا مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَفَطَهُ الْطَيْرُ﴾ أي: تأخذه بسرعة ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ﴾ أي: تسقطه^(٤) ﴿فِي مَكَانٍ سَجِيٍّ﴾^(٥) بعيد؛ فهو لا يرجى خلاصه.

﴿٣٢﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ يقدر قبله: الأمر^(٥)، مبتدأ ﴿وَمَنْ يُعْظَمَ شَعْبُ اللَّهِ فَإِنَّهَا﴾

(١) قوله: ﴿مِنْ﴾ للبيان. «من» البنيانية، ما صح جعل ما قلها مبتدأ وما بعدها خبراً. كما هنا.

(٢) ﴿الزُّور﴾. الباطل. سمي به؛ لأنه أميل عن الحق، وأصله: الميلان كما يعلم من القرطبي. ذكر المفسر قولين في المراد به:

١ - الشرك بالله في التلبية. وفي الجاهلية كانوا يقولون فيها: لا شريك لك إلا شريكاً هو لك. ولم أجد هذا القول معزواً، إلا أنه يعلم من كلام المفسرين كالبعضاوي.

٢ - شهادة الزور. وبها فسر ابن كثير.

(٣) قوله: (تأكيد). أي: باعتبار المعنى، وهو حال مترادفة إعراباً كما قال المفسر.

(٤) قوله: (أي: تسقطه). أشار إلى أن الباء في ﴿بِهِ﴾ للتعدية.

وفي حديث البراء: «إن الكافر إذا توفته الملائكة وصعدوا بروحه إلى السماء فلا تفتح لها أبواب السماء، فيرمى بها إلى الأرض ثم قرأ هذه الآية...». وهو يدل على أن هذا ليس مجرد تمثيل بل أمر واقعي. أعاذنا الله من تلك الحالة. والحديث رواه أحمد (٤/٢٨٧)، وأبو داود (٣/٥٤٦)، والنسائي (٤/٧٨)، وابن ماجه (١/٤٩٤) بسياق مفصل.

(٥) قوله: (يقدر) كما تقدم قريباً. فيكون ﴿ذَلِكَ﴾ خبراً للمبتدأ محذوف تقديره: الأمر ذلك.

أي: فإن تعظيمها^(١)، وهي البدن التي تهدي للحرم^(٢)، بأن تستحسن وتستسمن^(٣) ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾^(٣٢) منهم، وسميت شعائر^(٤)؛ لإشعارها بما تعرف به أنها هدي كطعن حديدة بسنامها.

﴿٣٢﴾ - ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ كركوبها والحمل عليها^(٥) ما لا يضرها ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وقت نحرها ﴿ثُمَّ مَحْلُهَا﴾ أي مكان حلّ نحرها ﴿إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾^(٣٣) أي: عنده، والمراد: الحرم جميعه^(٦).

-
- (١) قوله: (أي: فإن تعظيمها) أشار به إلى تقدير مضاف، فيكون الكلام من إيجاز الحذف.
- (٢) وقوله: (وهي...) أي: الشعائر: البدن: جمع بدنة. الإبل.
- (٣) وقوله: (بأن تستحسن). تصوير للتعظيم. أي: صورة تعظيمها: أن تستحسن وتستسمن. روى ذلك عن ابن عباس.
- (٤) قوله: (وسميت شعائر...). فالشعائر: جمع شعيرة، بمعنى: مشعورة. وهي في الأصل: كل شيء لله تعالى فيه أمرٌ أشعرَ به وأعلم، ومنه إشعار البدنة، كما يعلم من القرطبي، وقد تقدم الكلام عليه في سورة المائدة الآية (١).
- (٥) قوله: (كركوها...). أي: ولبنها وصوفها وغير ذلك. عن ابن عباس وغيره: «له تلك المنافع إلى أن يبعثها هديًا، فإذا بعثها هديًا فلا يتنفع بها»، فالمراد بالأجل المسمى على هذا القول بعثها هديًا، وقال عطاء بن أبي رباح وغيره: «بل له الركوب وإن بعثها هديًا»، لحديث «الصحيحين» عن أنس: أن رسول الله ﷺ رأى رجلًا يسوق بدنة، قال: «اركبها»، قال: إنها بدنة، قال: «اركبها، ويحك...»، ويجوز الركوب للحاجة في قول الأئمة الأربعة على تفصيل، فالمراد بالأجل المسمى على هذا القول: وقت نحرها، كما قال المفسر، وقال كذلك القرطبي.

- (٦) قوله: (والمراد...) فالكعبة والمسجد الحرام والبيت العتيق كل ذلك يطلق في عرف الشرع على الحرم كله، ولذا ذكر العلماء أن مضاعفة الحسنات عامة في كل الحرم.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ أي: جماعة مؤمنة سلفت قبلكم ﴿جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾ بفتح السين مصدر، وبكسر ها اسم مكان^(١): أي: ذبحاً قرباناً أو مكانه ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ عند ذبحها^(٢) ﴿فَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَحْدُ فَلَهُ أَسْلِمُوا﴾ انقادوا ﴿وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ﴾^(٣) المطيعين المتواضعين.

﴿٣٥﴾ - ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ﴾ خافت ﴿قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ﴾ من البلايا ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾ في أوقاتها ﴿وَعَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾^(٣٥) يتصدقون.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَالْبُدْنَ﴾ جمع بدنة، وهي الإبل^(٤) ﴿جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّن شَعِيرِ اللَّهِ﴾

(١) قوله: (بفتح السين...) قراءتان: بكسر السين: ﴿مَنَسْكَ﴾: قراءة حمزة، والكسائي، وخلف. وبفتحها: قراءة الجمهور. فالفتح على أنه مصدر ميمي. وبكسر ها: اسم مكان، كما قال المفسر. وهو من: نَسَكَ يَنْسُكُ، بوزن: قتل يقتل، فظرفه القياسي بفتح السين، والكسر سماعي، كمسجد، وتفسيره بالذبح: مروي عن مجاهد. نقله القرطبي. وروي عن ابن عباس: ﴿﴿مَنَسْكَ﴾﴾: عيداً. كما في ابن كثير. وروي عن زيد بن أسلم: «أن المنسك مكة لم يجعل الله لأمة قط منسكاً غيرها». اهـ. ابن كثير.

(٢) قوله: (عند ذبحها). كما فسر كذلك ابن كثير، والقرطبي، وغيرهما.

(٣) قوله: (المطيعين). روي نحوه عن أئمة التفسير، فقال مجاهد: «المطمئنين»، والضحاك، وقتادة: «المتواضعين»، والسدي: «الوجلين»، وقال عمرو بن أوس: «الذين لا يظلمون وإذا ظلّموا لم ينتصروا». كما في ابن كثير.

(٤) قوله: (وهي الإبل). ظاهره أنها لا تطلق على غير الإبل كما تدل عليه الآية، وعزاه القرطبي إلى ابن مسعود، وعطاء، والشافعي. وقال مالك وأبو حنيفة: «تطلق على غير الإبل». اهـ. ونقل ابن كثير عن عطاء، وابن عمر، وابن المسيب، هي: البقرة، والإبل، وعن مجاهد: «الإبل»، ورجح ابن كثير أنها تطلق على البقرة. اهـ.

أعلام دينه ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ نفع في الدنيا كما تقدم، وأجر في العقبى ^(١) ﴿فَاذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ عند نحرها ﴿صَوَافٍ﴾ قائمة على ثلاث ^(٢) معقولة اليد اليسرى ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا﴾ سقطت ^(٣) إلى الأرض بعد النحر وهو وقت الأكل منها ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ إن شئتم ^(٤) ﴿وَأَطِيعُوا أَلْقَانِعَ﴾ الذي يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض ^(٥) ﴿وَالْمُعْتَرِّ السَّائِلِ أَوْ الْمُتَعَرِّضِ﴾ كذلك ^(٦) أي: مثل ذلك التسخير ﴿سَخَرْنَاهَا لَكُمْ﴾ بأن تنحر وتركب، وإلا لم تطق ^(٦) ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ^(٣٦) إنعامي عليكم.

(١) قوله: (نفع... وأجر...). كما روي عن مجاهد، وقاله القرطبي.

(٢) قوله: (قائمة على ثلاث). أي: ثلاث قوائم، كما ورد التفسير بذلك عن ابن عباس. وكما روى أبو داود عن جابر: أن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا ينحرون البدن معقولة اليسرى، قائمة على ما بقي من قوائمها. اهـ. [١٧٦٧].

(٣) قوله: (سقطت). كما روي عن ابن عباس، ومجاهد، ومقاتل. وعن ابن عباس أيضًا: «نحرت». وعن زيد بن أسلم: «ماتت». ومعنى «وجب» في اللغة: سقط. يقال: وجبت الشمس: إذا سقطت أي: غربت، ووجب الحائط: إذا سقط. أفاده القرطبي.

(٤) قوله: (إن شئتم). أفاد أن الأمر ليس للوجوب. ويندب من الهدى التطوع، ولا يجوز من الواجب كما سبق. والأمر في ﴿وَأَطِيعُوا﴾ أيضًا للإباحة على ما نقله القرطبي عن مجاهد وغيره. والتصدق بشيء من لحمه واجب عند الشافعية.

(٥) قوله: (الذي يقنع) هذا المعنى للقانع، مروى عن ابن عباس، وكذا تفسير المعتز: بالسائل مروى عنه. وروي أيضًا: القانع: الذي يقنع إليك ويسألك، والمعتز: الذي يعترك يتضرع ولا يسألك. وروي هذا عن الحسن، وزيد بن أسلم كما في ابن كثير. ونحوه اختار ابن جرير، وفسر اللفظان بغير ذلك أيضًا.

(٦) قوله: (وإلا لم تطق). أي: وإن لم يسخرها الله تعالى لنا لم نطق على ذلك لأنها أعظم منا أبدانًا وأقوى منا أعضاءً كما ذكره القرطبي.

- ﴿٣٧﴾ - ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا﴾ أي: لا يرفعان إليه ^(١) ﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ النَّفْثَى مِنْكُمْ﴾ أي: يرفع إليه منكم العمل الصالح الخالص له مع الإيمان ﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ﴾ أرشدكم لمعالم دينه ومناسك حجه ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ ^(٣٧) أي: الموحدين.
- ﴿٣٨﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ غوائل المشركين ^(٢) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ﴾ في أمانته ﴿كَفُورٍ﴾ ^(٣٨) لنعمته، وهم المشركون، المعنى: أنه يعاقبهم ^(٣).
- ﴿٣٩﴾ - ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتَلُونَ﴾ أي: للمؤمنين أن يقاتلوا، وهذه أول آية نزلت في الجهاد ^(٤) ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي: بسبب ^(٥) أنهم ﴿ظَلِمُوا﴾ بظلم الكافرين إياهم ﴿وَلِإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ ^(٣٩).

(١) قوله: (أي: لا يرفعان...) أفاد به أن المراد بالنيل هنا القبول، مجازاً. كما قاله القرطبي، ونقل عن ابن عباس: «أن الجاهلية يضربون البيت بدماء البدن، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك فنزلت الآية». اهـ. وبنحوه روى ابن أبي حاتم عن ابن جريج.

(٢) قوله: (غوائل) جمع غائلة، بمعنى: الشر، مفعول به ﴿يُدْفَعُ﴾.

(٣) قوله: (المعنى: أنه...) فيه إشارة إلى تأويل صفة الرحمة بلازمها، كما تقدم نظير ذلك.

فائدة: قال البلاغيون: لفظ العموم نحو «كل» إذا دخل على النفي أفاد عموم النفي، أي: السلب الكلي، نحو: كل عامل لم يحضر، بمعنى: أنه لم يحضروا ولا واحد منهم، وإذا دخل النفي على «كل» أفاد نفي العموم. نحو: لم يحضر كل شخص، أي: لم يقع حضور الجميع فيمكن حضور بعضهم، ولكن هذه القاعدة أغلبية. فبهنا دخل النفي على «كل» مع أنه لعموم النفي. وتقدم التنبيه على هذه القاعدة في تفسير سورة البقرة الآية (٢٧٥).

(٤) قوله: (هذه أول آية...) روي ذلك عن ابن عباس وغيره كما في ابن جرير وابن كثير، نقل القرطبي عن ابن عباس، وابن جبير: «أنها نزلت عند هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة». اهـ.

(٥) قوله: (بسبب). أفاد أن الباء للسببية.

﴿٤٠﴾ - هم ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ في الإخراج، فما أخرجوا^(١) ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ أي: بقولهم ﴿رَبُّنَا اللَّهُ﴾ وحده، وهذا القول حق، فالإخراج به إخراج بغير حق ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ^(٢)﴾ بدل بعض من «النَّاسَ»، ﴿بِبَعْضٍ لَهْأَمَّتْ﴾ بالتشديد للتكثير وبالتخفيف^(٣) ﴿صَوْمِعُ﴾ للرهبان^(٤) ﴿وَبَيْعُ﴾ كنائس^(٥) للنصارى ﴿وَصَلَوْتُ﴾ كنائس لليهود بالعبرانية^(٦) ﴿وَمَسْجِدُ﴾ للمسلمين ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا﴾ أي: المواضع المذكورة^(٧) ﴿أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرٌ﴾

(١) قوله: (فما أخرجوا). قدره للدخول إلى ما بعده وبهذا التقدير يكون الاستثناء: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ مفرغاً مع تقدير حرف الجر، ويجوز كون الاستثناء منقطعاً، والمستثنى منه ﴿حَقٍّ﴾، فلا يحتاج إلى هذا التقدير، والمعنى: أخرجوا بغير حق لكن لقولهم ربنا الله. نقله القرطبي عن سيبويه.

(٢) قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ﴾. قال القرطبي: «أي: لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء، لاستولى أهل الشرك وعطلوا ما بنته أرباب الديانات من مواضع العبادات». اهـ. وقال: «أي: لولا هذا الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس وفي زمن عيسى الصوامع والبيع، وفي زمن محمد ﷺ المساجد». اهـ.

(٣) قوله: (بالتشديد...). أي: تشديد الدال: قراءة الجمهور. وبالتخفيف: ﴿لَهْأَمَّتْ﴾: قراءة نافع، وابن كثير، وأبي جعفر. والتشديد لإفادة التكثير والمبالغة.

(٤) قوله: (لرهبان). جمع راهب: عباد النصارى؛ فالصوامع: المعابد الصغار للنصارى أي: لرهبانهم. قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وغيرهم. ومفردها: صومعة.

(٥) قوله: (كنائس). جمع كنيسة. وهي معابد النصارى أوسع من الصومعة. روي عن الضحاك، وقتادة، ومقاتل، وغيرهم. ومفرد البيع: بيعة بكسر الباء.

(٦) وقوله: (وكنائس لليهود) روي عن ابن عباس، وعكرمة، والضحاك، وغيرهم. واليهود يسمونها: صلواتاً، أي: بالعبرانية. كما قاله القرطبي. فهي جمع صلوات، أو صلاة بمعنى: موضع صلاة مجازاً كما يعلم من «إعراب القرآن» للدرويش.

(٧) قوله: (أي: المواضع المذكورة). أفاد أن الضمير في ﴿فِيهَا﴾ يعود على الجميع، كما قاله الضحاك، واختاره ابن جرير. وقيل: إلى ﴿وَمَسْجِدُ﴾ خاصة لأنه أقرب مذكور.

وتنقطع العبادات بخرابها ﴿وَلْيَنْصُرَكَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي: ينصر دينه^(١) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ﴾ على خلقه ﴿عَزِيزٌ﴾^(٢) منيع في سلطانه وقدرته.

﴿٤١﴾ - ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ بنصرهم على عدوهم ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ جواب الشرط^(٣)، وهو وجوابه صلة الموصول، ويقدر قبله: «هم»^(٤) مبتدأ. ﴿وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾^(٥) أي: إليه مرجعها في الآخرة.

﴿٤٢﴾ - ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ فيه تسلية للنبي ﷺ ﴿فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ﴾^(٦) قوم نوح ﴿تَأْنِيثٌ قَوْمٌ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى﴾^(٧) ﴿وَعَادٌ﴾ قوم هود ﴿وَنُوحٌ﴾ قوم صالح.

(١) قوله: (أي: ينصر دينه). أفاد أن فيه تقدير مضاف، أو المراد: أن نصر الله معناه: نصر دينه ونبيه.

(٢) قوله: (جواب الشرط). يعني قوله ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ جواب الشرط ﴿إِنْ مَكَّنَّاهُمْ﴾ وما بعده معطوفات.

(٣) وقوله: (ويقدر قبله...). أي: قبل ﴿الَّذِينَ﴾ ليكون ﴿الَّذِينَ﴾ خبراً لهذا المقدر، وهذا أحد أوجه الإعراب. وقيل: ﴿الَّذِينَ﴾ نعت لـ ﴿مَنْ﴾ السابق. فهو في محل نصب، وقيل: نعت لـ ﴿الَّذِينَ﴾ في قوله ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُوا﴾ فهو في محل جر، وما ذكر المفسر أقرب. وذكر القرطبي هذه الأوجه. ونقل عن ابن عباس: «إن هذه الآية في المهاجرين والأنصار والتابعين». وروى ابن أبي حاتم عن عثمان أنها نزلت في الصحابة، وكذا قال قتادة.

(٤) ﴿فَقَدْ كَذَّبَتْ﴾ جواب الشرط. وهو في الأصل علة للجواب المحذوف، والتقدير: وإن يكذبوك فلا تحزن - مثلاً - فقد كذبت. والله أعلم. فهو من باب الإيجاز.

(٥) قوله: (تأنيث قوم...). «قوم»: اسم جمع، أي يدل على الجماعة، وليس له مفرد من لفظه. وجمع التكسير وأسمااء الجموع يجوز تذكيرها وتأنيثها فيجوز في الفعل الماضي: التاء وتركها. والتذكير بتأويل أنها جمع. والتأنيث باعتبار أنها جماعة. كما بينه النحاة.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾ ﴿٤٣﴾.

﴿٤٤﴾ - ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ قوم شعيب ﴿وَكَذَّبَ مُوسَى﴾ كذبه القبط، لا قومه بنو إسرائيل^(١): أي: كذب هؤلاء رسلهم، فللك أسوة بهم ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ أمهلتهم بتأخير العقاب لهم ﴿ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ﴾ بالعذاب ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ﴿٤٤﴾ أي: إنكاري^(٢) عليهم بتكذيبهم بإهلاكهم^(٣)، والاستفهام للتقرير، أي: هو واقع موقعه.

﴿٤٥﴾ - ﴿فَكَانَ﴾ أي: كم^(٤) ﴿مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ وفي قراءة: «أَهْلَكْنَاهَا»^(٥)، ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ أي: أهلها بكفرهم^(٦) ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ ساقطة ﴿عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ سقوفها^(٧) ﴿وَوَكَانَ﴾ كم من ﴿بَيْتٍ مُّعْطَلَةٍ﴾ متروكة بموت أهلها ﴿وَقَصْرِ

(١) قوله: (لا قومه). لا: عاطفة. أي: لم يكذبه قومه بنو إسرائيل، بل آمنوا به، ولذلك لم يقل: «وقوم موسى».

(٢) قوله: (إنكاري). أفاد أن ﴿نَكِيرِ﴾ مضاف إلى ياء المتكلم؛ حذف تخفيفاً، وهو اسم مصدر لأنكر.

(٣) قوله: (بتكذيبهم). الباء للسببية. متعلق بـ(إنكاري). والباء في (إهلاكهم) للتصوير، متعلقة به

أيضاً، أي صورة إنكاري عليهم: إهلاكهم. فالخرفان بمعنيين، ولذا تعلقا بشيء واحد.

(٤) قوله: (أي: كم). كأي اسم بمعنى: كم الخبرية. وأجاز ابن مالك وغيره مجيئها للاستفهام،

وهي هنا خبرية مبنية على الكسر في محل رفع مبتدأ. والخبر: جملة ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾، وقد

فصلنا الكلام عن «كأي» وغيرها في رسالتنا «إحكام العدد في أحكام العدد».

(٥) قوله: (وفي قراءة...). قرأ أبو عمرو، ويعقوب: بالتاء للمتكلم: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾. وقرأ

الباقون: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾.

(٦) قوله: (أي: أهلها). أشار به إلى أن في الكلام مجازاً مرسلًا، أو مجازاً عقليًا، أو تقدير مضاف.

(٧) قوله: (ساقطة... سقوفها...). كما تقدم في سورة البقرة وغيرها.

مَشِيدٌ ﴿٤٥﴾ رفيع، خالٍ بموت أهله.

﴿٤٦﴾ - ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ ^(١) أي: كفار مكة ﴿فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ ما نزل بالمكذبين قبلهم ﴿أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ أخبارهم بالإهلاك وخراب الديار، فيعتبروا ﴿فَإِنَّهَا﴾ أي: القصة ^(٢) ﴿لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ تأكيد ^(٣).

﴿٤٧﴾ - ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ ^(٤) بإنزال العذاب،

= فائدة: نقل القرطبي: «إن هذا القصر والبئر في حضرموت معروفان»، ونقل عن الضحاك: «إن البئر: الرس، وكانت بعدن باليمن في بلد يقال له «حضور» نزل بها أربعة آلاف ممن آمن بصالح، ونجوا من العذاب ومعهم صالح، فمات صالح فسمي المكان بـ«حضرموت»، وسكنوا هناك...» اهـ. وقال في «إعراب القرآن» للدرويش: «وعاشوا مدة ثم كفروا فأهلكوا، وعطلت بئرهم» اهـ. ملخصاً.

(١) ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾. الهمزة للاستفهام الإنكاري. أو للحث على السير والاعتبار، كما يعلم من «إعراب القرآن وبيانه» للدرويش. والفاء: عاطفة على مقدر، والفاء في ﴿فَتَكُونَ﴾ سببية، والفعل «تكون» منصوب بـ«أن» مضمرة وجوباً، وقد تقدم مثل هذا التركيب مراراً.
(٢) قوله: (أي: القصة) أشار إلى أن الضمير راجع إلى القصة، وهو كضمير الشأن، ولكن إذا كان الضمير مذكراً يقال: ضمير الشأن، وإذا كان مؤنثاً يقال: ضمير القصة، ومقصودهما واحد. وقد تقدم ذلك.

(٣) قوله: (تأكيد) أي قوله: ﴿الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ تأكيد؛ لأن القلب محله داخل الصدر، فذكره للتأكيد، وفائدة التأكيد: أن العمى حقيقة في البصر، ومجاز في القلب، فلما استعمل في القلب مجازاً ناسب زيادة التأكيد عليه، كما يعلم من «إعراب القرآن». قال ابن كثير في معنى الآية: «أي: ليس العمى عمى البصر، وإنما العمى عمى البصيرة» اهـ.

(٤) هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث أو أبي جهل ذكرهما القرطبي.

فأنزله يوم بدر^(١) ﴿وَلَيْتَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾ من أيام الآخرة^(٢) بسبب العذاب
﴿كَأَلَفَ سَنَةً مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾^(٣) بالتاء والياء^(٣)، في الدنيا.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا﴾ المراد أهلها^(٤)
﴿وَلِيَ الْمَصِيرُ﴾^(٥) المرجع.

﴿٤٩﴾ - ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة ﴿إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾^(٦) بَيْنَ
الإنذار، وأنا بشير للمؤمنين^(٥).

﴿٥٠﴾ - ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ من الذنوب ﴿وَرِزْقٌ
كَرِيمٌ﴾^(٧) هو الجنة^(٦).

﴿٥١﴾ - ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ القرآن بإبطالها ﴿مُعْجِزِينَ﴾ من اتباع النبي،

(١) وقوله: (فأنزله يوم بدر) كما قال الزجاج: «استعجلوا العذاب فأعلمهم الله أنه لا يفوته شيء، وقد نزل بهم في الدنيا يوم بدر». اهـ.

(٢) قوله: (من أيام الآخرة). قاله عكرمة، قال: «أعلمهم الله إذا استعجلوه بالعذاب في أيام قصيرة أنه يأتيهم به في أيام طويلة». اهـ. فيوم في الآخرة كألف سنة من أيام الدنيا، كما يدل على ذلك ما رواه الترمذي والنسائي عن أبي هريرة مرفوعاً: «يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم: خمسمائة عام». اهـ.

(٣) قوله: (بالتاء والياء). قرأ بالياء: ﴿يَعُدُّونَ﴾: ابن كثير، وحزمة، والكسائي، وخلف. وبالتاء: ﴿تَعُدُّونَ﴾: الباقون.

(٤) قوله: (المراد أهلها). أشار إلى وجود المجاز المرسل، كما تقدم نظيره.

(٥) قوله: (وأنا بشير...). قدره لمناسبة الآية التالية، فهي دليل على هذا المقدر.

(٦) قوله: (هو الجنة). قال محمد بن كعب القرظي: «إذا سمعت الله يقول ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(٥) فهو الجنة». اهـ. ابن كثير.

أي: ينسبونهم إلى العجز^(١)، ويثبطونهم عن الإيمان، أو مقدرين عجزنا عنهم، وفي قراءة: «مُعْجِزِينَ»: مسابقين لنا^(٢)، أي: يظنون أن يفوتونا بإنكارهم البعث والعقاب ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (٥١) النار^(٣).

﴿٥٢﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ هو نبي أمر بالتبليغ ﴿وَلَا نَبِيَّ﴾ أي: لم يؤمر بالتبليغ^(٤) ﴿إِلَّا إِنْ تَمَتَّى﴾ قرأ^(٥) ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ قراءته ما

(١) قوله: (أي: ينسبونهم). هنا قراءتان: «مُعْجِزِينَ»: بتشديد الجيم من باب التفعيل: قرأه ابن كثير، وأبو عمرو. و«مُعْجِزِينَ»: من باب المفاعلة: قرأه الباقون. وعلى الوجه الأول فمعناه: ناسين المؤمنين إلى العجز، فالتفعيل للمعنى النسبة كما يقال: فسقت فلاناً، أي: نسبته إلى الفسق. وهذا المعنى ذكره القرطبي بدون عزو. أو المعنى: مثبطين المؤمنين عن الإسلام. قاله مجاهد، وابن الزبير في معنى «مُعْجِزِينَ».

(٢) وقوله: (مسابقين...). كما قاله ابن عباس: «مغالين مشاقين»، وقال الأخفش: «معاندين مسابقين». اهـ. كما يعلم من القرطبي.

(٣) قوله: (النار) قال ابن كثير: «وهي النار الحارة الموجعة الشديدة عذابها ونكالها، أجارنا الله منها». اهـ. وهي من أسماء النار.

(٤) قوله: (أي: لم يؤمر). لعله يريد سواء أمر بالتبليغ أم لا، وليس المراد أنه لم يؤمر بالتبليغ، حتى تكون النسبة بينهما التباين؛ لأن المشهور أن النبي أعم من الرسول فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً؛ كما يشير إلى ذلك قول المفسر في تفسير الرسول: إنه نبي أمر بالتبليغ. هذا وفي الفرق بين النبي والرسول أقوال؛ أشهرها أن النبي من أوحى إليه سواء أمر بالتبليغ أم لم يؤمر، والرسول من أوحى إليه وأمر بالتبليغ؛ فيكون النبي أعم من الرسول مطلقاً. كما يعلم من كتب العقيدة وغيرها.

(٥) قوله: (قرأ...). وبه فسر أكثر المفسرين كما نقله ابن كثير عن البغوي، وروى نحوه عن ابن عباس، والضحاك، ومجاهد بألفاظ متقاربة.

ليس من القرآن مما يرضاه المرسل إليهم^(١)، وقد قرأ^(٢) النبي ﷺ في سورة النجم بمجلس من قريش: «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزَّىٰ (١٧) وَمَنُوءَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ (٢٠)»، بإلقاء الشيطان على لسانه من غير علمه ﷺ به: «تلك الغرائق العلا، وإن شفاعتهن

(١) قوله: (ما ليس): ما: مفعول به ﴿أَلْقَى﴾.

(٢) وقوله: (وقد قرأ...) ما ذكره المفسر يسمى بقصة الغرائق. قال ابن كثير: «رويت من طرق كلها مرسلة، ولم أرها مسندة من وجه صحيح»، وكذا قاله القرطبي، قال: «وليس منها شيء يصح». اهـ. وقال القاضي عياض في كتاب «الشفاء» ما حاصله: «إن النبي ﷺ معصوم من الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه، لا قصدًا ولا عمدًا، ولا سهوًا ولا غلطًا، وحديث الغرائق له جوابان:

الأول: أنها لم تصح، لم يخرجها أحد من أهل الصحة ولا رواه بسند سليم متصل ثقة. والثاني: لو سلمنا فنجيب بأنه لم يقع من النبي ﷺ شيء مما ذكر، ويمكن أن الشيطان حاول محاكاة النبي ﷺ في بعض سكتاته، ليلبس على بعض السامعين...» اهـ. كما روى ابن عباس في تفسير الآية: «إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه». اهـ. وأفادنا بعض مشايخنا: أن معنى إلقاء الشيطان في أمانة الرسول: إلقاء الشبهات في قلوب الناس فيما يبين لهم النبي ﷺ. كما قال المشركون في حرمة الميتة وحل الذبيحة: إن محمدًا يجل ما قتله الإنسان، ويحرم ما قتله الله، ونحو ذلك، وهذا المعنى واضح ومناسب جدًّا، هذا وقد ألف الشيخ المحدث ناصر الدين الألباني رَحِمَهُ اللهُ رسالة في الرد على أحاديث الغرائق بعنوان: «نصب المنجنيق على أحاديث الغرائق»؛ فأجاد وأفاد.

والمفسر رَحِمَهُ اللهُ تبع في إيراد هذا الحديث بعض المفسرين كالبعضاوي بناءً على شهرته، وكان الأولى عدم إيراده أو الرد عليه بعد ذكره. رَحِمَهُ اللهُ. وعلى كل حال في هذه الآية تسلية للنبي ﷺ أي: لا يهمنك ذلك، فقد أصاب مثل ذلك من قبلك من المرسلين كما أفاده ابن كثير. وثبت أن المشركين سجدوا عند سماعهم سورة النجم؛ وكان ذلك لقوة تأثير القرآن الكريم في القلوب. أفاد ذلك بعض مشايخنا.

فائدة: الغرائق: جمع غُرْنُوق أو غُرْنِيق أو غُرْنُوق: طائر مائي طويل العنق.

لترتجى»؛ ففرحوا بذلك، ثم أخبره جبريل بما ألقاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن. فسلي بهذه الآية ليطمئن ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ﴾ يبطل ^(١) ﴿مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ﴾ يشبثها ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بإلقاء الشيطان ما ذكر ^(٢) ﴿حَكِيمٌ ٥٢﴾ في تمكينه منه، يفعل ما يشاء.

٥٣- ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً﴾ محنة ﴿لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ شك ونفاق ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: المشركين، عن قبول الحق ^(٣) ﴿وَالِإِنِ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ٥٤﴾ خلاف طويل مع النبي ﷺ والمؤمنين، حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم، ثم أبطل ذلك.

٥٤- ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ التوحيد والقرآن ﴿أَنَّهُ﴾ أي: القرآن ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ فيؤمنوا به، فتخيت ﴿تَطْمِئِنُّ﴾ له، قلوبهم وإن الله لهادٍ للذين ءامنوا إلى صراطٍ ﴿طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ٥٥﴾ أي: دين الإسلام.

٥٥- ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِيقَةٍ﴾ شك ﴿مِّنْهُ﴾ أي: القرآن ^(٤)، بما ألقاه الشيطان ^(٥) على لسان النبي ثم أبطل ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ أي ساعة

(١) قوله: (يُبطل). قاله ابن عباس، وغيره. وهو تفسير بالمراد، والنسخ في اللغة: الإزالة، أو النقل.

(٢) قوله: (بالقاء... في تمكينه). خص بذلك لمناسبة المقام على ما ذهب إليه.

(٣) قوله: (عن قبول الحق) متعلق بـ ﴿وَالْقَاسِيَةِ﴾.

(٤) قوله: (أي: القرآن). قاله ابن جريج، واختاره ابن جرير. وعن ابن جبير، وابن زيد:

﴿مِّنْهُ﴾، أي: مما ألقى الشيطان.

(٥) وقوله: (بما ألقاه الشيطان). هذا بناء على التفسير بحديث الغرائق.

موتهم، أو القيامة^(١)، فجأة^(٢) ﴿أَوْ يَأْتِيهِمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ هو يوم بدر^(٣)، لا خير فيه للكفار، كالريح العقيم التي لا تأتي بخير، أو هو يوم القيامة لا ليل بعده^(٤).

﴿٥٦﴾ - ﴿أَمَلَكْتُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم القيامة ﴿لِلَّهِ﴾ وحده. وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف^(٥) ﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ بالمجازاة، بين المؤمنين والكافرين بما يبين بعده^(٦):

(١) قوله: (أي: ساعة موتهم). هذا أحد الوجهين في المراد بـ ﴿السَّاعَةِ﴾، كما يعلم من قول قتادة. والثاني: يوم القيامة. كما قال المفسر، وهو الذي جرى عليه ابن جرير.

(٢) وقوله: (فجأة) تفسير لـ ﴿بَغْتَةً﴾، وهي مصدر بمعنى: اسم الفاعل، منصوب على أنه حال، والمصدر المنكر يقع حالاً كثيراً كما قاله ابن مالك.

(٣) قوله: (هو يوم بدر) قاله ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وابن جبير، وغيرهم، واختاره ابن جرير.

(٤) وقوله: (أو هو يوم القيامة) قول آخر في المراد باليوم العقيم. قال به الضحاك، والحسن البصري. واختاره ابن كثير للآية التالية. والعقيم في اللغة: من لا يكون له ولد. ويوصف به الريح التي لا تأتي بالخير. فكذا وصف به يوم بدر أو لأنه لا مثل له في عظمه، وعن ابن جريج: «لأنهم لم ينظروا فيه إلى الليل، بل قتلوا نهاراً فصار يوماً لا ليلة له بالنسبة إليهم». ذكر الأوجه القرطبي، أما وصف يوم القيامة بالعقيم؛ فلائنه لا ليلة بعده، أو لا يعقب يوماً بعده، كما ذكره القرطبي، وأشار المفسر إلى ذلك.

(٥) قوله: (وما تضمنه...) إشارة إلى مسألة نحوية. وذلك أن «يوم» من ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب على الظرفية، والظرف يحتاج إلى عامل، وهو الفعل أو ما فيه معناه، فهنا عامل الظرف هو معنى استقر الموجود في ﴿لِلَّهِ﴾؛ لأنه جار ومجرور خبر المبتدأ، والتقدير: الملك كائن أو مستقر لله يومئذ.

(٦) قوله: (بما يبين...) متعلق بـ ﴿يَحْكُمُ﴾ أي: يحكم بينهم بالحكم الذي ذكره في قوله: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا...﴾.

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ ﴿٥٦﴾ فضلاً من الله.
 ﴿٥٧﴾ - وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥٧﴾ شديد بسبب كفرهم.

﴿٥٨﴾ - ﴿١﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿٥٨﴾ أي: طاعته من مكة إلى المدينة ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴿٥٨﴾ هو رزق الجنة ﴿وَلَا يَكُ اللَّهُ لَهُمْ خَيْرٌ مِنَ الرَّزْقِ﴾ ﴿٥٨﴾ أفضل المعطين.

﴿٥٩﴾ - ﴿٢﴾ لَيَدْخِلْنَهُمْ مُّدْخَلَ ﴿٥٩﴾ بضم الميم وفتحها ﴿٢﴾، أي: إدخالاً أو موضعاً ﴿يَرْضَوْنَهُ﴾ وهو الجنة ﴿وَلِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ﴾ بنياتهم ﴿حَلِيمٌ﴾ ﴿٥٩﴾ عن عقابهم.
 ﴿٦٠﴾ - الأمر ﴿٣﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ الذي قصصناه عليك ﴿وَمَنْ عَاقَبَ﴾ جازى من المؤمنين ﴿بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ ﴿٦٠﴾ ظلماً من المشركين، أي: قاتلهم كما قاتلوه في الشهر

(١) قال القرطبي: «سبب نزول هذه الآية أنه لما مات بالمدينة عثمان بن مظعون، وأبو سلمة ابن عبد الأسد، قال بعض الناس: «من قتل في سبيل الله أفضل ممن مات حتف أنفه، فنزلت هذه الآية مسوية بينهم وأن الله يرزق جميعهم رزقاً حسناً». اهـ. وقال ابن كثير: «يخبر الله تعالى عمن خرج مهاجراً في سبيل الله ثم قتل في الجهاد أو مات حتفه أنفه فقد حصلوا على الأجر الجزيل والثناء الجميل». اهـ. ملخصاً، ثم قال: «وأما من قتل في سبيل الله من مهاجر أو غير مهاجر فإنه حيّ عند ربه يرزق...» اهـ. وفي كلام ابن كثير إشارة إلى أن الشهيد له زيادة فضل مع اشتراكه مع غير الشهيد في الأجر الكبير الذي وعده به في هذه الآية، وكما يشير إلى ذلك كلام القرطبي.

(٢) قوله: (بضم الميم). قرأ نافع، وأبو جعفر بفتح الميم: ﴿مُدْخَلًا﴾. والباقون: بضمها: ﴿مُدْخَلًا﴾، وكلاهما محتمل لكونه مصدرًا ميميًا فيكون مفعولاً مطلقاً، ولكونه ظرفاً منصوباً، كما أشار إليه المفسر.

(٣) قوله: (الأمر) قدره ليفيد أن اسم الإشارة ﴿ذَلِكَ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، كما تقدم نظيره.

المحرّم^(١) ﴿ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ﴾ منهم، أي: ظلم بإخراجه من منزله ﴿لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ﴾
إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ ﴿عَنْ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿غَفُورٌ﴾ ﴿٦٠﴾ لهم عن قتالهم في الشهر الحرام.

﴿٦١﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ النصر ﴿يَأْتِ اللَّهُ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ أي: يدخل كلاً منهما في الآخر بأن يزيد به^(٢)، وذلك من أثر^(٣) قدرته تعالى التي بها النصر ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ دعاء المؤمنين ﴿بَصِيرٌ﴾ ﴿٦١﴾ بهم، حيث جعل فيهم الإيمان، فأجاب دعاءهم.

﴿٦٢﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ النصر أيضاً ﴿يَأْتِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت^(٤) ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ﴾ بالياء والتاء^(٥)، يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ وهو الأصنام ﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾

(١) قوله: (أي: قاتلهم...) أي: قاتل المسلمون الكفار كما قاتلهم الكفار، وفي كلام المفسر إشارة إلى سبب نزول الآية، وهو ما قاله ابن جريج، ومقاتل: أنها نزلت في سرية من الصحابة لقوا جمعاً من المشركين في شهر محرم، فناشدهم المسلمون لئلا يقتلوه في الشهر المحرم، فأبى المشركون إلا قتالهم وبغوا عليهم، فقاتلهم المسلمون فنصرهم الله عليهم». اهـ. كما في ابن كثير.

(٢) قوله: (بأن يزيد به) أي: يزيد كل من الليل والنهار بالقدر الذي يدخل فيه من الآخر، فيزيد الليل بقدر نقصان النهار كما في الشتاء، ويزيد النهار بقدر نقصان الليل كما في الصيف.
(٣) وقوله: (وذلك من أثر...) أي: إن الله تعالى هو الخالق المتصرف في خلقه بما يشاء، ينصر المؤمنين بقدرته، كما يعلم من ابن كثير وغيره.

(٤) قوله: (الثابت) هذا المعنى اللغوي للحق، فهو تعالى الحق، أي: الإله الحق الذي لا تنبغي العبادة إلا له، كما قاله ابن كثير. وقال القرطبي: «أي: ذو الحق، فدينه الحق، وعبادته حق، والمؤمنون يستحقون منه النصر». اهـ. وكلاهما متلازمان.

(٥) قوله: (بالياء والتاء). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وشعبة، وأبو جعفر: بالتاء. والباقون: بالياء.

الزائل ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ﴾ أي: العالي على كل شيء بقدرته ^(١) ﴿الْكَبِيرُ﴾ ^(٢) الذي يصغر كل شيء سواه.

(١٣) - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم ^(٢) ﴿أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ مطراً ﴿فَتُصْبِحُ﴾ ^(٣) **الْأَرْضُ مُخْضَرَّةٌ** بالنبات، وهذا من أثر قدرته ﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ﴾

(١) قوله: (بقدرته)... وبه فسر القرطبي وغيره، وقال ابن كثير: «فكل شيء تحت قهره وسلطانه وعظمته؛ لأنه العظيم الذي لا أعظم منه، العلي الذي لا أعلى منه...». والمفسر لم يتعرض لعلو الذات جرياً على ظاهر مذهب علماء الأشاعرة.

(٢) قوله: (تعلم). يشير إلى أن الرؤية هنا علمية، وليس ذلك بمتعين، فيمكن كونها بصرية، وجملة ﴿أَنَّ...﴾ مفعول به.

(٣) ﴿فَتُصْبِحُ﴾ الفاء هنا عاطفة، وما بعدها معطوف على ﴿أَنْزَلَ﴾ الواقعة خبراً لـ ﴿أَنَّ﴾. وفي مثل هذا يتعين العطف بالفاء، ولا يصح الواو، وذلك لأن هذه الجملة ﴿فَتُصْبِحُ...﴾ خالية من الضمير الرابط باسم ﴿إِنَّ﴾. فيعطف بالفاء لكي يحصل الربط بمعنى السببية والترتب، وكذلك الحكم في عطف جملة خالية عن الرابط على جملة واقعة خبراً لمبتدأ أو صلة لموصول أو صفة لموصوف، وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله:

واخصص بفاء عطف ما ليس صلة *** على الذي استقر أنه الصلة

وليست الفاء في ﴿فَتُصْبِحُ﴾ سببية واقعة في جواب الاستفهام في ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ولذلك رفع الفعل ﴿فَتُصْبِحُ﴾ وإلا لكان منصوباً بـ «أن» مضمرة وجوباً، ثم لا يصح ذلك باعتبار المعنى؛ لأن الاستفهام هنا للتقرير، ولا ينصب المضارع بعد التقرير والإثبات، بل ينصب بعد النفي أو الطلب، وهنا عطف المضارع ﴿فَتُصْبِحُ﴾ على الماضي ﴿أَنْزَلَ﴾ لإفادة أن اخضرار الأرض يبقى مدة طويلة. أفاده الدرويش في «إعراب القرآن»، و«تصبح» هنا بمعنى: تصير، ومعلوم أنه يستعمل بمعنى: صار: كان، أصبح، أمسى، أضحى، ظل، فلا تفيد التقييد بوقت الصباح والمساء، وغيرهما.

عباده في إخراج النبات بالماء ﴿خَيْرٌ﴾ بما في قلوبهم عند تأخير المطر.

﴿٦٤﴾ - ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ على جهة الملك ^(١) ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن عباده ﴿الْحَمِيدُ﴾ ^(٢) لأوليائه.

﴿٦٥﴾ - ﴿الَّذِينَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ من البهائم ^(٣) ﴿وَالْفُلُوكَ﴾ السفن ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾ للركوب والحمل ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بإذنه ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ﴾ من ^(٤) ﴿أَنْ﴾ أو لئلا ﴿تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ فتهلكوا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي النَّاسَ لِرُءُوفٍ رَحِيمٍ﴾ ^(٥) في التسخير والإمساك.

﴿٦٦﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ﴾ بالإنشاء ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عند انتهاء آجالكم

- = ونقل القرطبي عن عكرمة: أن «تصبح» هنا بمعنى الاتصاف بالخبر في الصباح، وقال: «لا يوجد هذا إلا في مكة وتامة»، يعني: إذا نزل المطر في الليل تكون الأرض مخضرة في الصباح في مكة وتامة دون غيرهما، فتتأخر الإنبات قليلاً، والله أعلم.
- (١) قوله: (على جهة الملك). أشار إلى أن اللام في ﴿لَهُ﴾ للملكية، وكان يقول الإمام السيوطي في مثل هذا: «ملكاً وخلقاً وعبيداً».
- (٢) قوله: (من البهائم). خصها بالذكر لمناسبة ما بعده، أي: الفلك من حيث إن كلاً منهما مسخر للركوب.
- وفسر ابن كثير وغيره بما هو أعم من البهائم، فقال ابن كثير: «من حيوان، وجهاد، وزروع، وثمار...». وقال القرطبي: «سخر لعباده ما يحتاجون إليه من الدواب، والشجر، والأنهار...».
- (٣) قوله: (من) أشار إلى أن حرف الجر «من» مقدرة والجار والمجرور متعلق بـ ﴿وَيُمْسِكُ﴾. فالمعنى: يمسك السماء ويحفظه من الوقوع، أو يقدر لام التعليل و«لا» النافية؛ فالمعنى: يمسك السماء لئلا تقع. وحذف حرف الجر مع «أن»، و«أن» مطرد، كما تقدم كثيراً.

﴿ثُمَّ يُخَيِّكُمُ﴾ عند البعث ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ أي: المشرك^(١) ﴿لَكَفُورٌ﴾ ﴿١٦﴾
 لنعم الله تعالى بتركه توحيد.

﴿١٧﴾ - ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ بفتح السين وكسرها^(٢): شريعة ﴿هُمُ نَاسِكُونَ﴾ عاملون به ﴿فَلَا يَنْزِعُ عَنْكَ﴾ يراد به^(٣): لا تنازعهم ﴿فِي الْأَمْرِ﴾ أي: أمر الذبيحة^(٤)، إذ قالوا: ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم ﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أي: إلى دينه ﴿إِنَّكَ لَعَلَّٰى هُدًى﴾ دين ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿١٨﴾ - ﴿وَإِنْ جَدَلُوكَ﴾ في أمر الدين ﴿فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ من

(١) قوله: (المشرك). على هذا يكون ﴿الْإِنْسَانَ﴾ عامًّا مرادًا به الخصوص، و«أل» فيه للعموم، ويحتمل كون «أل» عهدية، والإشارة إلى طائفة من المشركين، وهم الأسود بن عبد الأسد، وأبو جهل، والعاص بن هشام، وجماعة من المشركين فيما نقله القرطبي عن ابن عباس.
 (٢) قوله: (بفتح السين...). كما تقدم في الآية (٣٤)، وفسره المفسر هنا بالشرعية. وبه فسر القرطبي، فيكون المراد به هنا أخص مما هناك في الآية (٣٤)، وقال ابن كثير ما حاصله: «أن الجعل هنا إن كان بمعنى: شرع؛ فالمعنى: أن لكل نبي شرعًا، فلا ينازعونك فيما شرع الله لك، فقد كانت الشرائع في كل عصر... وإن كان «جعل» هنا بمعنى: قدر وقضى؛ فالمراد: أن هؤلاء - الكفار - يفعلون ما يفعلون عن قدر الله وقضائه، فلا تتأثر بمنازعتهم لك ولا يصرفك ذلك مما أنت عليه من الحق». اهـ.

(٣) قوله: (يراد به:...). أشار به إلى جواب إشكال هو: أن جدالهم ونزاعهم قد وقع فكيف يقال: فلا ينازعنك؟ فأجاب بأن المراد: لا تنازعهم أنت، فيكون من باب التعريض والكناية.

(٤) قوله: (أمر الذبيحة). نقل ذلك القرطبي عن فرقة من العلماء بدون عزو، وفسر هو بقوله: (فيما يشرع لأمتك). أي: أعم من أمر الذبيحة، وقد تقدم أن هذه الشبهة من الكفار مما ألقى الشيطان عليهم في أمانة النبي ﷺ، أي: فيما أعلمه النبي ﷺ.

التكذيب فيجازيكم عليه، وهذا قبل الأمر بالقتال^(١).

﴿٦٩﴾ - ﴿اللَّهُ يَخْتَكُم بَيْنَكُمْ﴾ أيها المؤمنون والكافرون ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ بأن يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر^(٢).

﴿٧٠﴾ - ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الاستفهام فيه للتقرير^(٣) ﴿أَنْكَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر ﴿فِي كِتَابٍ﴾ هو اللوح المحفوظ ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ أي: علم ما ذكر ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿٧٠﴾ سهل.

﴿٧١﴾ - ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ أي: المشركون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ﴾ هو الأصنام ﴿سُلْطَنَا﴾ حجة ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أنها آلهة^(٤) ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ بالإشراك ﴿مِنْ تَصِيرٍ﴾ ﴿٧١﴾ يمنع عنهم عذاب الله.

﴿٧٢﴾ - ﴿وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا﴾ من القرآن ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ ظاهرات، حال^(٥) ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ أي: الإنكار لها^(٦)، أي: أثره من الكراهة والعبوس^(٧) ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتُلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا﴾ من

(١) قوله: (وهذا قبل الأمر...) نقل نحوه القرطبي وغيره، فتكون الآية منسوخة.

(٢) قوله: (بأن يقول...) تصوير لاختلافهم.

(٣) قوله: (للتقرير). أي: لأن الهمزة للإنكار ودخلت على الفعل المنفي، ونفي النفي إثبات، فكان حاصل المعنى التقرير، كما تقدم مثله كثيراً.

(٤) قوله: (أنها آلهة). بدل اشتغال من الضمير في ﴿بِهِ﴾، أي: ليس للمشركين علم بأنها آلهة، بل يعلمون أنها جمادات لا تستحق العبادة، ويعبدونها عن جهل وتقليد.

(٥) قوله: (حال) أي: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ منصوب على أنه حال من ﴿ءَايَتُنَا﴾.

(٦) قوله: (أي: الإنكار). أفاد أن المنكر مصدر ميمي، وكذلك فسر البيضاوي.

(٧) وقوله: (أي: أثره...) أشار إلى تقدير مضاف.

القرآن، أي: يقعون فيهم بالبطش^(١) ﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَُمْ﴾ أي: بأكره إليكم من القرآن المتلو عليكم، هو^(٢) ﴿النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأن مصيرهم إليها ﴿وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ﴾ (٧٢) هي.

﴿٧٣﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة ﴿ضَرْبٍ مِّثْلٍ فَأَسْتَمِعُوا لَهُ﴾ وهو^(٣) ﴿إِنَّ الَّذِينَ نَدْعُونَ﴾ تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره، وهم الأصنام ﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ اسم جنس^(٤)، واحده: ذبابة، يقع على المذكر والمؤنث ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ خلقه ﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا﴾ مما عليهم من الطيب والزعفران الملطخين به ﴿لَا يَسْتَنْقِذُوهُ﴾ لا يستردوه ﴿مِنْهُ﴾ لعجزهم، فكيف

(١) قوله: (أي: يقعون فيهم...) قال القرطبي: «السطوة: شدة البطش»، ونقل عن ابن عباس وغيره ما يفيد هذا المعنى الذي فسر به المفسر.

(٢) قوله: (من القرآن) أفاد أن ﴿بَشَرٍ﴾ هنا اسم التفضيل، والمفضل عليه هو ما يسمعونه من القرآن ويكرهونه، حسب جهالتهم وعنادهم. و﴿النَّارُ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو النار، وجملة ﴿وَعَدَهَا﴾ مستأنفة، ويحتمل كون ﴿النَّارُ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿وَعَدَهَا﴾ خبر، والجملة كلها تفسير للشر. والله أعلم. والهمزة للاستفهام، والفاء عاطفة على محذوف، كما هو مذهب الزمخشري ومن تبعه.

(٣) قوله: (وهو). أي: المثل، بهذا التقدير تكون الجملة ﴿إِنَّ الَّذِينَ...﴾ خبرًا للمحذوف. ويمكن جعل الجملة بدلًا من ﴿مِثْلٍ﴾.

(٤) قوله: (اسم جنس). يعني: أن الذباب اسم جنس جمعي، وهو ما دل على متعدد ويكون مفردة بالتاء أو بياء النسبة، نحو: بقر وبقرة، شجر وشجرة، ومنه: الذباب واحده الذبابة، كما ذكره القرطبي نقلًا عن الجوهري، ويجمع الذباب على أذبة، وهو جمع القلة، وذبان، وهو جمع الكثرة. وسمي الذباب ذبابًا؛ لأنه إذا ذُبَّ آب، أي: رجع. كما قال الغزالي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْإِحْيَاءِ».

يعبدون شركاء لله تعالى، هذا أمر مستغرب^(١) عبر عنه بضرِب مثل ﴿ضَعُفَ
الطَّالِبُ﴾ العابد^(٢) ﴿وَالْمَطْلُوبُ﴾^(٣) المعبود.

﴿٧٦﴾ - ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ عَظْمَهُ﴾ عَظْمُهُ ﴿حَقَّ قَدْرُهُ﴾^(٤) عَظْمَتُهُ، إِذْ أَشْرَكُوا بِهِ مَا
لَمْ يَمْتَنِعْ مِنَ الذَّبَابِ وَلَا يَتَبَصَّرُ مِنْهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(٥) غَالِبٌ.

﴿٧٧﴾ - ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾^(٦) رَسُلًا نَزَلَ لَمَّا قَالَ
المشركون^(٧): «أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا» [ص: ٨]، ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لِمَقَالَتِهِمْ
﴿بَصِيرٌ﴾^(٨) بَمَنْ يَتَّخِذُهُ رَسُولًا؛ كَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدَ وَغَيْرِهِمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّم.

﴿٧٨﴾ - ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أَي: مَا قَدَمُوا وَمَا خَلْفُوا أَوْ مَا

(١) قوله: (هذا أمر مستغرب...) يعني أن المراد بالمثل هنا هو الخبر الغريب والقصة العجيبة،
وليس المراد تمثيل شيء بشيء، كما يعلم من البيضاوي، فالعنى: بين الله لكم هذا الخبر
الغريب فاستمعوا له. وقيل: المعنى: إن الكفار جعلوا لله مثلاً أي: شبهاً، في العبادة وهو
الأصنام، فاستمعوا حال هذا المثل وعجزه. نقل القرطبي هذا المعنى عن الأخفش، وعلى
هذا يكون المثل بمعنى: الشبه الذي جعله الكفار، ويكون فاعل ﴿ضُرِبَ﴾ الكفار، والله أعلم.

(٢) قوله: (العابد). روي نحوه عن السدي حيث قال: «الطالب العابد، والمطلوب: الصنم».
وقال ابن عباس: «الطالب: الصنم، والمطلوب: الذباب»، اختاره ابن جرير وقواه ابن كثير.
كأن الصنم يطلب الذباب ليستنقذ منه، فيكون الصنم طالباً والذباب مطلوباً.

(٣) ﴿حَقَّ قَدْرُهُ﴾: مفعول مطلق، وقد تقدم في سورة الأنعام مثله، الآية (٩١).

(٤) ﴿يَصْطَفِي﴾ أصله: يصتفي بالتاء، افتعل من الصفوة، قلبت التاء طاءً؛ لأن فاء افتعل إذا
كان أحد أحرف الإطباق، ص ض ط ظ قلبت تاؤه طاءً، كما في علم الصرف.

(٥) قوله: (نزل...) ذكر نحوه القرطبي، والقائل: الوليد بن المغيرة، فيما نقله.

عملوا وما هم عاملون بعد ﴿وَالِىَ اللّٰهُ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (٧١).

(٧٧) - (١) ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ أي: صلوا^(٢) ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ وحدوه ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ كصلة الرحم ومكارم الأخلاق ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ (٧٧) تفوزون بالبقاء في الجنة.

(٧٨) - ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللّٰهِ﴾ لإقامة دينه ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ باستفراغ الطاقة فيه. ونصب «حَقَّ» على المصدر. ﴿هُوَ اجْتَبَنَكُمْ﴾ اختاركم لدينه^(٣) ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي: ضيق^(٤)، بأن سهّله عند الضرورات كالقصر والتميم

(١) هذه الآية هي الموضع للسجود الثاني في هذه السورة، استحبتها الشافعية والحنابلة، ولا يراها الحنفية والمالكية، وأورد ابن كثير الأحاديث التي تثبت السجدين فيها، منها ما رواه أحمد وأبو داود والترمذي عن عقبة بن عامر، قال: قلت: يا رسول الله، أَفْضَلْتُ سورة الحج على سائر القرآن بسجدين؟ قال: «نعم، فمن لم يسجد بهما فلا يقرأهما». وبعد ما أورد شواهد قال: «فهذه شواهد يشد بعضها بعضاً». اهـ.

(٢) قوله: (صلوا). أشار إلى أن إطلاق الركوع والسجود على الصلاة من باب المجاز المرسل، ولا ينافي مشروعية السجود للتلاوة كون المراد بالسجود والركوع: الصلاة؛ لأن السجود هنا ثابت بالسنة.

(٣) قوله: (اختاركم...). قال ابن كثير: «اختاركم على سائر الأمم وفضلكم وشرفكم وخصكم بأكرم رسول وأكمل شرع». اهـ.

(٤) قوله: (أي: ضيق). أي: ما كلفكم ما لا تطيقون وما ألزمكم ما يشق عليكم بل جعل الله لكل ضيق فرجاً ومخرجاً، ذكره ابن كثير ملخصاً. وهذه من القاعدة الفقهية بل إحدى أهمهات القواعد الكبرى، مأخوذة من هذا النص: «المشقة تجلب التيسير»، وفي النظم:

ما جعل الله علينا من حرج * * * في دينه ولم يكن له عوج

في كل ضيق يجلب التيسير * * * فليس في منهاجنا تعسير

وفروع هذه القاعدة كثيرة معروفة، ذكر المفسر بعضها.

وأكل الميتة والفطر للمرض والسفر ﴿مِلَّةَ أَيِّكُمْ﴾ منصوب ^(١) بنزع الخافض:
الكاف ﴿إِزْهِيهِمْ﴾ عطف بيان ﴿هُوَ﴾ أي: الله ^(٢) ﴿سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾
أي: قبل هذا الكتاب ^(٣) ﴿وَفِي هَذَا﴾ أي: القرآن ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ﴾
يوم القيامة أنه بلغكم ^(٤) ﴿وَتَكُونُوا﴾ أنتم ﴿شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ أن رسلهم بلغتهم
﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ﴾ داوموا عليها ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ﴾ ثقوا به ﴿هُوَ
مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم ومتولي أموركم ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى﴾ هو ^(٥) ﴿وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ ^(٧٨) أي:
الناصر هو لكم ^(٦).



- (١) قوله: (منصوب...) يعني: أن ﴿مِلَّةَ﴾ منصوب بنزع الخافض، أي: بحذف حرف الجر،
والتقدير: كـ ﴿مِلَّةً﴾. قاله الفراء، ويحتمل كونها منصوبة بـ (الزموا). قاله الزجاج.
- (٢) قوله: (أي: الله) أي: فالمراد بالضمير ﴿هُوَ﴾: الله. روي ذلك عن ابن عباس، ومجاهد،
وعطاء، والضحاك، والسدي، وقتادة، ومقاتل.
- (٣) قوله: (هذا الكتاب). توضيح للمضاف إليه لـ ﴿قَبْلُ﴾، حذف ونوي معناه، ولذا بني
﴿قَبْلُ﴾ على الضم.
- (٤) قوله: (إنه بلغكم). شهادة هذه الأمة وشهادة الرسول سبق ذكر ذلك في سورة البقرة
الآية (١٤٣).
- (٥) قوله: (هو) قدره ليكون مخصوصًا بالمدح.
- (٦) وقوله: (أي: الناصر). أفاد أن ﴿النَّصِيرُ﴾ بوزن فعيل هنا، بمعنى: اسم الفاعل، وهو
من صيغة المبالغة، والله أعلم. وتقدم بيان معاني «فعيل» في تفسير سورة البقرة الآية
(٢٦٧) وغيرها.



٢٣ - سورة المؤمنون

مكية^(١)، وآياتها: مائة وثمانية أو تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿قَدْ﴾ للتحقيق ﴿أَفْلَحَ﴾ فاز ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ ١. ﴿١﴾
 ٢- ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ ٢ ﴿مُتَوَاضِعُونَ﴾ ٢. ﴿٢﴾
 ٣- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ﴾ من الكلام وغيره ٣ ﴿مُعْرِضُونَ﴾ ٣. ﴿٣﴾
 ٤- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ ٤ مؤدون ٤. ﴿٤﴾

(١) قوله: (مكية). أي: كلها بلا خلاف فيما ذكره القرطبي.

قال ابن كثير: «وقد روي عن كعب الأحبار، ومجاهد، وأبي العالية، وغيرهم: لما خلق الله جنة عدن وغرسها بيده نظر إليها، وقال لها: تكلمي، فقالت: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ١، قال كعب الأحبار: لما أعد لهم فيها من الكرامة. وقال أبو العالية: «فأنزل الله ذلك في كتابه». اهـ. وروي نحوه عن ابن عباس، وأنس مرفوعاً. وفي أسانيدنا مقال.

(٢) قوله: (متواضعون). قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وغيرهم: «خائفون ساكنون»، وهو قريب مما ذكره المفسر. وعن ابن سيرين: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يرفعون أبصارهم إلى السماء، فلما نزلت هذه الآية خفضوا أبصارهم إلى موضع سجودهم». اهـ.
 (٣) قوله: (من الكلام وغيره). كما قال ابن كثير: «وهو يشمل الشرك كما قاله بعضهم، والمعاصي كما قاله آخرون، وما لا فائدة فيه من الأقوال والأفعال». اهـ. والذي فسرهُ بالشرك: الضحاك. والذين فسرهُ بالمعاصي: الحسن؛ كما في القرطبي.

(٤) قال ابن كثير: «الأكثر على أن المراد بالزكاة: زكاة الأموال، مع أن الزكاة فرضت بالمدينة، وهذه الآية مكية. فيمكن أن أصل الزكاة فرضت بمكة، وإنما فرضت في المدينة الزكاة ذات النصاب، وقد فسرت الزكاة هنا: بزكاة النفس، ويمكن أن يراد كل منهما». اهـ. ملخصاً.

- ٥- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ عن الحرام.
- ٦- ﴿إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ﴾ أي: من زوجاتهم^(١) ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ أي: السراي^(٢) ﴿فَأَيُّهُمْ غَيْرُ مُلُومٍ﴾^(٣) في إتيانهم.
- ٧- ﴿فَمَنْ أَبْغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ من الزوجات والسراي^(٣)؛ كالاستمناء باليد^(٤) ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾^(٥) المتجاوزون إلى ما لا يحل لهم.
- ٨- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْثَلِهِمْ﴾ جمعاً ومفرداً^(٥) ﴿وَعَهْدِهِمْ﴾ فيما بينهم^(٦)، أو فيما بينهم وبين الله من صلاةٍ وغيرها ﴿رِعُونَ﴾^(٨) حافظون.
- ٩- ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ﴾ جمعاً ومفرداً^(٧) ﴿يُحَافِظُونَ﴾^(٩) يقيمونها في أوقاتها.

- (١) قوله: (من زوجاتهم...) أفاد أن ﴿عَلَىٰ﴾ بمعنى: من، متعلق بـ﴿حَافِظُونَ﴾، وفسر بالزوجات مراعاة لـ﴿وَالَّذِينَ﴾ و﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾؛ لأنه للذكور. والزوج يطلق على الذكر والأنثى، وهذه الأوصاف شاملة لهما.
- (٢) وقوله: (السراي). جمع سرية، بضم السين وتشديد الراء والياء: الأمة التي يطؤها سيدها.
- (٣) قوله: (من الزوجات) بيان للمشار إليه.
- (٤) وقوله: (كالاستمناء...) مثال لـ﴿وَرَاءَ ذَلِكَ﴾، فهو محرم بهذه الآية. وبها استدل الشافعي على حرمة. أفاده ابن كثير.
- (٥) قوله: (جمعاً...). قرأ ابن كثير بصيغة الإفراد: ﴿لِأَمْثَلِهِمْ﴾. والباقون: بصيغة الجمع: ﴿لِأَمْثَلِهِمْ﴾. ومعناها هنا واحد: مآلاً؛ لأن المضاف إلى المعرفة يفيد العموم.
- (٦) قوله: (فيما بينهم...). كما قال القرطبي: «الأمانة والعهد يجمع كل ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه قولاً وفعلاً». اهـ.
- (٧) قوله: (جمعاً...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالإفراد: ﴿صَلَاتِهِمْ﴾. والباقون: بالجمع: ﴿صَلَاتِهِمْ﴾. ومآلهما واحد، كما في ﴿لِأَمْثَلِهِمْ﴾ و﴿لِأَمْثَلِهِمْ﴾.

- ﴿١٠﴾ - ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَرِثُونَ﴾ ﴿١٠﴾ لا غيرهم ^(١).
- ﴿١١﴾ - ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفَرْدَوْسَ﴾ هو جنة أعلى الجنان ^(٢) ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١١﴾ في ذلك إشارة إلى المعاد ^(٣)، ويناسبه ذكر المبدأ بعده.
- ﴿١٢﴾ - ﴿وَ﴾ الله ^(٤) ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ آدم ^(٥) ﴿مِنْ سُلالَةٍ﴾ هي من سللت الشيء من الشيء، أي: استخرجته منه، وهو خلاصته ﴿مِنْ طِينٍ﴾ ﴿١٢﴾ متعلق بـ﴿سُلالَةٍ﴾.
- ﴿١٣﴾ - ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ﴾ أي: الإنسان نسل آدم ^(٦) ﴿نُطْفَةً﴾ منياً ﴿فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ ﴿١٣﴾ هو الرحم.

- (١) قوله: (لا غيرهم). أخذ المفسر معنى الحصر من ضمير الفصل. عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وله منزلان؛ منزل في الجنة، ومنزل في النار؛ فإن مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله، فذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَرِثُونَ﴾ ﴿١٠﴾» رواه ابن ماجه [٤٣٤١]. أورده ابن كثير وغيره.
- (٢) قوله: (هو أعلى الجنان). كما في البخاري: عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال: «إذا سألت الله الجنة فاسأله الفردوس، فإنه أعلى الجنة، وأوسط الجنة، ومنه تفجر أنهار الجنة، وفوقه عرش الرحمن». اهـ. [٢٧٩٠، ٧٤٢٣].
- (٣) قوله: (في ذلك إشارة...) بيان لمناسبة هذه الآية بها بعدها.
- (٤) قوله: (الله) أفاد أن اللام في ﴿وَلَقَدْ﴾ موطئة لقسم، وهو جوابه.
- (٥) قوله: (آدم). كما قاله قتادة وغيره. فيكون «أل» في ﴿الْإِنْسَانَ﴾ عهدية. خلقه الله تعالى من سلاله طين. وعن ابن عباس: «السلالة: صفوة الماء، أي: المنى»، وعلى هذا يكون المراد بـ﴿الْإِنْسَانَ﴾ بنو آدم. ورجح ابن كثير الأول؛ لأنه أوفق لسياق الآية.
- (٦) قوله: (أي: الإنسان). أفاد به إلى أن الضمير يعود إلى الإنسان، أي بمعنى: نسل آدم. فأطلق الإنسان أولاً بمعنى آدم، ثم أعيد الضمير إليه باعتبار نسله. وهذا يسمى عند البلاغيين بالاستخدام، وهو من المحسنات البديعية.

﴿١٤﴾ - ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عَلَقَةً﴾ دَمًا جامدًا ﴿فَخَلَقْنَا أَلْعَلَّةَ مُضْغَةً﴾ لحمية قدر ما يمضغ ﴿فَخَلَقْنَا أَلْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا أَلْعِظْمَ لَحْمًا﴾ وفي قراءة: «عَظْمًا» و«أَلْعِظْمَ» في الموضعين^(١)، و«خَلَقْنَا» في المواضع الثلاثة بمعنى: صيرنا ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ بنفخ الروح فيه^(٢) ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ﴿١٤﴾ أي: المقدرين^(٣)، ومميز «أَحْسَنُ»^(٤) محذوف للعلم به، أي: خلقا.

﴿١٥﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ ﴿١٥﴾^(٥).

﴿١٦﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ﴾ ﴿١٦﴾ للحساب والجزاء.

﴿١٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ أي: سماوات^(٦)، جمع طريقة؛ لأنها

(١) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ ابن عامر، وشعبة: ﴿عَظْمًا﴾ ﴿أَلْعِظْمَ﴾. وقرأ الباقون: ﴿عِظْمًا﴾ ﴿أَلْعِظْمَ﴾.

(٢) قوله: (بنفخ الروح) أي: فالمراد بالخلق الآخر: نفخ الروح. روي ذلك عن ابن عباس، وعلي بن أبي طالب، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، والسدي، وغيرهم. كما في ابن كثير. وعن ابن عباس أيضًا: «خروجه إلى الدنيا». وقيل غير ذلك.

(٣) قوله: (أي: المقدرين). أفاد به أن الخلق بمعنى: الإيجاد من عدم خاص بالله تعالى، فليس هناك خالقون، فالمراد بالخالقين هنا: المقدرين والصانعين.

(٤) قوله: (ومميز....). إشارة إلى مسألة نحوية، وذلك أن اسم التفضيل من مواقع ذكر التمييز بعده، كقولك: زيد أحسن الناس خلقًا... فهذا التمييز محذوف، قدره المفسر.

(٥) أكدت الجملة وإن كان المخاطبون لا ينكرون الموت لتنزيلهم منزلة المنكرين حيث غفلوا عن الاستعداد له، فكأنهم منكرون له، كما أفاده البلاغيون.

(٦) قوله: (أي: سماوات). قاله مجاهد وغيره.

طرق الملائكة^(١) ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ﴾ التي تحتها^(٢) ﴿غَفْلِينَ﴾^(٣) أن تسقط عليهم فتهلكهم، بل نمسكها كآية «وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ» [الحج: ٦٥].

﴿١٨﴾ - ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ من كفايتهم^(٣) ﴿فَأَشْكَنَهُ﴾^(٤) في الْأَرْضِ وَلِنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدْ رُونَ^(١٨) ﴿فيموتون مع دوابهم عطشًا.

﴿١٩﴾ - ﴿فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبٍ﴾ هما أكثر فواكه العرب^(٥) ﴿لَكُمْ فِيهَا فَوْكٌ كَثِيرٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾^(١٩) صيفًا وشتاءً.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَأَنشَأْنَا﴾^(٦) ﴿شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ جبل^(٧)، بكسر السين

(١) وقوله: (لأنها...). بيان وجه تسمية السموات بالطرائق. ونقل القرطبي عن أبي عبيدة: «لأن السموات بعضها فوق بعض، والعرب تسمي كل شيء فوق شيء طريقة». اهـ. ونقل ما قاله المفسر أيضًا.

(٢) قوله: (والتي تحتها... أن تسقط عليهم...). هذا المعنى عزاه القرطبي إلى أكثر المفسرين. وقال: «ويحتمل أن يكون المعنى: وما كنا عن الخلق غافلين، أي في القيام بمصالحه وحفظه»، وإلى ذلك يشير كلام ابن كثير.

(٣) قوله: (من كفايتهم). أي: بحسب الحاجة، لا كثيرًا فيفسد الأرض والعمران، ولا قليلًا فلا يكفي الزروع والثمار... اهـ. ابن كثير.

(٤) ﴿فَأَشْكَنَهُ﴾. أي: جعلنا الماء إذا نزل من السحاب يخلد في الأرض، وجعلنا في الأرض قابلية له تشربه وتتغذى به ما فيها من الحب والنوى. اهـ. ابن كثير.

(٥) قوله: (هما أكثر...). يريد المفسر بيان وجه تخصيصهما بالذكر، أي: لأنها أكثر فواكه العرب، وأشار إلى ذلك ابن كثير. ويدخل سائر الفواكه في قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا فَوْكٌ كَثِيرٌ﴾، كما قال ابن كثير: «أي: من جميع الثمار».

(٦) قوله: (أنشأنا). أفاد المفسر أن ﴿شَجَرَةً﴾ معطوفة على ﴿جَنَّتٍ﴾.

(٧) قوله: (جبل). أي: طور سيناء: اسم جبل، ويسمى طور سينين. وهو الجبل الذي كلم =

وفتحها^(١)، ومنع الصرف للعلمية والتأنيث للبقعة^(٢) ﴿تُنْبِتُ﴾ من الرباعي والثلاثي^(٣) ﴿بِالدَّهْنِ﴾ الباء زائدة على الأول، ومعدية على الثاني، وهي شجرة الزيتون^(٤) ﴿وَصَبِغٍ لِلْأَكَلِينَ﴾ عطف على «الدهن»، أي: إدام يصبغ اللقمة بغمسها فيه^(٥)، وهو الزيت.

﴿وَلَا لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ﴾ الإبل والبقر والغنم ﴿لَعِبَةٌ﴾ عظة تعتبر بها ﴿نَسْفِيكُمْ﴾ بفتح النون وضمها^(٦) ﴿وَمَا فِي بُطُونِهَا﴾ أي: اللبن ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾

= الله عليه موسى عَلَيْهِ السَّلَام. كما قاله ابن عباس وغيره. نقل القرطبي عن ابن زيد: «هو جبل بيت المقدس ممدود من مصر إلى أيلة». اهـ. ومعنى: ﴿تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾، «أي: أنبتها الله في الأصل من هذا الجبل الذي بارك فيه». اهـ. قاله القرطبي.

(١) قوله: (بكسر السين...). قرأ بكسر السين: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر. وبفتحتها: الباقون.

(٢) قوله: (منع من الصرف...). يعني أن لفظ ﴿سَيْنَاءَ﴾ ممنوع من الصرف، ولذا جرّ بالفتحة؛ للعلتين: العلمية، والتأنيث، باعتبار البقعة. أو يقال: لأنها مؤنثة بألف التأنيث الممدودة، وهي تقوم مقام العلتين، كما يعلم من النحو.

(٣) قوله: (من الرباعي...). قراءتان: ﴿تُنْبِتُ﴾: بضم التاء، مضارع: أنبت الرباعي: قرأه ابن كثير، وأبو عمرو، ورويس، وهو متعد بنفسه. فالباء في ﴿بِالدَّهْنِ﴾ مؤكدة.

وقرأ غيرهم بالثلاثي: ﴿تَنْبِتُ﴾: بفتح التاء، فالباء للتعدية؛ لأن «نبت» الثلاثي لازم.

(٤) قوله: (وهي شجرة الزيتون). أي: الشجرة التي تخرج من طور سيناء، هي شجرة الزيتون، وبها فسر عامة المفسرين.

(٥) قوله: (يصبغ). قال القرطبي: «كل إدام يؤتدم به فهو صبغ، سمي بذلك لأن الخبز يلون بالصبغ إذا غمس فيه». اهـ. وعن مقاتل: «الأدم: الزيتون، والدهن: الزيت». اهـ.

(٦) قوله: (بفتح النون...). هنا ثلاث قراءات، أشار المفسر إلى اثنتين.

- كثيرة ﴿من الأصواف^(١) والأوبار والأشعار وغير ذلك ﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾﴾.
- ٢٢- ﴿وَعَلَيْهَا﴾ أي: الإبل^(٢) ﴿وَعَلَى الْفُلْكِ﴾ أي: السفن ﴿تَحْمَلُونَ﴾.
- ٢٣- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ﴾ أطيعوه ووحّدوه ﴿مَا لَكُمْ مِّنَ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ وهو اسم «مَا»^(٣)، وما قبله الخبر، و«مِّنْ» زائدة. ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ تخافون عقوبته بعبادتكم غيره.

٢٤- ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ﴾ لأتباعهم ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَن

١- ﴿تَسْقِيَكُمْ﴾: بالنون وفتحها: مضارع: سقى الثلاثي: قرأها: نافع، وابن عامر، وشعبة، ويعقوب.

٢- ﴿تَسْقِيَكُمْ﴾: بالتاء وفتحها، والضمير المؤنث عائد على ﴿الْأَنْعَامِ﴾: قرأه أبو جعفر.

٣- ﴿شَفِيقُكُمْ﴾: بالنون وضمها: قرأه الباقون، وهو مضارع: أسقى الرباعي. وسقى وأسقى لغتان، ومعناها واحد.

(١) قوله: (من الأصواف). تقدم في تفسير سورة النحل الفرق بينهن الآية [٨٠].

(٢) قوله: (أي: الإبل). أي: فالضمير في ﴿وَعَلَيْهَا﴾ عائد إلى بعض الأنعام.

(٣) قوله: (هو اسم «مَا»). ظاهره أن ﴿غَيْرُهُ﴾ اسم «مَا»، و﴿مِّنَ إِلَهِ﴾ خبرها. و﴿لَكُمْ﴾ متعلق ب﴿إِلَهِ﴾. والمعنى: ليس غيره إلهاً لكم. ويحتمل أن يكون مراده: أن ﴿مِّنَ إِلَهِ﴾ اسم ﴿مَا﴾، و﴿لَكُمْ﴾ خبرها، و﴿غَيْرُهُ﴾ صفة. وعلى كل حال في كلامه إشكال؛ لأن ﴿مَا﴾ لا تعمل هنا لتقدم الخبر، ومن شروط إعمالها عدم تقدم الخبر، فالصحيح أن يقال: ﴿مَا﴾ نافية غير عاملة، و﴿لَكُمْ﴾ خبر مقدم. و﴿إِلَهِ﴾ مبتدأ مؤخر مجرور لفظاً ومرفوع تقديرًا، و﴿غَيْرُهُ﴾ نعت. كما أعربه الدرويش.

تنبية: تقدم ذكر قصة نوح عليه السلام في سورة هود مفصلة. فلترجع.

يَنْفَضِّلُ ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بِأَنْ يَكُونَ مَتَّبِعًا وَأَنْتُمْ أَتْبَاعُهُ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أَلَّا يَعْبُدَ غَيْرَهُ ﴿لَأَنْزَلْنَا مَلَكًا﴾ بِذَلِكَ لَا بَشَرًا ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ الَّذِي دَعَانَا إِلَيْهِ نُوحٌ مِنَ التَّوْحِيدِ ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٤﴾ أَي: الْأُمَمُ الْمَاضِيَةُ.

﴿١٥﴾ - ﴿إِنْ هُوَ﴾ مَا نُوحٌ ﴿إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ﴾ حَالَةٌ جَنُونَ ﴿فَتَرَىٰ صُورًا﴾ أَنْتَظِرُوهُ ﴿حَتَّىٰ جِيئَ﴾ ﴿١٥﴾ إِلَىٰ زَمَنِ مَوْتِهِ.

﴿١٦﴾ - ﴿قَالَ﴾ نُوحٌ: ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي﴾ عَلَيْهِمْ ﴿بِمَا كَذَّبُون﴾ ﴿١٦﴾ أَي: بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ إِيَّايَ بِأَنْ تَهْلِكَ لَهُمْ. قَالَ تَعَالَىٰ مُجِيبًا دَعَاءَهُ:

﴿١٧﴾ - ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَ﴾ ^(١) ﴿السَّفِينَةَ﴾ ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ بِمَرَأَىٰ مِنَّا وَحَفِظْنَا ^(٢) ﴿وَوَحَّيْنَا﴾ أَمْرَنَا ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ بِإِهْلَاكِهِمْ ﴿وَفَارَ الْتَنُورُ﴾ لِلخَبَازِ بِالمَاءِ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً لِّنُوحٍ ﴿فَأَسْلَفَ فِيهَا﴾ أَي: أَدْخَلَ السَّفِينَةَ ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ أَي: ذَكَرٍ وَأُنْثَى ^(٣)، أَي: مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِهِمَا ﴿أُنْثَيْنِ﴾ ذَكَرًا وَأُنْثَى، وَهُوَ مَفْعُولٌ، وَ«مِنْ» مُتَعَلِّقَةٌ بِ«فَأَسْلَفَ»، وَفِي الْقِصَّةِ ^(٤) أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ حَشَرَ لِّنُوحٍ السَّبَاعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهُمَا، فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِيَدَيْهِ فِي كُلِّ نَوْعٍ فَتَقَعَ يَدُهُ الِيمْنَىٰ عَلَى الذَّكَرِ وَالْيَسْرَىٰ عَلَى الْأُنْثَى، فَيَحْمِلُهُمَا فِي السَّفِينَةِ، وَفِي قِرَاءَةِ: «كُلِّ» بِالتَّنْوِينِ،

(١) ﴿أَنْ اصْنَعْ﴾ «أَنْ» هُنَا تَفْسِيرِيَّةٌ.

(٢) قَوْلُهُ: (بِمَرَأَىٰ مِنَّا...) كَذَلِكَ فَسَّرَهُ ابْنُ جَرِيرٍ حَيْثُ قَالَ: «بِمَرَأَىٰ مِنَّا وَمَنْظَرٌ»، وَفِي تَفْسِيرِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ السَّعْدِيِّ مِثْلَ ذَلِكَ، وَتَقْدِمُ مِثْلُهُ فِي سُورَةِ هُودِ الْآيَةِ (٣٧)، وَتَقْدِمُ هُنَاكَ مَعْنَى: وَفَارَ التَّنُورُ.

(٣) قَوْلُهُ: (ذَكَرٍ وَأُنْثَى). الْقِرَاءَتَانِ هُنَا، وَالْإِعْرَابُ عَلَى الْوَجْهِينِ، كَمَا تَقْدِمُ فِي سُورَةِ هُودٍ تَمَامًا، الْآيَةِ (٤٠).

(٤) قَوْلُهُ: (وَفِي الْقِصَّةِ...) كَمَا فِي سُورَةِ هُودٍ، الْآيَةِ نَفْسُهَا.

ف«زَوَّجَيْنِ» مفعول، و«أَتَيْنَيْنِ» تأكيد له «وَأَهْلَكَ»^(١) أي: زوجته وأولاده «إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ» بالإهلاك، وهو زوجته وولده كنعان، بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم الثلاث، وفي سورة هود: «وَمَا أَمِنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ»^(٢)، قيل: كانوا ستة رجال ونساؤهم. وقيل: جميع من كان في السفينة ثمانية وسبعون، نصفهم رجال ونصفهم نساء «وَلَا تُخْطِئُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا» كفروا بترك إهلاكهم «إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ»^(٣).

﴿٢٨﴾ - «فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ» اعتدلت^(٣) «أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلِ أَلْحَدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ»^(٢٨) الكافرين وإهلاكهم.

﴿٢٩﴾ - «وَقُلْ» عند نزولك من الفلك^(٤) «رَبِّ أُنزِلْنِي مُنْزَلًا» بضم الميم وفتح الزاي^(٥): مصدرًا أو اسم مكان، وبفتح الميم وكسر الزاي: مكان النزول

(١) «وَأَهْلَكَ». أهل: معطوف على «أَتَيْنَيْنِ»: على قراءة الجمهور، وعلى «زَوَّجَيْنِ»: على قراءة حفص. والكاف: مضاف إليه، وليس «أهلك» فعلًا ماضيًا من الإهلاك، كما نهينا عليه في تفسير سورة هود الآية (٤٠).

(٢) «إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ»^(٢٧) هنا أكدت الجملة، والتأكيد يكون إذا كان المخاطب منكراً أو متردداً، وههنا المخاطب نوح عَلَيْهِ السَّلَام ليس منكراً ولا متردداً، ولكن لما خوطب بقوله تعالى: «وَلَا تُخْطِئُنِي...» كان ذلك سبباً لتنزيله منزلة المتردد المستشرف: هل حكم عليهم بالإهلاك، فناسب التوكيد، كما ذكره البلاغيون.

(٣) قوله: (اعتدلت) به فسر ابن جرير. وقال القرطبي: «علوت: ومآلها واحد».

(٤) قوله: (عند نزولك) كذا ذكره ابن جرير، ورواه عن مجاهد.

(٥) قوله: (بضم الميم) قرأه الجمهور، فهو مصدر ميمي أو ظرف مكان، وعلى الأول يكون نصبه على المفعول المطلق، وعلى الثاني على الظرفية. وقرأ شعبة: «مَنْزِلًا»: بفتح الميم وكسر الزاي. فهو ظرف مكان، منصوب على الظرفية.

- ﴿مُبَارَكًا﴾ ذلك الإنزال أو المكان ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ ما ذكر^(١).
- ﴿٣٠﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من أمر نوح والسفينة وإهلاك الكفار ﴿لَايَتٍ﴾ دلالات على قدرة الله تعالى ﴿وَلِنْ﴾ مخففة من الثقيلة^(٢)، واسمها ضمير الشأن ﴿كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ ﴿٣١﴾ مختبرين قوم نوح بإرساله إليهم ووعظه.
- ﴿٣١﴾ - ﴿فَرَأَيْنَاهُمْ يَتَعَذَّبُونَ﴾ قَوْمًا ﴿ءَاخِرِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ هم عاد^(٣).
- ﴿٣٢﴾ - ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ هودًا ﴿أَنْ﴾ أي: بأن^(٤) ﴿عَبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ عقابه فتؤمنون.
- ﴿٣٣﴾ - ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلقاءِ الْآخِرَةِ﴾ بالمصير إليها

(١) قوله: (ما ذكر) أي: الإنزال أو مكانه. وهو مفعول مطلق أو ظرف لـ ﴿مُنْزِلِينَ﴾.

(٢) قوله: (مخففة). «إن» المخففة عملها قليل، وعلى هذا لا يحتاج إلى تقدير الاسم فقول المفسر: واسمها ضمير الشأن: مبني على إعمالها، وقد تقدم نظير ذلك في كلامه، كما مر في كلام الإمام السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ أَيضًا.

(٣) قوله: (هم عاد). أي: القوم الذين أرسل إليهم الرسول: عاد، والرسول هو هود عَلَيْهِ السَّلَامُ، كما فسر به المفسر. وهذا أحد القولين. اختاره ابن كثير؛ لأن عادًا هم الذين جاؤوا بعد نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ. وقيل: المراد بهم ثمود، والرسول هو صالح عَلَيْهِ السَّلَامُ لقول تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ [المؤمنون: ٤١]، فإن قوم ثمود هم الذين أخذتهم الصيحة، وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر، واختار هذا القول ابن جرير، ويقول ابن كثير: «والظاهر أن عادًا اجتمع عليهم الصيحة والريح الصرصر». اهـ. وعلى هذا يكون المراد قوم هود بلا إشكال.

(٤) قوله: (بأن) بتقدير الباء تكون ﴿أَنْ﴾ مصدرية. والأولى جعلها تفسيرية، فلا يحتاج إلى تقدير الباء. كما تقدم نظير ذلك.

﴿وَأَتَرَفْنَهُمْ﴾^(١) نعمناهم ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾^(٢).

﴿٢٤﴾ - ﴿وَاللَّهُ﴾ ﴿لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ﴾ فيه قسم وشرط^(٣)، والجواب لأولهما، وهو مغن عن جواب الثاني ﴿إِنَّكُمْ إِذَا﴾ أي: إذا أطعتموه^(٤) ﴿لَخَسِرُونَ﴾^(٥) أي: مغبونون^(٥).

﴿٣٥﴾ - ﴿أَعِدُّكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّكُمْ تُخْرَجُونَ﴾^(٦) هو خبر ﴿أَنْتُمْ﴾ الأولى^(٦)، و﴿أَنْتُمْ﴾ الثانية تأكيد لها لما طال الفصل.

(١) ﴿وَأَتَرَفْنَهُمْ﴾ معطوفة على صلة الموصول: ﴿وَكَذَبُوا...﴾.

(٢) ﴿مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾^(٣٢) العائد إلى الموصول هنا محذوف، أي: «منه»، وحذف العائد المجرور بالحرف مشروط بشروط، وهي متوفرة ههنا:
١ - كون حرف الجر نفسه دخل على الاسم الموصول.
٢ - كون معناهما واحداً.

٣ - كون متعلقهما متحدًا في المعنى، نحو: سلّم على من سلمت، أي: عليه. فلا يحذف في نحو: جاء الذي سلمت عليه؛ لعدم جر الاسم الموصول.
ولا في نحو: سلمت على الذي مررت به؛ لاختلاف حرف الجر.
ولا في نحو: سلمت على الذي غضبت عليه؛ لاختلاف المتعلق فيها، كما فصله النحاة.

(٣) قوله: (فيه قسم). هذه المسألة تقدمت لنا مرارًا. أي: إذا اجتمع شرط وقسم؛ فالجواب لأولهما، فههنا المتقدم هو القسم، فالجواب له، وهو ﴿إِنَّكُمْ إِذَا...﴾ الجملة.

(٤) قوله: (أي: إذا أطعتموه). أفاد به أن ﴿إِذَا﴾ هنا ظرفية، حذفت الجملة التي أضيفت إليها ﴿إِذَا﴾، وعوض عنها بالتنوين، وليست إذن هنا هي الناصبة للمضارع.

(٥) وقوله: (مغبونون). به فسر ابن جرير وغيره.

(٦) قوله: (هو خبر). أي: ﴿تُخْرَجُونَ﴾ خبر «أن» الأولى، وجملة ﴿أَنْتُمْ﴾ في تأويل مصدر =

- ﴿٣٦﴾ - ﴿هَيَاتَ هَيَاتَ﴾ اسم فعل ماض بمعنى مصدر^(١)، أي: بَعْدَ بَعْدَ^(٢) ﴿لَمَّا تَوْعَدُونِ﴾^(٣) من الإخراج من القبور، واللام زائدة للبيان.
- ﴿٣٧﴾ - ﴿إِنْ هِيَ﴾ أي: ما الحياة^(٣) ﴿إِلَّا حَيَاةٌ أَلَدْنِيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ بحياة أبنائنا^(٤) ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾.

= مفعول ثانٍ لـ ﴿يَعِدُّكُمْ﴾، و﴿إِذَا﴾ ظرفية خالية عن معنى الشرط مضافة لما بعدها. و﴿أَنْتُمْ﴾ الثانية تأكيد للأولى فلا تحتاج إلى خبر، والمعنى: أيعدكم إخراجكم إذا متم...، وما ذكره المفسر من الإعراب نسب إلى الفراء، والجرمي، والمبرد، واختاره الدرويش في كتابه «إعراب القرآن». وقيل في إعراب الآية غيره.

(١) قوله: (اسم فعل ماض). أي: فمعناه: بَعْدَ. وعلى هذا ليس له محل من الإعراب، وتكون اللام زائدة في الفاعل؛ لبيان الأمر البعيد، أي: لبيان الفاعل.

وقوله: (بمعنى مصدر). هذا وجه آخر في ﴿هَيَاتَ﴾، وإذا كان بمعنى المصدر كان في محل رفع مبتدأ، وتكون اللام للاستحقاق وليست زائدة والمعنى: بَعْدُ بَعْدُ لما توعدون، أي: كائن ومستحق لما توعدون، ففي كلام المفسر تلفيق.

(٢) وقوله: (بَعْدُ بَعْدُ). في بعض النسخ شكل بلفظ الماضي: بَعْدُ بَعْدُ على أنه توضيح لـ ﴿هَيَاتَ﴾ إذا كان بمعنى الماضي. وشكل بعضهم بالمصدر (بَعْدُ بَعْدُ) على أنه توضيح لـ ﴿هَيَاتَ﴾ إذا كان بمعنى المصدر، وفي ﴿هَيَاتَ﴾ عشر لغات ذكرها القرطبي.

(٣) قوله: (ما الحياة). أفاد أن هذا الضمير راجع إلى الحياة، وهي متأخرة لفظاً ورتبة، وهذا أحد المواضع الستة التي يجوز فيها رجوع الضمير إلى المتأخر لفظاً ورتبة، فصلناها في «الثلاثيات»، وههنا: أخبر عن الضمير بمفسره، وهو: الحياة.

(٤) قوله: (بحياة أبنائنا) أشار به إلى أن تقديم الموت في الذكر برعاية الترتيب في الواقع بناء على أن المعنى: نموت ونحيا أبنائنا وهكذا. وبمثله فسر ابن جرير، أي: فليس هذا إقراراً منهم بالبعث.

- (٣٨) - ﴿إِنَّ هُوَ﴾ أي: ما الرسول ﴿إِلَّا رَجُلٌ أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٨) مصدقين بالبعث بعد الموت.
- (٣٩) - ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ﴾ (٣٩).
- (٤٠) - ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ﴾ من الزمان، و«ما» زائدة^(١) ﴿يَصْبِرُونَ﴾ ليصبرنَّ ﴿نَادِمِينَ﴾ (٤٠) على كفرهم وتكذيبهم.
- (٤١) - ﴿فَلَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ صيحة العذاب والهلاك، كائنة^(٢) ﴿بِالْحَقِّ﴾ فماتوا ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ غُسَاءً﴾ وهو نبت يَسَّ^(٣)، أي: صيرناهم مثله في اليبس ﴿فَبَعْدًا﴾ من الرحمة ﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٤١) المكذبين.
- (٤٢) - ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا﴾ أقوامًا ﴿ءَاخِرِينَ﴾ (٤٢).
- (٤٣) - ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ بأن تموت قبله ﴿وَمَا يَسْتَفْخِرُونَ﴾ (٤٣) عنه. ذكر الضمير بعد تأنيثه رعاية للمعنى^(٤).

(١) قوله: (و«ما» زائدة) إذا دخلت «ما» على «عن» والباء، و«من» لا تكفهن عن عمل الجر. كما قال تعالى: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾، ﴿فِيمَا رَحْمَةٍ﴾ [آل عمران: ٥٩]، ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ﴾ [نوح: ٢٥]. وإذا دخلت على الكاف فالأكثر الكف، وكذا إذا دخلت على «رُبَّ»، كما فصله النحاة.

(٢) قوله: (كائنة) أفاد أن الجار والمجرور متعلق بالمحذوف، حال.

(٣) قوله: (وهو نبت...) هذا أحد المعنيين، والثاني: ما يحمله السيل. وعلى كلا المعنيين في الكلام تشبيه بليغ، كما أشار إليه المفسر بقوله: (أي: صيرناهم...) و﴿بَعْدًا﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف.

(٤) قوله: (ذكر...) بتشديد الكاف، يعني: جاء بالضمير للمذكر في قوله تعالى ﴿يَسْتَفْخِرُونَ﴾ بعد أن أتى به مؤنثة في قوله ﴿مَا تَسْبِقُ﴾، وذلك رعاية للمعنى؛ لأن معنى الأمة جمع.

﴿٤٤﴾ - ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَىٰ﴾ بالتنوين وعدمه^(١)، أي: متتابعين بين كل اثنين زمان طويل ﴿كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةٌ﴾ بتحقيق الهمزتين^(٢)، وتسهيل الثانية بينها وبين الواو ﴿رَسُولُهَا كَذَّبُونَهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا﴾ في الهلاك ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾^(٣) فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾.

﴿٤٥﴾ - ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ حجة بينة، وهي اليد والعصا وغيرهما من الآيات.

﴿٤٦﴾ - ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن الإيمان بها وبالله ﴿وَكَانُوا قَوْمًا عَلَيْنَ﴾^(٤٦) قاهرين بني إسرائيل بالظلم.

﴿٤٧﴾ - ﴿فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ بِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ﴾ مطيعون خاضعون.

﴿٤٨﴾ - ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾^(٤٨).

(١) قوله: (بالتنوين...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر: بالتنوين وصلًا وبإبداله ألفًا وقفًا. وقرأ الباقر: بدون تنوين وصلًا ووقفًا. وأصل «تترا»: وتُرى بالواو أبدلت تاءً، فعلى القراءتين فهو مصدر منصوب على الحال، أي: متواترين متتابعين، فهو بمعنى: اسم الفاعل.

وعلى القراءة بالألف: فمصدر كذلك لكن الألف مزيدة للتأنيث كـ«ذكرى» و«دعوى»، وقيل: للإلحاق. فإذا كانت للتأنيث فممنوع من الصرف، وهو حال كذلك.

(٢) قوله: (بتحقيق...) سهّل الهمزة في ﴿أُمَّةٌ﴾: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس، وحققهما الباقر.

(٣) ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾: ﴿أَحَادِيثٌ﴾ جمع أحداث: ما يتحدث به الناس. نقل القرطبي عن الأخفش: «لا يقال ذلك إلا في الشر». اهـ. ويجوز كونه اسم جمع للحديث، كما ذكره الدرويش.

- ٤٩- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي: قومه بني إسرائيل ﴿يَهْتَدُونَ﴾ به من الضلالة، وأوتيتها^(١) بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة^(٢).
- ٥٠- ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عِيسَى﴾ وأُمَّهُ ءَايَةً ﴿لَمْ يَقُلْ آيَتِينَ؛ لَأَنَّ الْآيَةَ فِيهِمَا﴾ واحدة: ولادته من غير فحل ﴿وَوَاعَوَيْنَهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ﴾ مكان مرتفع^(٣)، وهو بيت المقدس أو دمشق أو فلسطين^(٤)؛ أقوال ﴿ذَاتِ قَرَارٍ﴾ أي: مستوية يستقر عليها ساكنوها ﴿وَمَعِينٍ﴾ أي ماء جارٍ ظاهر تراه العيون^(٥).
- ٥١- ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾^(٦) الحلالات ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ من

(١) قوله: (وأوتيتها). أي: أوتي موسى التوراة.

(٢) وقوله: (جملة واحدة) حال من «ها» العائد إلى التوراة، يعني: أنه أوتي التوراة جملة واحدة، لا منجمة؛ كالقرآن.

(٣) قوله: (مكان مرتفع) هذا المعنى اللغوي للـ ﴿رَبْوَةٍ﴾ كما تقدم في سورة البقرة (٢٦٥).

(٤) قوله: (وهو بيت المقدس...) ذكر المفسر أقوالاً في المراد بالربوة هنا كلها منقولة عن السلف، فعن أبي هريرة: «أنها فلسطين»، وروي مرفوعاً أيضاً، وعن ابن عباس، وابن المسيب: «دمشق»، وعن قتادة، وكعب الأحبار: «بيت المقدس»، وعن ابن عباس، ومجاهد أيضاً: «المستوية، أي: من الأرض»، اختاره ابن جرير.

(٥) قوله: (تراه العيون). فيه إشارة إلى أن الميم في ﴿مَعِينٍ﴾ زائدة، فهو اسم مفعول من: عان، يعين، كمبيع. وذكره ابن جرير. وقيل: فاعل من مَعَنَ يَمَعُنُ مُعُونًا: إذا جرى وسهل. قاله علي بن سليمان فيما نقله القرطبي. فالميم أصلية. معنى: ﴿وَوَاعَوَيْنَهُمَا﴾: صيرناهما وضممناهما. كما قال ابن جرير: «وهو من الإيواء».

(٦) الخطاب في هذه الآية: نقل القرطبي عن الزجاج وبعض العلماء: الخطاب للنبي ﷺ. وقال ابن جرير: «إنه لعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ»، ونقل إنه كان يأكل من غزل أمه. وعلى هذين القولين يكون لفظ ﴿الرُّسُلُ﴾ من العموم المراد به الخصوص. وقيل: الخطاب لكل نبي. =

فرض ونفل ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ ﴿٥١﴾ فأجازيكم عليه.

﴿٥٢﴾ - ﴿و﴾ اعلموا^(١) ﴿أَنَّ هَذِهِ﴾ أي: ملة الإسلام^(٢) ﴿أُمَّتُكُمْ﴾ دينكم^(٣) أيها المخاطبون، أي: يجب أن تكونوا عليها ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ حال لازمة^(٤)، وفي قراءة^(٥): بتخفيف النون، وفي أخرى: بكسر همزة «إِنَّ» مشددة استئنافية ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ ﴿٥٣﴾ فاحذرون.

= نقله القرطبي بدون عزو، وكلامه يقتضي ترجيح هذا القول، وكما فسر به ابن كثير، ويدل لذلك ما رواه مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس! إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾»، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢] [١٠١٥].

(١) قوله: (اعلموا). أفاد أن جملة ﴿أَنَّ هَذِهِ﴾ مفعول لفعل مقدر، وهو معطوف على ﴿كُلُوا﴾، وذلك على قراءة «أَنَّ» بفتح الهمزة وتشديد النون أو تخفيفها. التشديد: قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، ويعقوب. والتخفيف: قراءة ابن عامر. وقرأ الباقون ﴿وَلَئِنْ﴾ بكسر الهمزة وتشديد النون؛ فتكون الجملة مستأنفة، كما ذكره كله المفسر.

(٢) قوله: (الإسلام). الظاهر أن المراد به هنا الدين الذي بعث به كل الأنبياء. كما فسر كذلك ابن كثير.

(٣) وقوله: (دينكم). تفسير للأمة هنا. روي ذلك عن ابن جريج، وفسر به القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (حال لازمة). أي: ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ منصوب على أنه حال، وهي حال لازمة. والحال اللازمة هي التي يستقر معناها بدون زوال. والغالب في الحال كونها متنقلة زائلة، نحو: جاء زيد راكباً.

(٥) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿وَأَنَّ﴾: بفتح الهمزة مع تشديد النون. وقرأ ابن عامر: بفتح الهمزة وتخفيف النون. والباقون: بكسر الهمزة وتشديد النون: ﴿وَلَئِنْ﴾، كما ذكرنا.

٥٣- ﴿فَتَقَطَّعُوا﴾ أي: الأتباع ﴿أَمَرَهُمْ﴾ دينهم ﴿بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾ حال من فاعل «فَتَقَطَّعُوا»^(١)، أي: أحزابًا متخالفين كاليهود والنصارى وغيرهما ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أي: عندهم من الدين ﴿فَرِحُونَ﴾^(٥٣) مسرورون.

٥٤- ﴿فَذَرَهُمْ﴾ أي: اترك كفار مكة^(٢) ﴿فِي غَمَرَتِهِمْ﴾ ضلالتهم^(٣) ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾^(٥٤) أي: حين موتهم.

٥٥- ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ﴾ نعطيهم ﴿مِن مَّالٍ وَبَيْنٍ﴾^(٥٥) في الدنيا.

٥٦- ﴿سَارِعُ﴾ نعجل ﴿لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ لا^(٤) ﴿بَل لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٥٦) أن ذلك استدراج لهم.

(١) قوله: (حال من فاعل...). وعلى هذا تكون الزُّبُر جمع زُبْرَة، بمعنى: القطعة. كالزُّبُر بفتح الباء، وهذا المعنى والإعراب ذكره البياضوي وغيره، ويكون ﴿أَمَرَهُمْ﴾ مفعولاً به لـ «تَقَطَّعُوا»، أو منصوباً بنزع الخافض، أي: في أمرهم. وعن مجاهد: «فرقوا كتبهم قطعاً»، فيكون ﴿زُبُرًا﴾ حال من ﴿أَمَرَهُمْ﴾ بمعنى: كتبهم. وعن ابن زيد: «﴿زُبُرًا﴾: كتباً»، أي: فهو جمع زبور، فهو مفعول ثانٍ لـ ﴿فَتَقَطَّعُوا﴾؛ لأنه متضمن معنى «جعلوا»، والله أعلم.

(٢) قوله: (أي: اترك...). أفاد أن الخطاب للنبي ﷺ، والمراد بالضمير الغائب «هم» المشركون كما يعلم من القرطبي وغيره. وقال ابن جرير: «اترك هؤلاء الذين تفرقوا...»، وعلى هذا يكون المراد بالضمير المشركون وغيرهم.

(٣) وقوله: (ضلالتهم). تفسير للمراد بالغمرة. والغمرة في اللغة: ما يغمرك ويعلوك. وأصله: الستر. قاله القرطبي.

(٤) قوله: (لا). قدره ليكون جواباً للاستفهام الإنكاري في ﴿أَيَحْسَبُونَ﴾ و«ما» في ﴿أَنَّمَا﴾ اسم موصول اسم «أن»، وخبرها: جملة ﴿سَارِعُ...﴾. وكتبت «ما» مشبوكة مع «أن» على الرسم العثماني. وأما في الخط العادي فتفصل «ما» الموصولة، وتشبك الكافة الزائدة: «إنما».

﴿٥٧﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ^(١) مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ﴾ خوفهم منه ﴿مُشْفِقُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ خائفون من عذابه^(٢).

﴿٥٨﴾ - ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَأْتِيَتْ رَبِّهِمْ﴾ القرآن^(٣) ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ يصدقون.

﴿٥٩﴾ - ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ﴾ معه غيره.

﴿٦٠﴾ - ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ﴾ يعطون^(٤) ﴿مَاءً تَوًّا﴾ أعطوا من الصدقة^(٥) والأعمال

الصالحة ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ خائفة أن لا تقبل منهم ﴿أَنَّهُمْ﴾ يقدر قبله لام الجر ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ ﴿٦٠﴾.

(١) ﴿هُمْ﴾ مبتدأ، وخبره: ﴿مُشْفِقُونَ﴾، والجملة صلة الموصول. وكذا فيما يأتي.

(٢) وقوله: (خائفون من عذابه). تفسير تقريبي لـ ﴿مُشْفِقُونَ﴾؛ لأن الإشفاق الخوف مع زيادة

التعظيم. قاله الصاوي. ولذا قال البيضاوي في ﴿مُشْفِقُونَ﴾: «حذرون» فيكون حاصل

المعنى: هم حذرون ومشفقون من عذاب الله لأجل خوفهم من الله. قال الحسن البصري:

«إن المؤمن جمع إحسانًا وشفقة، وإن المنافق جمع إساءة وأمنًا». اهـ. كما في ابن كثير.

(٣) قوله: (القرآن). أي وغيره من الآيات، كما قال ابن كثير: «بآياته الكونية والشرعية». اهـ.

(٤) قوله: (يعطون). أفاد أن ﴿يُؤْتُونَ﴾ مضارع من الإيتاء.

(٥) وقوله: (من الصدقة...) أفاد أن الآية في المؤمن المطيع، أي: فهو يطيع الله ويعمل الخير

خائفًا من عدم القبول لا في أهل المعاصي الذين يعصون الله ويخافونه، كما روى أحمد،

والترمذي عن عائشة أنها قالت: يا رسول الله! ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ...﴾ هو الذي يسرق،

ويزني، ويشرب الخمر، وهو يخاف الله عَزَّجَلَّ؟ قال: «لا يا بنت الصديق، ولكنهم الذين

يصلُّون ويصومون ويتصدقون وهم يخافون ألا يقبل منهم». اهـ. أورده ابن كثير. وروى

معناه ابن جرير عن ابن عباس وغيره أيضًا.

والواو في ﴿وَقُلُوبُهُمْ﴾ حالية، والجملة في محل نصب حال من الواو في ﴿يُؤْتُونَ﴾.

- (١١) - ﴿أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَاهُونَ﴾ (١١) ﴿فِي عِلْمِ اللَّهِ﴾ (١).
- (١٢) - ﴿وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ أي: طاقتها؛ فمن لم يستطع أن يصلي قائماً فليصل جالساً، ومن لم يستطع أن يصوم فليأكل ﴿وَلَدَيْنَا﴾ عندنا ﴿كَتَبَ يَطُوقُ بِالْحَقِّ﴾ بما عملته (٢)، وهو اللوح المحفوظ (٣)، تسطر فيه الأعمال ﴿وَهُمْ﴾ أي: النفوس العاملة ﴿لَا يَظْلَمُونَ﴾ (١٢) شيئاً منها؛ فلا ينقص (٤) من ثواب أعمال الخيرات، ولا يزداد في السيئات.
- (١٣) - ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿فِي غَمَرٍ﴾ جهالة (٥) ﴿مِنْ هَذَا﴾ القرآن ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ المذكور للمؤمنين (٦) ﴿هُمْ لَهَا عَمِلُونَ﴾ (١٣) فيعذبون عليها.

(١) قوله: (في علم الله). روى ابن جرير نحوه عن ابن عباس، قال: «سبقت لهم السعادة». اهـ.

(٢) قوله: (بما عملته). أي: عملته النفس.

(٣) قوله: (وهو اللوح...). ذكره القرطبي وغيره. ورجح أن المراد به صحف الأعمال التي كتبتها الملائكة، وهو ظاهر كلام ابن جرير، وابن كثير. وقول ثالث: المراد به: القرآن. اهـ. نقله القرطبي.

(٤) قوله: (فلا ينقص). تفريع على عدم الظلم وبيان للمراد منه. وإثابة المطيع فضل من الله تعالى كما هو معتقد أهل السنة، ومنع الفضل ليس بظلم حقيقي؛ فإطلاق الظلم عليه فيه نوع توسع. وقد تقدم في مواضع.

(٥) قوله: (جهالة). وبنحو ذلك فسر العلماء، قال مجاهد: «أي: في غطاء وعماية من هذا القرآن». وقال ابن جرير: «في عمى من هذا القرآن». وقال البيضاوي: «في غفلة غامرة»، والإشارة بـ ﴿هَذَا﴾ إلى القرآن كما ذكره المفسر، وذكره ابن جرير وغيره. وقال البيضاوي: «﴿مِنْ هَذَا﴾ من الذي وصف به هؤلاء، أو كتاب الحفظة».

(٦) قوله: (المذكور للمؤمنين). بيان للمشار إليه بـ ﴿ذَلِكَ﴾. وبنحوه فسر ابن جرير، وعزاؤه إلى أهل التأويل. وقيل: المعنى: ولهم أعمال خبيثة زيادة على الشرك، كما فسر بذلك البيضاوي.

- ٦٤- ﴿حَتَّىٰ﴾ ابتدائية^(١) ﴿إِذَا أَخَذْنَا مَتَرَفِهِمْ﴾^(٢) أغنياءهم ورؤساءهم ﴿بِالْعَذَابِ﴾ أي: السيف^(٣) يوم بدر ﴿إِذَا هُمْ يَخْتَرُونَ﴾^(٤) يضجون^(٥)، يقال لهم^(٥):
- ٦٥- ﴿لَا يَخْتَرُوا الْيَوْمَ إِنَّا لَنُصْرُونَ﴾^(٦) لا تمنعون.
- ٦٦- ﴿فَدَكَانَتْ عَيْنِي﴾ من القرآن ﴿نُتِلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكَصُونَ﴾^(٧) ترجعون القهقري.
- ٦٧- ﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ عن الإيمان ﴿بِهِ﴾ أي: بالبيت^(٦) أو الحرم بأنهم أهله

(١) قوله: (ابتدائية). ﴿حَتَّىٰ﴾ تكون ابتدائية إذ دخلت على الجملة، تفيد أن ما بعدها نهاية الأمر، ولذا فسر ابن جرير: «...هم لها عاملون إلى أن يؤخذ أهل النعمة والبطر منهم بالعذاب» و﴿حَتَّىٰ﴾ إذا دخلت على المفرد فقد تكون جارة وقد تكون عاطفة، وبينهما اتفاق وافتراق، فصلنا ذلك في الشرح الشري على «الثلاثيات».

(٢) ﴿مَتَرَفِهِمْ﴾ جمع مترف، مضاف إلى الضمير، والياء علامة النصب.

(٣) قوله: (أي: السيف). روي عن ابن عباس، ومجاهد، وابن جريج وغيرهم. وقال الضحاك: «بالجوع».

(٤) قوله: (يضجون). أي: يرفعون أصواتهم مستغيثين. قال القرطبي: «أصل الجؤار: رفع الصوت بالتضرع كما يفعل الثور». قال الجوهري: «الجؤار مثل الخوار، يقال: جأر الثور، بجأر، أي: صاح». اهـ. وضمير ﴿هُمْ يَخْتَرُونَ﴾ قيل: للمترفين، كما هو ظاهر ابن جرير. وقيل: لأهل مكة، كما روي عن ابن جريج.

(٥) وقوله: (يقال لهم:...). دخول إلى الآية التالية، وأفاد به أن الآية التالية في محل نصب مقول لقول محذوف.

(٦) قوله: (أي: بالبيت...). يعني: الكعبة. أفاد أن الضمير في ﴿بِهِ﴾ عائدة إلى البيت أو الحرم المعلوم لشهرته، وإن لم يتقدم له ذكر. روي ذلك عن ابن عباس، قال: «بحرم البيت»، وقال مجاهد: «بالبلد، أي: مكة»، وقال قتادة، والحسن، وابن جبير: «بالحرم».

في أمن، بخلاف سائر الناس في مواطنهم ﴿سَمِرًا﴾ حال^(١)، أي: جماعة يتحدثون بالليل حول البيت ﴿تَهَجُّرُونَ﴾^(٢٧) من الثلاثي^(٢): تتركون القرآن، ومن الرباعي: أي: تقولون غير الحق في النبي والقرآن، قال تعالى:

﴿٢٨﴾ - ﴿أَفَلَمْ يَذَبُّوا﴾^(٣) أصله: يتدبروا، فأدغمت التاء في الدال ﴿أَلْقَوْلَ﴾

أي: القرآن الدال على صدق النبي ﴿أَمْرَجَاءُ هُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٢٨).

= وعزه القرطبي إلى الجمهور، ولم يذكر ابن جرير غير هذا القول. فمعنى الآية: أنهم يستكبرون بسبب الحرم بأنهم أهله وأنهم في أمن، كما قال المفسر. وقيل: الضمير للقرآن الذي دل عليه ﴿ءَايَاتِي﴾، وضمّن ﴿مُسْتَكْبِرِينَ﴾ معنى: مكذّبين، فتعدى بالباء، كما يعلم من البيضاوي.

(١) قوله: (حال). أي: ﴿سَمِرًا﴾ منصوب على أنه حال، وهو بمعنى الجمع «سُمَرًا» كالجامل جمع الإبل، والباقر جمع البقر. كما في القرطبي. وقال البيضاوي: «وهو مصدر جاء على وزن الفاعل، كالعافية، ومعناه: جمع». اهـ. وهو مأخوذ من السمر وهو ظل القمر، وفي النسائي عن ابن عباس: «إنما كره السمر حين نزلت هذه الآية». اهـ. قال الفقهاء: «يكره السمر إلا في الخير أو مع الضيف والأهل».

(٢) قوله: (من الثلاثي). إشارة إلى القراءتين. قرأ نافع: ﴿تَهَجُّرُونَ﴾ بضم التاء من أهجر، بمعنى: أفحش في القول، فالمعنى: تسبون وتقولون غير الحق في النبي والقرآن، كما روى نحوه عن ابن عباس وغيره. وقرأ الجمهور: ﴿تَهَجُّرُونَ﴾: بفتح التاء، مضارع: هَجَرَ الثلاثي المجرد، فالمعنى: تتركون، كما قال ابن عباس: تهجرون ذكر الله والحق. اهـ. أو معناه: تخوضون في الباطل، كما هو معنى: أهجر. روي عن ابن جبير كما يعلم كل ذلك من ابن جرير.

(٣) ﴿أَفَلَمْ يَذَبُّوا﴾. هذه وما بعدها مسوقة لبيان أسباب ضلالتهم، وذكر خمسة أسباب في ذلك وعلى هذا تكون «أم» متصلة عاطفة، والهمزة لتعيين أحد الأسباب كما يعلم «إعراب القرآن» للدرويش. ويحتمل كون «أم» والهمزة للإنكار والإضراب فهي منقطعة.

﴿٦٩﴾ - ﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾^(١).

﴿٧٠﴾ - ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ﴾ الاستفهام للتقرير بالحق^(٢) من صدق النبي ﷺ ومجيء الرسل للأمم الماضية ومعرفة رسولهم بالصدق والأمانة وأن لا جنون به ﴿بَلْ﴾ للانتقال^(٣) ﴿جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي: القرآن المشتمل على التوحيد وشرائع الإسلام ﴿وَأَكْثَرُهُمْ﴾^(٤) ﴿لِالْحَقِّ كَرِهُونَ﴾^(٥).

﴿٧١﴾ - ﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ﴾ أي: القرآن^(٥) ﴿أَهْوَاءَهُمْ﴾ بأن جاء بما يهوونه من

(١) هذا السبب الثالث لضلالتهم. والرابع: قوله ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾. والخامس: ﴿أَمْ سَتُلْمُهُمْ...﴾ الآية (٧٢).

(٢) قوله: (للتقرير بالحق). هذا مآل الاستفهام الإنكاري، فالمعنى: أن كل ما ذكر من الأسباب ليس مبرراً لضلالتهم، فليس لضلالتهم مبرر، كما يعلم من البيضاوي.

(٣) قوله: (لانتقال) أي: الانتقال من تقرير الحق فيما سبق من الآيات إلى التصريح بحقيقة القرآن الذي جاء به النبي ﷺ بالوحي، وعلى هذا يكون ذلك الإضراب الانتقالي دون الإبطالي، كما هو ظاهر كلام المفسر. ويحتمل كونه انتقالاً إبطالياً باعتبار أن ما قبله فيه إبطال لكل ما يُظنُّ أنه مبرر لضلالتهم، أي: ليس الأمر كذلك، بل جاءهم بالحق، والله أعلم.

(٤) قوله تعالى: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ﴾. أفاد أن بعض مشركي مكة كانوا لا يكرهون الحق، وإنما أنكروه كرهاً أو مخافة عار كأي طالب. أفاده البيضاوي وأصله في «الكشاف»، وهذا إذا عاد الضمير «هم» إلى كفار مكة، وأما إذا أريد به جملة الناس فلا إشكال؛ لأن أكثر الناس على الباطل وكرهية الحق، والمؤمنون هم الأقلية، ذكر ذلك الدرويش في «إعراب القرآن».

(٥) قوله: (أي: القرآن). أكثر المفسرين على أن المراد بالحق هنا هو الله. وهو مروي عن مجاهد، وأبي صالح، وابن جريج، وغيرهم. ونقل القرطبي تفسيره بالقرآن بدون عزو. ومآلها واحد.

الشريك والولد لله، تعالى الله عن ذلك: ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ أي: خرجت عن نظامها المشاهد؛ لوجود التمانع في الشيء عادة عند تعدد الحاكم^(١) ﴿بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾ أي: القرآن الذي فيه ذكرهم وشرفهم^(٢) ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾^(٣).

﴿٧٢﴾ - ﴿أَمَرْتَهُمْ خَيْرًا﴾ أجزا على ما جئتهم به من الإيوان ﴿فَخَرَجَ رِيكٌ﴾ أجره وثوابه ورزقه ﴿خَيْرٌ﴾، وفي قراءة^(٣): «خَرَجًا» في الموضعين. وفي قراءة أخرى: «خَرَجًا» فيها، ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ﴾^(٧٢) أفضل من أعطى وآجر. ﴿٧٣﴾ - ﴿وَلِإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾^(٧٣) أي: دين الإسلام. ﴿٧٤﴾ - ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ بالبعث والثواب والعقاب ﴿عَنِ الصِّرَاطِ﴾ أي: الطريق ﴿لَنَنكِبُونَ﴾^(٧٤) عادلون^(٤).

(١) قوله: (لوجود التمانع). أي: المشار إليه في قوله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢].

(٢) قوله: (أي: القرآن الذي...). روي نحوه عن قتادة كما في القرطبي. وقال ابن عباس: «بالحق الذي فيه بيان دينهم» كما يعلم من ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (وفي قراءة:...). ذكر المفسر هنا ثلاث قراءات:

١ - ﴿خَرَجًا﴾ ﴿فَخَرَجُ﴾: قراءة ابن عامر.

٢ - ﴿خَرَجًا﴾ ﴿فَخَرَجُ﴾: حمزة، والكسائي، وخلف.

٣ - ﴿خَرَجًا﴾ ﴿فَخَرَجُ﴾: الباقون. نقل القرطبي عن الأخفش أنها بمعنى واحد.

وعن أبي حاتم: «الخرج: الجعل، والخراج: العطاء»، وعن المبرد: «الخرج: المصدر، والخراج: الاسم».

(٤) قوله: (عادلون). من العدول بمعنى: الانحراف.

- ﴿٧٥﴾ - ﴿وَلَوْ رَحَّمْنَهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ﴾ أي: جوع^(١) أصابهم بمكة سبع سنين ﴿لَلَجُؤُا﴾ تبادوا ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ ضلالتهم ﴿يَعْمَهُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ يترددون.
- ﴿٧٦﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ﴾ الجوع^(٢) ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا﴾ تواضعوا ﴿لِرَبِّهِمْ وَمَا يَضُرُّهُمْ﴾ ﴿٧٦﴾ يرغبون إلى الله بالدعاء.
- ﴿٧٧﴾ - ﴿حَتَّى﴾ ابتدائية ﴿إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا﴾ صاحب ﴿عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ هو يوم بدر بالقتل^(٣) ﴿إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ آيسون من كل خير.
- ﴿٧٨﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ﴾ خلق ﴿لَكُمْ السَّمْعَ﴾ بمعنى: الأسماع ﴿وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ القلوب ﴿فَلْيَلَا مَا﴾ تأكيد للقلعة^(٤) ﴿تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٧٨﴾.
- ﴿٧٩﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ﴾ خلقكم ﴿فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ تبعثون.

(١) قوله: (أي: جوع...). وبه فسر ابن جرير، ورواه عن ابن جريج. وقصة جوع أهل مكة الذي أصابهم كان بدعوة النبي ﷺ كما في «الصحاحين»: قال ﷺ: «اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف» القصة بتمامها رواها النسائي. [«فتح الباري» (١/ ٤٣٥)، مسلم (٤/ ٢١٥٦)، والنسائي في «الكبرى» (٦/ ٤١٣)].

(٢) قوله: (بالجوع) قاله الضحاك. وروى ابن جرير ذلك عن ابن عباس، وأن الآية نزلت في القحط الذي أصابه أهل مكة، فتكون الآية مدنية؛ لأن القحط كان بعد الهجرة. وفي ذلك الحديث: أن أبا سفيان جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد أنشدك الله والرحم، فقد أكلنا العلهن يعني: الوبر والدم؛ فأنزل الله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ...﴾ الآية.

(٣) قوله: (هو يوم بدر). قاله ابن عباس. فالمعنى: أخذناهم بعذاب قد مضى بيد. وعن مجاهد: «المجاعة»، اختاره ابن جرير. وعن عكرمة: «باب من أبواب جهنم». نقله القرطبي.

(٤) قوله: (تأكيد) يعني أن ﴿مَّا﴾ حرف زيدت لإفادة تأكيد القلعة. و﴿فَلْيَلَا﴾ مفعول مطلق نعت للمصدر المحذوف، أي: شكرًا قليلًا.

﴿٨٠﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي﴾ بنفخ الروح في المضغة ﴿وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتَلَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بالسواد والبياض^(١) والزيادة والنقصان ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ صنعته تعالى فتعتبرون.

﴿٨١﴾ - ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ ﴿٨١﴾.

﴿٨٢﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: الأولون^(٢) ﴿أَوَدَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوَنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ ﴿٨٢﴾ لا^(٣)، وفي الهمزتين في الموضعين^(٤): التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين.

﴿٨٣﴾ - ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ﴾^(٥) ﴿وَأَنبَأُونَا هَذَا﴾ أي: البعث بعد الموت ﴿مِن قَبْلُ إِنَّ﴾ ما ﴿هَذَا إِلَّا أَسْطِيرٌ﴾ أكاذيب ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ كالأضاحيك والأعاجيب، جمع أسطورة بالضم^(٦).

(١) قوله: (بالسواد...). أي: سواد الليل وبياض النهار. ذكر المفسر معنيين لاختلاف الليل والنهار. ذكرهما القرطبي، وذكر أقوالاً أخرى.

(٢) قوله: (أي: الأولون). فالواو في ﴿قَالُوا﴾ راجعة إلى الأولين، ويصح رجوعها إلى المشركين كالواو في ﴿قَالُوا مِثْلَ مَا قَال...﴾.

(٣) قوله: (لا) جواب للاستفهام على لسانهم.

(٤) وقوله: (وفي الهمزتين...). بيان للقراءات. وهي كما تقدم في سورة الرعد، الآية (٥). والموضعان: ﴿أَوَدَا﴾ و﴿أَوَنَّا﴾.

(٥) ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ﴾. ﴿نَحْنُ﴾: توكيد للنون في ﴿وَعِدْنَا﴾، أكد به لعطف الاسم الظاهر وهو ﴿وَأَنبَأُونَا﴾ على الضمير المتصل المرفوع «نا».

(٦) قوله: (بالضم). أي: ضم الهمزة.

﴿٨٤﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿لَمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا﴾ من الخلق ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٤﴾ خالقها ومالكها^(١).

﴿٨٥﴾ - ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ﴾ لهم: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ بإدغام التاء الثانية في الذال^(٢)، تتعظون، فتعلموا أن القادر على الخلق ابتداءً قادر على الإحياء بعد الموت.

﴿٨٦﴾ - ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٨٦﴾ الكرسي^(٣).

﴿٨٧﴾ - ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ﴾ ﴿٨٧﴾ تحذرون عبادة غيره.

﴿٨٨﴾ - ﴿قُلْ مَنْ يَدِينُ مَلَكُوتُ﴾ ﴿٨٨﴾ مَلِكُ ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ والتاء للمبالغة^(٤) ﴿وَهُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ ﴿٨٨﴾ لا يحمي ولا يحمي عليه ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨٨﴾.

﴿٨٩﴾ - ﴿سَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ وفي قراءة: ﴿لِلَّهِ﴾^(٥) بلام الجر في الموضعين نظرًا إلى

(١) قوله: (خالقها). مفعول به لـ ﴿تَعْلَمُونَ﴾.

(٢) قوله: (إدغام التاء...). أي أصله: تذكرون، أدغمت التاء الثانية بعد قلبها ذالًا فيها. وهذه قراءة الجمهور. وقرأ حفص، وحمة، والكسائي، وخلف: بحذف إحدى التاءين: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾، وهو جائز في اللغة. أي: إذا اجتمعت التاءان في مضارع: تفعل، وتفاعَل وتفعَلَل جاز حذف إحداهما اختصارًا كما هو معلوم في علم الصرف. ولم يذكر المفسر هذه القراءة.

(٣) قوله: (الكرسي). تفسير العرش بالكرسي قول مرجوح، وتقدم في الأنبياء (٢٢).

(٤) قوله: (والتاء للمبالغة). أي: التاء في ﴿مَلَكُوتُ﴾ للمبالغة كالجبروت والرهبوت. كما تقدم في الأنعام الآية (٧٥).

(٥) قوله: (وفي قراءة...). قرأ أبو عمرو، ويعقوب: ﴿لِلَّهِ﴾ في الموضعين: الثاني والثالث. وقرأ الباقون فيها: ﴿لِلَّهِ﴾ بلام الجر. ولا خلاف بينهم في الموضع الأول فهو ﴿لِلَّهِ﴾ باللام عند الجميع، أي الآية: (٨٥).

أن المعنى: من له ما ذكر؟ ﴿قُلْ فَأَنِّي تُسْحَرُونَ﴾ (٨٨) تخدعون^(١) وتصرفون عن الحق: عبادة الله وحده، أي كيف يُحِيل لكم أنه باطل؟^(٢).

٩٠- ﴿بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ بالصدق^(٣) ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ (٩٠) في نفيه، وهو:
 ٩١- ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ﴾ (٩١) إذا^(٤) أي: لو كان معه إله
 ﴿لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ أي: انفرد به، ومنع الآخر من الاستيلاء عليه ﴿وَلَعَلَّا^(٥)
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ مغالبة كفعل ملوك الدنيا^(٦) ﴿سُبْحَنَ اللَّهُ﴾ تنزيهاً له ﴿عَمَّا
 يَصِفُونَ﴾ (٩١) به مما ذكر.

٩٢- ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ ما غاب وما شوهد بالجر: (٧) صفة، والرفع:

(١) قوله: (تخدعون...) فسر به لأن السحر نوع من الخداع والصرف.
 (٢) وقوله: (أي: كيف...) بيان لصرفهم عن الحق؛ لأن من السحر ما هو تخيل، كما هو عند سحرة موسى عَلَيْهِ السَّلَام. والقرطبي ذكر المعنيين: الخداع والتخيل كأنهما وجهان؛ لأنه قال: (أي فكيف تخدعون... أو كيف يُحِيل إليكم...) معطوفاً ب(أو).
 (٣) قوله: (بالصدق) فسر به لأن الصدق القول الحق. لما كان القرآن كلاماً ناسب أن يفسر بالصدق، كما تقدم في تفسير سورة البقرة الآية (٢٥٢) وغيرها.

(٤) في قوله: ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ﴾. يراد بالإله: المستحق للعبادة، وهذا معنى شرعي خاص للإله. وليس المراد به هنا كل معبود كما هو واضح. كما أن في قوله ﴿لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ إطلاق الإله على الخالق، فالإله الحق والخالق متحدان مصداقاً، وإن اختلفا مفهوماً.

(٥) وقوله: ﴿وَلَعَلَّا﴾ فعل ماضٍ واوياً دخله اللام. و﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ حرف جرٍّ ومجروره، كما هو واضح.

(٦) قوله: (كفعل ملوك الدنيا). فهذه إشارة إلى دليل التنازع كما تقدم في ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ...﴾ [الأنبياء: ٢٢].

(٧) قوله: (بالجر). قرأ نافع، وشعبة، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف: بالرفع. والباقون: بالجر.

- خبر (هو) مقدراً ﴿فَتَعَلَّيْ﴾ تعاضم ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(١٢) هـ معه.
- ﴿١٣﴾ - ﴿قُلْ رَبِّ إِمَّا﴾ فيه إدغام نون «إن» الشرطية في «ما» الزائدة^(١) ﴿تُرِيَنِي﴾ ما يؤعدون ﴿١٣﴾ هـ من العذاب. هو صادق بالقتل بيد.
- ﴿١٤﴾ - ﴿رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي﴾^(٢) فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾ فأهلك بهلاكهم.
- ﴿١٥﴾ - ﴿وَأَنَا عَلَيَّ أَنْ تُرِيكَ مَا نَعُدُّهُمْ لَقَدْ رَوَوْا﴾^(١٥).
- ﴿١٦﴾ - ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي: الخصلة^(٣) من الصفح والإعراض عنهم ﴿السَّيِّئَةِ﴾ أذاهم إياك^(٤)، وهذا قبل الأمر بالقتال^(٥) ﴿فَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا

(١) قوله: (فيه إدغام). أي: فأصل ﴿إِمَّا﴾ هنا: «إن» الشرطية و«ما» الزائدة المؤكدة. ويكثر بعد «إِمَّا» هذه توكيد المضارع بالنون، وكما تقدم في ﴿فَأِمَّا تَرِينَ﴾ [مريم: ٢٦] ووزن ﴿تُرِيَنِي﴾ يُفَعِّلِي بحذف عين الكلمة وهي الهمزة. والفعل مبني على الفتح لاتصال نون التوكيد. وهو في محل جزم فعل الشرط. والنونان للتأكيد. وحذف نون الوقاية، أو الأولى للتأكيد، والثانية للوقاية. والله أعلم.

(٢) ﴿فَلَا تَجْعَلْنِي﴾ جواب الشرط، و﴿رَبِّ﴾ جملة نداء. أصله: يا رب، معترضة بين الشرط والجواب. قال القرطبي: «كان النبي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يعلم أن الله تعالى لا يجعله مع القوم الظالمين، ومع ذلك أمره بالسؤال والدعاء بذلك؛ ليعظم أجره وليكون في كل الأوقات ذاكرة للرب تعالى». اهـ. ملخصاً.

(٣) قوله: (أي: الخصلة...). تفسير للمراد ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. وتوضيح للموصوف. وفي نسخة: (خَلَّة).

(٤) وقوله: (من الصفح). وقوله: (أذاهم) تفسير لـ ﴿السَّيِّئَةِ﴾ روي نحوه عن مجاهد. قال: «أعرض عن أذاهم إياك». اهـ.

(٥) قوله: (وهذا قبل الأمر...). أي: الأمر بالصفح والإعراض عن أذى الكفار كان قبل الأمر بالقتال. لأن هذه الآية مكية. وقال القرطبي: «فما كان منها لهذه الأمة فيما بينهم =

يَصِفُونَ ﴿١٦﴾ يَكْذِبُونَ وَيَقُولُونَ فَنَجَازِيهِمْ عَلَيْهِ.

﴿١٧﴾ - ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ﴾ أَعْتَصِم ﴿بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ ﴿١٧﴾ نَزَغَاتِهِمْ ^(١)

بما يوسوسون به.

﴿١٨﴾ - ﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ ﴿١٨﴾ ^(٢) فِي أُمُورِي؛ لَأَنَّهُمْ إِنَّمَا يَحْضُرُونَ بِسُوءِ.

﴿١٩﴾ - ﴿حَقِّقْ﴾ ابْتِدَائِيَّةٌ ﴿إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ وَرَأَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ

وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ^(٣) لَوْ آمَنَ ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ ﴿١٩﴾ الْجَمْعُ لِلتَّعْظِيمِ ^(٤).

﴿٢٠﴾ - ﴿لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا﴾ بِأَنْ أَشْهَدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَكُونُ ^(٥) ﴿فِيمَا تَرَكْتُ﴾

= فهو محكم باقٍ في الأمة أبدًا، وما كان فيها من موادة الكفار وترك التعرض لهم والصفح عن أمورهم فممنسوخ. اهـ.

(١) قوله: (نزعاتهم). أي: الشاغلة عن ذكر الله، والهمزات: جمع همزة، وهي النخس والدفع. قاله القرطبي.

(٢) ﴿أَنْ يَحْضُرُونِ﴾. ﴿أَنْ﴾: مصدرية ناصبة، والفعل ﴿يَحْضُرُونِ﴾ منصوب بحذف النون، والنون الموجودة هي نون الوقاية، وبعدها حذفت ياء المتكلم المفعول به.

(٣) قوله: (ورأى مقعده...). كما روى ابن ماجه عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ مَنْزِلَانِ، مَنْزِلٌ فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْزِلٌ فِي النَّارِ، فَإِنْ مَاتَ فَدَخَلَ النَّارَ وَرَثَ أَهْلُ الْجَنَّةِ مَنْزِلَهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ ﴿٢٠﴾» [٤٣٤١]، أوردته ابن كثير في تفسير الآية (١١) من هذه السورة. وتقدم إيراده هناك.

(٤) قوله: (الجمع للتعظيم). أي: الخطاب بصيغة الجمع لله تعالى للتعظيم. قاله القرطبي. وقيل: الخطاب لله ثم الملائكة الذين يقبضون أرواحهم. قاله ابن جرير، ورواه عن ابن جريج، وقيل: معناه: ارجعني، ارجعني، ارجعني. فالجمع لتكرار الفعل أي قول: «ارجعني».

(٥) قوله: (بأن أشهد...). روي عن ابن عباس.

وقوله: (يكون). قدره لتوضيح المعنى: أي يكون ذلك العمل الصالح في مقابلة ما ضيعت.. وليس المراد توضيح الإعراب؛ لأنه على وجود هذا المقدر يكون هذا الجار =

ضيعت من عُمرِي، أي: في مقابلته. قال تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا رجوع ﴿إِنَّهَا﴾ أي: «رَبِّ أَرْجِعُونِ» (١٩)، ﴿كَلِمَةً﴾ (١) هُوَ قَائِلُهَا ﴿وَلَا فَائِدَةَ لَهُ فِيهَا﴾ وَمِنْ وَرَائِهِمْ ﴿أَمَامَهُمْ﴾ ﴿بَرْزَخٌ﴾ حَاجِزٌ (٢) يَصُدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوعِ ﴿إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (٣٠) ﴿وَلَا رَجُوعَ بَعْدَهُ﴾ (١٠) - ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ القرن النفخة الأولى (٣) أو الثانية ﴿فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ يتفاخرون بها (٤) ﴿وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١١) عنها، خلاف حالهم في

= والمجرور ﴿فِيمَا تَرَكْتُ﴾ خبراً له، مع تقدير مضاف، أي في مقابلة، وحذف «يكون» مع اسمها ليس مطرداً إلا بعد «إن» و«لو». وبدون هذا التقدير: الجار والمجرور ﴿فِيمَا تَرَكْتُ﴾ متعلق بـ ﴿أَعْمَلُ﴾. والله أعلم.

(١) قوله تعالى: ﴿كَلِمَةً﴾. الكلمة هنا بالمعنى اللغوي، ففي اللغة تطلق الكلمة على الكلام كما هو معروف. و﴿كَلَّا﴾ حرف ردع لا محل له من الإعراب.
(٢) قوله: (حاجز). قاله مجاهد، والضحاك، وابن زيد. وقد فسر بالفاصل كلها متقاربة كما قاله القرطبي بعد نقلها. والبرزخ في اللغة: الحاجز بين الشيئين. قاله الجوهري.
(٣) قوله: (القرن). تفسير لـ ﴿الصُّورِ﴾.

وقوله: (النفخة الأولى أو الثانية). بالنصب: مفعول مطلق.
(٤) قوله: (يتفاخرون بها). فيه إشارة إلى أن المراد أنه لا ينفع يومئذ الأنساب. كما قال ابن كثير: «لا تنفع الأنساب يومئذ ولا يرثي والد لولده، ولا يلوى عليه، قال تعالى: ﴿وَلَا يَنْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ (١٠) يُبْصَرُونَ» [المعارج: ١٠-١١] اهـ. وعلى هذا يكون المراد بالنفخة: النفخة الثانية، كما فسر به ابن كثير، وروى ذلك عن ابن مسعود، بسياق مفصل، رواه ابن جرير، والسيوطي في «الدر المنثور» وغيرهما.

وقوله: (النفخة الأولى) هذا القول مروى عن ابن عباس، كما في ابن جرير. قال ابن عباس: «قوله: ﴿فَلَا أُنْسَابَ﴾ فذلك حين ينفخ في الصور، فلا يبقى حي إلا الله، ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٥٠) فذلك إذا بعثوا في النفخة الثانية». وفي رواية: =

الدنيا لما يشغلهم من عظم الأمر عن ذلك في بعض مواطن القيامة^(١). وفي بعضها يفيقون، وفي آية: «فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ» [الصافات: ٥٠].

﴿١٠٢﴾ - «فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ» بالحسنات ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿١٠٢﴾ الفائزون.

﴿١٠٣﴾ - «وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ» بالسيئات^(٢) ﴿فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾

فهم ﴿فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ ﴿١٠٣﴾.

﴿١٠٤﴾ - «تَلْفَحُ وُجُوهُهُمْ أَلْئَاذٌ» تحرقها^(٣) ﴿وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ ﴿١٠٤﴾ شُمرت شفاههم العليا والسفلى عن أسنانهم^(٤).

﴿١٠٥﴾ - ويقال لهم^(٥): «أَلَمْ تَكُنْ أَتَيْتَنِي» من القرآن ﴿ثُمَّ لِي عَلَيْكُمْ» تُخوفون بها

= «فإنهم لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون» اهـ. ففي كلامه دفع إيهام التعارض بين إثبات التساؤل ونفيه.

(١) وقول المفسر: (في بعض مواطن...) دفع لإيهام التعارض المذكور، هذا إذا أريد بالنفخة النفخة الثانية؛ فالجواب: أن في القيامة مواطن في بعضها يتساءلون وفي بعضها لا يتساءلون. وجواب آخر: المعنى: لا يُسأل أحد يومئذ بنسبٍ شيئاً ولا يتساءلون. عزاه ابن جرير إلى الحجاج. وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك حيث قال: (بخلاف حالهم في الدنيا). وكلام المفسر فيه إجمال واختصار كما لا يخفى.

(٢) قوله: (بالسيئات). أي: ليس له من الحسنة ما يوزن، وهم الكفار؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: ١٠٥]، نبّه على ذلك البيضاوي. أي: فمحمل هذه الآية: الكفار، دون عصاة المؤمنين؛ لأن الفاسق لا يخلد في النار.

(٣) قوله: (تحرقها). تفسير ﴿تَلْفَحُ﴾. واللفح: الحرق. والنفخ بمعناه إلا أن اللفح أبلغ. أفاده البيضاوي والقرطبي.

(٤) قوله: (شمرت...) بيان لمعنى الكلوح. قال ابن جرير: «الكلوح: أن تتقلص الشفتان عن الأسنان حتى تبدو الأسنان». وكذا قاله القرطبي وغيره.

(٥) قوله: (ويقال لهم...). أفاد أن ما بعده في محل نصب مقول القول المحذوف.

﴿فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ﴾ (١٠٥).

﴿١٠٦﴾ - ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ وفي قراءة^(١): «شَقَاوَتُنَا» بفتح أوله وألف، وهما مصدران بمعنى ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ (١٠٦) عن الهداية.

﴿١٠٧﴾ - ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا﴾ إلى المخالفة^(٢) ﴿فإِنَّا ظَالِمُونَ﴾ (١٠٧).

﴿١٠٨﴾ - ﴿قَالَ﴾ لهم بلسان مالك^(٣) بعد قدر الدنيا^(٤) مرتين: ﴿أَخْسَوْا فِيهَا﴾

(١) قوله: (وفي قراءة:...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿شَقْوَتُنَا﴾. والباقون: ﴿شِقْوَتُنَا﴾. قال القرطبي ما حاصله: «وأحسن ما قيل في معناهما: غلبت علينا لذاتنا وأهواؤنا، أطلق على ذلك الشقاوة لأنها سبب الشقاوة، فيكون مجازاً مرسلًا من إطلاق المسبب وإرادة السبب». وعن ابن جرير، ومجاهد: «ما سبق في عملك وكتب علينا من الشقاوة» رواه ابن جرير.

(٢) قوله: (إلى المخالفة) أي: إلى الكفر كما عبر به القرطبي.

(٣) قوله: (بلسان مالك) أي: خازن النار، مالك. وعلى هذا يكون نسبة القول إلى الله تعالى من المجاز العقلي، أي: من باب إسناد الفعل إلى السبب الأمر. وكلام ابن جرير، وابن كثير وغيرهما يفيد أن ذلك من الله تعالى. قال ابن كثير: «روى ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو، قال: إن أهل جهنم يدعون مالكًا، فلا يجيبهم أربعين عامًا، ثم يرد عليهم: إنكم ماكثون، قال: هانت دعوتهم والله على مالك وربّ مالك، ثم يدعون ربهم فيقولون: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا...﴾ الآيةين. قال: فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم: ﴿أَخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ (١٠٨)، قال: فوالله ما نبس القوم بعدها بكلمة واحدة، وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم». وأورد ابن جرير هذا الأثر عن قتادة بسياق قريب، كما أورد أحاديث بمعناه مفصلاً وموجزاً. وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ أَخْسَوْا...﴾: قال الرب لهم جل ثناؤه مجيباً... وأورد الحديث الطبري وغيره.

(٤) قوله: (بعد قدر الدنيا). كما في الأثر المذكور. ولكن تكون هذه الإجابة من رب العالمين،

كما في هذه الرواية، خلاف ما قاله المفسر من أنه بلسان مالك.

ابعدوا في النار^(١) أَذْلَاء ﴿وَلَا تُكَلِّمُون﴾^(١٠٨) في رفع العذاب عنكم، فينقطع رجاؤهم.

﴿١٠٩﴾ - إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي ﴿هم المهاجرون﴾^(٢) يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾.

﴿١١٠﴾ - ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا﴾ بضم السين وكسر ها^(٣): مصدر بمعنى الهزاء. منهم: بلال^(٤) وصهيب وعمار وسلمان ﴿حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمُ ذِكْرِي﴾ فتركتموه^(٥)؛ لاشتغالكم بالاستهزاء بهم، فهم سبب الإنساء فنسب إليهم^(٦) ﴿وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ نَضْحَكُونَ﴾^(١١٠).

(١) قوله: (ابعدوا). خساً: يستعمل لازماً ومتعدياً، يقال: خسأت الكلب: طردته، وخساً الكلب خسوءاً: بُعد، كما في القرطبي. والنون في ﴿وَلَا تُكَلِّمُون﴾^(١٠٨) نون الوقاية.
(٢) قوله: (هم المهاجرون) روي نحوه عن مجاهد، قال: «هم بلال وخباب وصهيب وفلان وفلان من ضعفاء المسلمين، كان أبو جهل وأصحابه يهزؤون بهم».
(٣) قوله: (بضم السين...). قرأ نافع، والكسائي، وحمة، وأبو جعفر، وخلف: بضم السين. والباقون: بكسر ها.

وقوله: (مصدر...). يفيد أنه لا فرق بينهما، وعزا القرطبي القول بعدم الفرق إلى الكسائي، والخليل وسيبويه، والفراء. وحكي عن الكسائي، والفراء، وأبي عمرو الفرق بأن الكسر إذا كان بالقول، والضم إذا كان بالفعل.

(٤) قوله: (منهم بلال...). كانوا من ضعفاء الصحابة وفقرائهم بمكة.
(٥) قوله: (فتركتموه). أي: تركتم ذكرى.
(٦) وقوله: (فنسب إليهم). أي: أسند الإنساء إلى هؤلاء الصحابة في قوله تعالى: ﴿أَنْسَوَكُمُ﴾؛ لأنهم سبب لnesiaهم، فيكون هذا الإسناد مجازاً عقلياً.

﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ﴾ النعيم المقيم ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ على استهزائكم بهم وأذاكم إياهم ﴿إِنَّهُمْ﴾ بكسر الهمزة^(١) ﴿هُمْ أَلْفَايُونَ﴾ بمطلوهم، استئناف، وبفتحتها: مفعول ثانٍ لجزيتهم.

﴿قُلْ﴾ تعالى لهم بلسان مَالِك^(٢)، وفي قراءة: «قُلْ»^(٣): ﴿كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ في الدنيا وفي قبوركم ﴿عَدَدَ سِنِينَ﴾ تمييز^(٤).

﴿قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ شكوا في ذلك، واستقصروه لعظم ما هم فيه من العذاب^(٥) ﴿فَسَتَلِ الْعَادِينَ﴾ أي: الملائكة المحصين أعمال الخلق^(٦).

﴿قُلْ﴾ تعالى بلسان مَالِك، وفي قراءة^(٧): «قُلْ» ﴿إِنْ﴾ أي: ما

(١) قوله: (بكسر الهمزة...). قرأ حمزة، والكسائي: بكسر الهمزة. فتكون الجملة استئنافية فيها معنى السببية. وقرأ الباقر: بفتح الهمزة. فجملة «أن» في تأويل مصدر مفعول ثانٍ لـ ﴿جَزَيْتُهُمْ﴾. كما قال المفسر، أو بتقدير اللام: لأنهم. ذكرهما القرطبي.

(٢) قوله: (بلسان مالك) القول فيه كما في الآية السابقة.

(٣) وقوله: (وفي قراءة: «قُلْ»). أي: بصيغة الأمر، وهي قراءة ابن كثير، وحمزة، والكسائي. والخطاب فيه لبعض رؤساء أهل النار، أو للملك على أنه يسأل أهل النار: كم لبستم؟

(٤) قوله: (تمييز). أي: ﴿عَدَدَ سِنِينَ﴾ منصوب على التمييز لـ ﴿كَمْ﴾ الاستفهامية.

(٥) قوله: (لعظم ما...). كذا قاله ابن جرير، والقرطبي وغيرهما.

(٦) قوله: (أي: الملائكة) وبه فسر مجاهد. وعن قتادة: «أهل الحساب». قال ابن جرير: «الذين يعدّون عدد الشهور والسنين، وجائز أن يكونوا الملائكة، وجائز أن يكونوا بني آدم وغيرهم». اهـ.

(٧) قوله: (بلسان...)، وقوله: (وفي قراءة....). كما تقدم في الآية السابقة، ولكن هنا قرأ

حمزة، والكسائي فقط: بصيغة الأمر ﴿قُلْ﴾.

﴿لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١١٤) مقدار لبثكم من الطول كان قليلاً بالنسبة إلى لبثكم في النار.

(١١٥) - ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ لا لحكمة ﴿وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ﴾ (١١٥) بالبناء للفاعل وللمفعول؟ لا^(١)، بل لتعبدكم بالأمر والنهي وترجعوا إلينا ونجازي على ذلك: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» (٥٦) [الذاريات: ٥٦].

(١١٦) - ﴿فَعَلَى اللَّهِ﴾ عن العبث وغيره مما لا يليق به^(٢) ﴿أَلَمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ (١١٦) الكرسي، هو السرير الحسن^(٣).

(١١٧) - ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ﴾ صفة كاشفة^(٤)، لا مفهوم

(١) قوله: (بالبناء للفاعل) قرأ حمزة، والكسائي، ويعقوب: ﴿تَرْجِعُونَ﴾: بفتح التاء على صيغة المعلوم. والباقون: بضمها على صيغة المفعول.
وقوله: (لا) جواب للاستفهام، أي: لم يخلقهم عبثاً بدون حكمة، بل خلقهم للعبادة والجزاء، ثم استدل المفسر على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) [الذاريات: ٥٦].

(٢) قوله: (عن العبث...) قال ابن جرير: «عما يصفه به هؤلاء المشركون من أن له شريكاً، وعما يضيفون إليه من اتخاذ البنات». اهـ. وكلام المفسر أشمل، وبمثله فسر القرطبي، وابن كثير.

(٣) قوله: (الكرسي). كما تقدم في الآية (٨٦).
وقوله: (السرير الحسن). قال ابن كثير: «فذكر العرش؛ لأنه سقف جميع المخلوقات، ووصفه بأنه كريم، أي: حسن المنظر، بهي الشكل، كما قال تعالى: ﴿فَأَنبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ (١٠) [لقمان: ١٠].»

(٤) قوله: (صفة كاشفة). أي: ليست صفة مقيدة للاحتراز عن شيء، بل لكشف حقيقته ما=

لها ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ﴾ جزاؤه ﴿عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ لا يسعدون.
 ﴿١١٨﴾ - ﴿وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ﴾ المؤمنين. في الرحمة زيادة على المغفرة^(١) ﴿وَأَنْتَ
 خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ أفضل رحمة راحم.



= قبلها. كما يقال: الإنسان الحيوان الناطق، فالحيوان الناطق صفة كاشفة للإنسان؛ لأنها بيان لمعناه، وليست احترازًا. فلا يكون لهذه الصفة مفهوم مخالفة، أي: فلا تفيد الصفة هنا وجود إله آخر له برهان. بل كل إله سوى الله لا برهان له، وجملة ﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ﴾ جواب الشرط: ﴿وَمَنْ يَلْعُ﴾.

(١) قوله: (في الرحمة...) كما قال ابن كثير: «فالغفر محو الذنب وستره عن الناس، والرحمة: أن يسدده ويوفقه في الأقوال والأفعال». اهـ.

٢٤ - سورة النور

مدنية^(١)، وآياتها: اثنتان أو أربع وستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- هذه^(٢) ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا﴾ مخففاً ومشدداً^(٣)؛ لكثرة المفروض فيها ﴿وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ واطحات الدلالات ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(٤) بإدغام التاء الثانية في الذال، أي: تتعظون^(٥).

٢- ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ أي: غير المحصنين^(٦)؛ لرجعها بالسنة^(٧)، و«أل» فيما

(١) قوله: (مدنية). بالإجماع. قاله القرطبي.

(٢) قوله: (هذه). أفاد أن ﴿سُورَةٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، فتكون الجملة التي بعدها نعتاً، وهذا أحد أوجه الإعراب.

(٣) قوله: (مخففاً...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بالتشديد: ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾؛ لإفادة المبالغة. وقرأ غيرهما بالتخفيف: ﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾. فقول المفسر: (لكثرة الفروض) تعليل للقراءة بالتشديد.

(٤) قوله: (بإدغام التاء...). قرأ حفص، وحمزة، والكسائي، وخلف: بتخفيف الذال: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾، أي بحذف إحدى التائين. ولم يذكر المفسر هذه القراءة. وقرأ الباقون: بتشديدها: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾ كما ذكر المفسر.

(٥) قوله: (أي: غير المحصنين...). المحصن هنا: من وطئ في نكاح صحيح بالغاً عاقلاً حراً. ويطلق المحصن على عدة معانٍ تقدمت في سورة النساء الآية (٢٥).

(٦) وقوله: (لرجعها) أفاد المفسر أن هذه الآية من العام المخصوص، دخلها التخصيص مرتين: الأولى: المحصن؛ فحده الرجم؛ لما ثبت في أحاديث كثيرة صحيحة. ذكرها ابن كثير وغيره، وقد كان من التلاوة المنسوخة: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة» رواه النسائي. والتخصيص الثاني: المملوك، عبداً أو أمة فحدّه: خمسون جلدة، محصناً أو غير =

ذكر موصولة^(١)، وهو مبتدأ، ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره، وهو: ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾^(٢) أي: ضربة، يقال جلده: ضرب جلده. ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام^(٣). والرقيق على النصف مما ذكر ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾

= محصن. ثبت تنصيف الحد في الأمة بقول تعالى: ﴿إِن آتَيْتَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ كما تقدم في سورة النساء [٢٥]، والعبد مقيس على الأمة. (١) وقوله: (و«ال»...). فيه إشارة إلى حل إشكال نحوي. وذلك أن قوله تعالى ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا﴾ أسلوب الاشتغال المعروف في علم النحو. وإذا كان الفعل المشغول طلبياً كان الراجع نصب الاسم المتقدم، وههنا اتفق القراء على رفع ﴿الزَّانِيَةُ﴾ مع كون الفعل ﴿فَاجْلِدُوا﴾ طلبياً. فأجيب عنه بأن هذا ليس من الاشتغال؛ لأن الفاء في ﴿فَاجْلِدُوا﴾ كفاء الجواب، لا يعمل ما بعدها فيما قبلها. ومن شرط الاشتغال صحة إعمال المشغول في الاسم السابق. فههنا لا يمكن ذلك لوجود الفاء فليس من باب الاشتغال. وهذا الجواب منسوب إلى المبرد كما ذكره ابن هشام في «شرح قطر الندى»، وأجيب أيضاً بأن التقدير: فيما يتلى عليكم حكم الزانية... فيكون ﴿الزَّانِيَةُ﴾ مبتدأ حذف خبره. وهي جملة مستقلة. هذا نسب إلى سيبويه. ومثل هذه الآية قوله تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾، وقد سبق هناك ذكر هذا الإشكال وحله. راجع الآية (٣٨) في سورة المائدة.

(٢) وقوله: ﴿مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ منصوب على أنه مفعول مطلق. اسم العدد نائب عن المصدر. (٣) قوله: (ويزاد على ذلك). أي: على مائة جلدة: يزداد عليها تغريب سنة. التغريب: أي الإبعاد عن البلد الذي فيه الزاني إلى بلد آخر. ولعل من الحكمة في ذلك تغيير البيئة التي تدعوه إلى الفاحشة، والابتعاد عن التعيير وغير ذلك. والتغريب ثابت بأحاديث صحيحة؛ منها ما رواه مسلم وأهل السنن عن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله ﷺ: «خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً: البكر بالبكر جلد مائة وتغريب سنة، والثيب بالثيب جلد مائة ورجم».

أي: حكمه بأن تتركوا شيئاً من حدّهما ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: يوم البعث. في هذا تحريض على ما قبل الشرط^(١)، وهو جوابه أو دال على جوابه^(٢) ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا﴾ أي: الجلد ﴿طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قيل^(٣): ثلاثة، وقيل: أربعة، عدد شهود الزنا.

= تنبيهان:

- ١- لا يجمع بين الرجم والجلد، فالمحصن يرجم بلا جلد، وما ذكر في هذا الحديث منسوخ؛ لأنه ﷺ لم يجلد ماعزاً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ولا غيره، كما فصله العلماء. ولأن العاملين من جنس واحد إذا اجتمعا دخل الأصغر منهما في الأكبر، كما فصله الفقهاء.
 - ٢- لا يقول الحنفية بالتغريب بناء على أصولهم من أن الزيادة على النص نسخ؛ فقد ثبت الجلد بالنص، أي الآية، وزادت السُّنة عليها التغريب، والسنة لا تنسخ القرآن، فلا يعمل بها. هذا على مذهبهم، والتفصيل في أصول الفقه.
- (١) قوله: (على ما قبل الشرط). وهو عدم أخذ الرأفة في تنفيذ الحدّ.
- (٢) وقوله: (وهو جوابه). أي: ما قبل الشرط -وهو ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ...﴾- جواب الشرط، هذا على مذهب الكوفيين المجيزين تقدم الجواب على الشرط.
- وقوله: (أو دال...) أي: ما قبل الشرط دل على جوابه، المحذوف هذا على مذهب البصريين المانعين تقدم الجواب على الشرط، فإذا كان المتقدم الجواب في المعنى يقولون إنه دال على الجواب، والجواب محذوف. كما فصله النحاة. ويدل لمذهبهم عدم وجود الفاء في المتقدم إذا كان مما يجب دخول الفاء فيه.
- (٣) قوله: (قيل:...). اختلف في المراد بالـ ﴿طَائِفَةٌ﴾ هنا. فذكر المفسر قولين: الأول: ثلاثة. روي عن الزهري. الثاني: أربعة. قاله الشافعي، وعزاه الصاوي إلى مالك. وعن مجاهد: «واحد»، وعن عطاء: «رجلان»، والطائفة في اللغة تطلق على واحدٍ، والاختلاف في المراد بها ههنا، ثم الأمر في هذه الآية للندب، كما ذكره الصاوي.
- فائدة: قال القرطبي: «قدمت في الآية: الزانية: لأن الزنى في النساء كان فاشياً وكان للبغياء رايات وكن مجاهرات بذلك، وأيضاً العار بالزنى ألحق بالنساء، إذ موضوعهن =

﴿الزَّانِ لَا يَنْكِحُ﴾ يتزوج ^(١) ﴿إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ أي: المناسب لكل منهما ما ذكر ﴿وَحَرَّمَ ذَلِكَ﴾ أي: نكاح الزواني ^(٢) ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٣) الأخيار. نزل ذلك لما همّ فقراء المهاجرين أن يتزوجوا بغايا المشركين، وهن موسرات لينفقن عليهم. فقليل: التحريم خاص بهم ^(٣)، وقيل:

= الحجب والصيانة. وقيل: الشهوة فيهن أكثر. وقيل غير ذلك. وعلى كل حال قدم ذكرهن تغليظاً واهتماماً. اهـ. ملخصاً. وقدم في حد السرقة ذكر السارق، وذلك لأن السرقة من الرجال أكثر. أفاده الصاوي.

(١) قوله: (يتزوج). أفاد به أن النكاح هنا بمعنى: الزواج، لا بمعنى: الوطء. ويكون مراد الآية التنفير من نكاح الزانية والنهي عن ذلك. لأنها نزلت لما همّ فقراء المهاجرين بزواج الزواني الموسرات لكي ينفقن عليهم. وما ذكره من سبب النزول ذكره القرطبي في جملة ستة أقوال في معنى هذه الآية الكريمة، وعزاه إلى ابن أبي صالح. وروى ابن جرير قريباً منه عن عبدالله بن عمرو وابن المسيب وغيرهما. وروى عن ابن عباس، وابن جبير وغيرهما: «أن النكاح هنا بمعنى: الوطء»، والآية تنفير عن الزنى؛ لأنه يشترك فيه اثنان بخلاف سائر الذنوب، وهذا أحد الأوجه التي ذكرها القرطبي، وإليه مال ابن كثير حيث قال: «هذا إخبار من الله تعالى بأن الزاني لا يوطأ إلا زانية أو مشركة»، أي: لا يطاوعه على مراده من الزنا إلا زانية عاصية أو مشركة لا ترى حرمة ذلك»، وكذلك ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ أي: عاص بزناه ﴿أَوْ مُشْرِكٌ﴾ لا يعتد بتحريمه. اهـ. وهذا الذي اختاره ابن جرير.

(٢) قوله: (أي: نكاح الزواني) أفاد به أن الإشارة إلى نكاح الزواني، لا إلى الزنى نفسه. وهذا أحد وجهين، وهو الذي يناسب سبب النزول الذي ذكره المفسر، والوجه الثاني: الإشارة إلى الزنى، فسر به ابن جرير. وهو يناسب تفسير النكاح بالوطء.

(٣) قوله: (خاص بهم). أي: فعلى هذا يجوز نكاح الزانية، أما المشركة فلا يجوز نكاحها

لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١].

عام^(١)، ونسخ بقوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمْ﴾.

④- ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ العفيفات^(٢)، بالزنى^(٣) ﴿ثُمَّ لَازِيَاتٌ بِأَرْبَعَةِ شَهْلَةٍ﴾
على زناهن برؤيتهم^(٤) ﴿فَأَجْلِدُوهُمْ﴾ أي: كل واحد منهم ﴿ثَمْنَيْنِ جَلْدَةٍ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ

(١) وقوله: (وقيل: عام). أي: تحريم نكاح الزانية عام في كل مؤمن، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ﴾، روي عن سعيد بن المسيب وغيره، أي: فيجوز نكاح الزانية المؤمنة، قال القرطبي: «هذا القول عليه أكثر العلماء، وهو قول ابن عمر، وسالم، وعطاء، وطاوس، والأئمة الثلاثة مالك، وأبي حنيفة، والشافعي». اهـ. ملخصاً. أما عند الحنابلة فيحرم نكاح الزانية حتى تتوب.

(٢) قوله: (العفيفات) تفسير لـ ﴿الْمُحْصَنَاتِ﴾ هنا. ومعاني المحصن تقدمت في تفسير سورة النساء الآية (٢٩). كما أشرنا إليه آنفاً. فالمحصنة هنا: الحرة البالغة العفيفة. فإن كان المذدوف رجلاً فالحكم كذلك بالإجماع؛ فمن قذف غير محصن، وهو: من ثبت زناه، أو غير بالغ، أو مملوكاً عزراً، ولا حدّ عليه على خلاف في بعض ذلك، والتعزير: عقوبة يراها الحاكم، أخف من الحدّ، وبينهما عشرة فروق ذكرناها في التعليق على النظم الجليّ، والتفصيل في كتب الفقه.

(٣) وقوله: (بالزنى). متعلق بـ ﴿يَزْمُونَ﴾، ومعنى الرمي بالزنا: نسبة الشخص إليه وسبه به.
(٤) قوله: (على زناهن). دلت الآية بمفهومها أنه لو أحضر أربعة شهود بوجهها سقط عنه الحد، كما بينه الفقهاء.

وأفادت الآية ثلاثة أمور تترتب على القذف، وكل هذه مذكورة في جملة مستقلة متعاطفة:
الأول: الجلد ثمانين جلدة.
الثاني: عدم قبول شهادتهم.
الثالث: فسقهم.

ثم ذكر استثناءً وهو ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا...﴾ والاستثناء الوارد بعد جمل متعاطفة راجع إلى جميعها ما لم تكن قرينة دالة على رجوعه إلى كلها أو بعضها. هذه مسألة أصولية. وهو =

شَهَدَةٌ ﴿ فِي شَيْءٍ ﴾ ﴿أَبْدًا وَأَوَّلًا﴾ هُمْ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ ﴿لِإِتْيَانِهِمْ كَبِيرَةً﴾.

﴿٥﴾ - ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ عملهم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لهم قذفهم ﴿رَجِيمٌ﴾ ﴿٥﴾ بهم بإلهامهم التوبة، فبها ينتهي فسقهم، وتقبل شهادتهم. وقيل: لا تقبل، رجوعاً بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة.

﴿٦﴾ - ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ بالزنى ^(١) ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ﴾ عليه ﴿إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾

= قول الجمهور. وعند الحنفية: راجع إلى الجملة الأخيرة فقط. فالجملة الأولى وهي ﴿تَاجِلِدُوهُمْ﴾ لا يرجع إليها الاستثناء؛ لأن حد القذف فيه حق الأدمي فلا يسقط بالتوبة، وبقيت الجملتان الأخيرتان، فعند الجمهور يرجع الاستثناء إليهما، فإذا تاب القاذف قبلت شهادته وزال فسقه. هذا عند الجمهور. والحنفية قالوا: زال فسقه فقط. أما شهادته فلا تقبل أبداً بناء على أصولهم أن الاستثناء راجع إلى الجملة الأخيرة فقط. وهذا مراد المفسر بقوله: (رجوعاً بالاستثناء...) يعني بناء على رجوع الاستثناء إلى الجملة الأخيرة فقط. فقوله: (فبها ينتهي...) أي: فبالتوبة ينتهي فسقهم، وتقبل شهادتهم أي: عند الجمهور. وقبول شهادة القاذف إذا تاب: مروي عن عدد من السلف منهم ابن جبير، ومسروق، والشعبي، والضحاك، وابن المسيب، وغيرهم. كما أن عدم القبول أيضاً مروي عن عددٍ منهم شريح والحسن.

فائدة: إذا كان القاذف عبداً أو أمة فعليه أربعون جلدة نصف حد الحر قياساً على حد الزنى.

(١) قوله: (بالزنى). متعلق بـ ﴿يَرْمُونَ﴾ كما تقدم في الآية السابقة. هذه الآيات في أحكام اللعان، واللعان كما ذكره الفقهاء: أن يشهد الزوج على زوجته بأنها زنت، فيشهد أربع مرات، ثم يدعو على نفسه بلعنة الله إن كان كاذباً فيما قال، وذلك في المرة الخامسة بشروطه المذكورة في كتب الفقه. ويختلف حكم اللعان؛ فقد يكون مباحاً، وقد يكون واجباً، وقد يكون ممنوعاً. وفائدة اللعان: دفع حد القذف عن الزوج الملاحن، وانتفاء نسب الولد عنه إذا كان نفاه في لعانه.

وقع ذلك لجماعة من الصحابة^(١) ﴿فَشَهَدَةُ أَحَدِهِمْ﴾ مبتدأ ﴿أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ﴾ نصب على المصدر^(٢) ﴿بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٣) فيما رمى به زوجته من الزنى.

﴿٧﴾ - ﴿وَالْخَمْسَةُ﴾^(٤) أَنَّ لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ في ذلك. وخبر المبتدأ: تدفع عنه حد القذف.

﴿٨﴾ - ﴿وَيَذَرُوكُ﴾ يدفع ﴿عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ أي: حد الزنى الذي ثبت بشهادته^(٥) ﴿أَنْ تَشْهَدَ﴾^(٥) أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ فيما رماها به من الزنى.

﴿٩﴾ - ﴿وَالْخَمْسَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٦) في ذلك.

(١) قوله: (وقع ذلك). أي: اللعان، منها: ما رواه مسلم عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا من قصة عويمر العجلاني وفيها أن هذه الآية نزلت فيه، ومنها الحديث الذي رواه أحمد وغيره عن ابن عباس من قصة هلال بن أمية، قال الصنعاني في «سبل السلام»: «إن الأكثر على أن قصة هلال هي سبب نزول الآية، وأنها قبل قصة عويمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ».

(٢) قوله: (نصب على المصدر). يعني: ﴿أَرْبَعُ﴾ بالنصب، على أنه مفعول مطلق لـ ﴿فَشَهَدَةُ﴾ ناب اسم العدد عن المصدر، وخبر المبتدأ محذوف، كما قدره المفسر. وهذه قراءة الجمهور. وقرأ الكسائي، وحفص، وحمزة، وخلف: برفع ﴿أَرْبَعُ﴾ فيكون هو الخبر. ولم يذكرها المفسر.

(٣) ﴿وَالْخَمْسَةُ﴾ أي: الشهادة الخامسة.

(٤) قوله: (أي: حد الزنى). أفاد أنه يثبت عليها حد الزنى بلعانه. اللهم لها أن تدفعه عن نفسها بلعانها أي: أن تشهد أربع مرات إنه لمن الكاذبين، وأن غضب الله عليها إن كان من الصادقين، فإذا شهدت كذلك اندفع عنها حد الزنى. ويثبت بينهما الفراق المؤبد فلا تحل له بعد ذلك أبداً، والتفصيل مذكور في كتب الفقه.

(٥) ﴿أَنْ تَشْهَدَ﴾ المصدر المؤول فاعل: ﴿وَيَذَرُوكُ﴾. و﴿الْعَذَابَ﴾ مفعول به.

﴿وَلَوْلَا﴾^(١) فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴿بِالْسِّرِّ فِي ذَلِكَ﴾ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ بقبوله التوبة في ذلك وفي غيره ﴿حَكِيمٌ﴾^(١٠) ﴿فِي مَا حَكَمَ بِهِ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ﴾^(٢)؛ لِيَنَّ^(٣) الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ أسوأ الكذب^(٤) على عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أم المؤمنين بقذفها ﴿عُصْبَةُ مِنْكُمْ﴾ جماعة من المؤمنين، قالت: حسان بن ثابت، وعبدالله بن أبيّ، ومسطح وحمنة بنت جحش ﴿لَا تَحْسَبُوهُ﴾ أيها المؤمنون غير العصبة ﴿شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ يأجركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن أتى معها^(٥) منه^(٦)

(١) ﴿وَلَوْلَا﴾: امتناعية، وما بعدها مبتدأ، حذف خبره وجوباً، أي: كائن.

(٢) قوله: (فيما حكم به...) يفيد أن كل حكم الله تعالى فيه حكمة.

(٣) وقوله: (لِيَنَّ) قدره ليكون جواب ﴿وَلَوْلَا﴾ حذف للعلم به. واللام في (لِيَنَّ) زائدة داخلية في جواب ﴿وَلَوْلَا﴾. و(يَنَّ) فعل ماضٍ، أي: لولا فضله وتوبته وأنه حكيم لين وأوضح الحق حيث إن أحد المتلاعنين كاذب، ثم عاجله بالعقوبة، ولكن لحكمته وفضله وتوبته لم يفعل ذلك.

(٤) قوله: (أسوأ الكذب). هذه الآيات العشر نزلت في براءة عائشة أم المؤمنين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عما رموها به من الإفك، وكان الذي تولى كبره عبدالله بن أبي بن سلول رأس المنافقين حتى دخل ذلك في بعض أذهان المسلمين فتكلموا به، وجوز آخرون. وبقي هكذا قريباً من شهر حتى أنزل الله هذه الآيات. اهـ. ملخصاً من ابن كثير. وهذه القصة رواها الشيخان بسياق مفصل، أوردها المفسرون ههنا، وفيما نقله المفسر ملخصها.

(٥) قوله: (ومن أتى معها...) أي: مع عائشة، وهو صفوان بن المعطل السلمي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، كما قال المفسر.

(٦) وقوله: (منه) متعلق بـ(براءة). والضمير راجع إلى الإفك.

وهو صفوان، فإنها قالت: كنت مع النبي ﷺ في غزوة^(١) بعدما أنزل الحجاب ففرغ منها^(٢) ورجع ودنا من المدينة، وأذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شأني^(٣)، وأقبلت إلى الرحل، فإذا عقدي انقطع -هو بكسر المهملة^(٤): القلادة- فرجعت ألتمسه، وحملوا هودجي -هو ما يركب فيه- على بعيري يحسبونني فيه، وكانت النساء خِفَافاً، إنما يأكلن العُلقة -هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام: أي القليل- ووجدت عقدي، وجئت بعدما ساروا، فجلست في المنزل الذي كنت فيه، وظننت^(٥) أن القوم سيفقدونني فيرجعون إليّ، فغلبتني عينايا فنمت، وكان صفوان قد عرّس من وراء الجيش فادّج -وهما^(٦) بتشديد الراء والدال، أي: نزل من آخر الليل للاستراحة- فسار منه فأصبح في منزله، فرأى

(١) قولها: «في غزوة». وهي غزوة المريسيع، وتسمى غزوة بني المصطلق، وقعت في السنة الخامسة الهجرية.

(٢) قولها: «ففرغ منها». أي: فرغ رسول الله ﷺ من تلك الغزوة.

(٣) «فمشيت وقضيت». أي: فمشيت إلى مكانٍ بعيد قليلاً لقضاء بعض الحاجة، كالتبول.

(٤) قوله: (وهو بكسر...) شرح لكلمة «العقد»، من كلام المفسر، وكذا قوله: (هو ما يركب

فيه) شرح لكلمة «الهودج»، وقوله: (بضم المهملة وسكون اللام). ضبط كلمة «العُلقة»

وقوله: (أي: القليل) شرح لكلمة «العُلقة» كذلك من كلام المفسر.

(٥) «وظننت...». فيه دراسة جليّة: إذا ما ضاع شخص من جماعةٍ مسافرين، فعليه أن يثبت

في المكان الذي كان فيه؛ لأنهم يلتمسونه هناك.

(٦) قوله: (وهما...) يعني كلمتي «عرّس» و«ادّج» هذا شرح الكلمتين من كلام المفسر.

وكذا قوله: (أي: شخصه) شرح لـ «سواد إنسان»، وكذا قوله: (أي: إنا لله...) شرح

لكلمة الاسترجاع. وقوله: (أي: غطيته) شرح لـ «خمرت وجهي...»، وقوله: (أي: من

أوغر) شرح لكلمة «موغرين». الوغرة: شدة الحرارة. أوغر: دخل فيها.

سواد إنسانٍ نائم - أي شخصه - فعرفني حين رأي، وكان يراني قبل الحجاب، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني - أي قوله: إنا لله وإنا إليه راجعون - فخرمت وجهي بجلبائي - أي: غطيته بالملاءة - والله ما كلمني بكلمة، ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته ووطئ على يدها فركبتها، وانطلق يقود بي الراحلة، حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة - أي من أوغر، واقفين في مكان^(١) وغر من شدة الحر - فهلك من هلك في. وكان الذي تولى كبره منهم: عبدالله بن أبي ابن سلول. اهـ. قولها. رواه الشيخان^(٢). قال تعالى: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ﴾ أي: عليه^(٣) ﴿مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ في ذلك ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾ أي: تحمّل معظمه^(٤)، فبدأ بالخوض فيه وأشاعه، وهو عبدالله بن أبي^(٥) ﴿لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(١١) هو النار في الآخرة.

﴿تَوَلَّى﴾ هَلَا^(٦) ﴿إِذْ﴾ حين ﴿سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ﴾

(١) قوله: (واقعين). في بعض النسخ، واقفين. وقوله: (في شدة الحر) تفسير لـ «مكانٍ وغر» وفي بعض النسخ: «من شدة الحر».

(٢) وقوله: (الشيخان). أي: البخاري ومسلم. [فتح الباري] (٣٠٨/٨)، مسلم (٢١٢٩/٤).

(٣) قوله: (أي: عليه). أفاد أن اللام بمعنى: على؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

(٤) قوله: (أي: تحمّل...) كذا فسرّه ابن جرير. وروى عن الضحاك، قال: «الذي بدأ بذلك».

(٥) وقوله: (وهو عبدالله...). روى ذلك عن عائشة، وابن عباس، ومجاهد، وغيرهم.

(٦) قوله: (هَلَا). أفاد أن ﴿تَوَلَّى﴾ هنا تحضيضية تتضمن استنكارًا أو زجرًا. وهي داخلة على

﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ...﴾ في المعنى؛ لأن التحضيضية تختص بالفعل، وقدم عليه الظرف ﴿إِذْ﴾ =

أي: ظن بعضهم ببعض ﴿خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾ (١٢) كَذِبٌ بَيْنٌ. فيه التفات عن الخطاب (١)، أي: ظننتم أيها العصبية وقلتم:

﴿١٣﴾ - ﴿لَوْلَا﴾ هلا (٢) ﴿جَاءُوا﴾ أي: العصبية ﴿عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ شاهدوه ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ فَأَوَّلَتْ لِيكٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في حكمه ﴿هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ (١٣) فيه.

﴿١٤﴾ - ﴿وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ﴾ أيها العصبية، أي: خضتم ﴿فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٤) في الآخرة (٣).

﴿١٥﴾ - ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ أي: يرويه بعضكم عن بعض. وحذف من الفعل

= لنكتة بلاغية. ولعلها الإشارة إلى أنه كان الواجب أن يقولوا هذا إفك حين يسمعون ذلك الإفك، بدون مهلة وتراخ؛ لوضوح إفكيتة بداهة.

(١) قوله: (فيه التفات...). أي في قوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ﴾ التفات إلى الغيبة من الخطاب الذي في ﴿إِذْ سَمِعْتُوهُ﴾.

(٢) قوله: (هلاً). أي: هذه أيضًا تحضيضية داخلية على الجملة الفعلية، بخلاف ﴿لَوْلَا﴾ التالي في قوله تعالى ﴿وَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ...﴾، فهي امتناعية شرطية، تختص بالجملة الاسمية وتقدير الخبر: موجودة أو كائنة.

وأفادت الآية أنه من لم يأت بأربعة شهداء على القذف اعتبر قاذفًا، يستحق حد القذف، قال القرطبي ما حاصله: «اختلف هل حد أصحاب الإفك حد القذف؟ المشهور أنه حد ثلاثة: حسان ومسطح وحننة، وذلك ليكون لهم كفارة، ولم يجد ابن أبي؛ لأن له العذاب العظيم في الآخرة؛ فلا يناسب تكفيره بالحد، وقيل: حدوا كلهم، وقيل: لم يحد أحد منهم». اهـ. ملخصًا.

(٣) قوله: (في الآخرة). قال القرطبي: «في الدنيا والآخرة». وابن جرير: «عاجلاً في الدنيا»، وما قاله القرطبي أبلغ وأنسب للزجر والعتاب الذي أفادته الآية.

إحدى التائين^(١)، و«إِذْ» منصوب بـ«الْمَسْكُورِ» أو بـ«أَفْضَيْتُمْ»، ﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا﴾ لا إثم فيه ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾^(١٥) في الإثم.
 ﴿١٦﴾ - ﴿وَلَوْلَا﴾ هَلَّا^(٢) ﴿إِذْ﴾ حين ﴿سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ﴾ ما ينبغي ﴿لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ﴾ هو للتعجب هنا^(٣) ﴿هَذَا بَهْتَنٌ﴾ كذب ﴿عَظِيمٌ﴾^(١٦).
 ﴿١٧﴾ - ﴿يَعْظُمُكُمْ اللَّهُ﴾ ينهاكم ﴿أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(١٧) تتعظون بذلك.

﴿١٨﴾ - ﴿وَيَبِّئُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ في الأمر والنهي ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما يأمر به وينهى عنه ﴿حَكِيمٌ﴾^(١٨) فيه.

﴿١٩﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ باللسان^(٤) ﴿فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بنسبتها إليهم، وهم العصبة^(٥) ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا﴾ بحد القذف ﴿وَالْآخِرَةِ﴾

(١) قوله: (وحذف من الفعل). أي ﴿نَقْلُوهُ﴾ أصله: تتلقونه. وحذف إحدى التائين من مثله جائز لغة.

(٢) قوله: (هَلَّا). كما سبق في الآية (١٢).

(٣) قوله: (هو للتعجب). قاله البيضاوي وغيره. قال البيضاوي: «أصله أن يذكر عند كل متعجب تنزيهاً له عن أن يصعب عليه مثله، ثم كثر فاستعمل لكل متعجب، أو تنزيه الله من أن تكون حرمة نبيه فاجرة...» اهـ. باختصار.

تنبيه: جملة ﴿مَا يَكُونُ لَنَا...﴾ إلى ﴿عَظِيمٌ﴾^(١٦) في محل نصب، مقول القول لـ﴿قُلْتُمْ﴾.

(٤) قوله: (باللسان). كما روي عن مجاهد في تفسير ﴿تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾، قال: «تظهر يتحدث عن شأن عائشة» اهـ.

(٥) قوله: (وهم العصبة). أي: المراد بـ﴿الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ...﴾ العصبة، أي تلك الجماعة؛ لأن الآية نزلت فيهم، كما يعلم من تفسير مجاهد وغيره.

بالنار لحق الله^(١) ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ انتفاءها عنهم^(٢) ﴿وَأَنْتُمْ﴾ أيها العصابة ﴿لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣) وجودها فيهم.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ أيها العصابة ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ بكم لَعَاجِلُكُمْ بالعقوبة^(٣).

﴿٢١﴾ - ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: طُرُق تزيينه^(٤) ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ﴾ أي: المتبع^(٥) ﴿يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ أي: القبيح ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ شرعاً، باتباعهما^(٦) ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ﴾ أيها

(١) قوله: (بالنار لحق الله). قال ابن جرير: «إن مات مصرّاً على ذلك غير تائب»، وقال القرطبي: «أي: للمنافقين؛ فهو مخصوص». اهـ. أي: لأن الحدّ كفارة للمؤمن.

(٢) قوله: (انتفاءها) أي: انتفاء الفاحشة عنهم، أي: عن الذين آمنوا. والمراد بهم هنا: عائشة، وصفوان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، كما قاله القرطبي.

(٣) قوله: (لعاجلكم...). جواب ﴿لَوْلَا﴾ المحذوف. و﴿لَوْلَا﴾ هنا امتناعية حذف خبر المبتدأ بعدها وجوباً، كما ذكرنا قريباً.

(٤) قوله: (أي: طريق تزيينه). بيان للمراد بالـ﴿خُطُوَاتِ﴾. قال ابن عباس: «عمله»، وقال عكرمة: «نزغاته»، وقال قتادة: «كل معصية فهي من خطوات الشيطان». اهـ. وكلها متقاربة. والخطوات جمع خُطْوَة بضم الخاء، وهي المسافة ما بين القدمين. والخطوة بالفتح: المصدر. كما في القرطبي.

(٥) قوله: (أي: المتبع). ضبطه الصاوي بصيغة اسم المفعول: «المتَّبَع»، وهو الشيطان، ويمكن كونه بصيغة اسم الفاعل، والمعنى: فإن الذي يتبع خطوات الشيطان يأمر بالفحشاء والمنكر. والله أعلم. قال البيضاوي: «الفحشاء: ما أفرط قبحه، والمنكر: ما أنكره الشرع». اهـ. وعلى هذا تكون الفحشاء أخص من المنكر.

(٦) قوله: (باتباعهما). بدل من ﴿بِالْفَحْشَاءِ﴾ أي: يأمر باتباع الفحشاء والمنكر.

العصبة^(١)، بما قلتم من الإفك ﴿مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ أي: ما صلح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي﴾ يطهر ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ من الذنب بقبول توبته منه ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ بما قلتم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ بما قصدتم.

﴿وَلَا يَأْتَلِي﴾^(٢) يحلف ﴿أُولُوا الْفَضْلِ﴾ أي: أصحاب الغنى^(٣) ﴿وَمِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ﴾ لا^(٤) ﴿يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ نزلت في أبي بكر^(٥): حلف أن لا ينفق على مسطح^(٦)، وهو ابن خالته، مسكين مهاجر بدري، لما خاض في الإفك، بعد أن كان ينفق عليه. وناس^(٧) من الصحابة أقسموا أن لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الإفك ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا﴾ عنهم في ذلك

(١) قوله: (أيها العصبة). أفاد أن الخطاب مع العصبة، وفسر ابن جرير بما يفيد أنه عام، حيث قال: «يقول: ما اهتدى منكم من الخلائق لشيء من الخير ينفع به نفسه...»، وكذا ظاهر كلام ابن كثير، روى ابن جرير عن ابن زيد ﴿مَا زَكَّى﴾: «ما أسلم». قال: «كل شيء في القرآن من «زكى» أو «تزكى» فهو الإسلام». اهـ.

(٢) ﴿وَلَا يَأْتَلِي﴾. «لا»: ناهية جازمة، و﴿يَأْتَلِي﴾: فعل مضارع مجزوم، علامة جزمه حذف الياء. مضارع: ابتلى: من الآلية: هي الحلف.

(٣) قوله: (أصحاب الغنى). فالفضل هنا بمعنى: الغنى، كما يفيد كلام ابن جرير وغيره، وقال البيضاوي: «أي: الفضل في الدين، وهذا يدل على شرف الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ». اهـ.

(٤) قوله: (لا). قدره مراعاة للمعنى؛ لأن المعنى: لا يحلفوا على عدم الإيتاء. فعلى هذا يقدر «على» قبل ﴿أَنْ﴾. كما يفيد كلام البيضاوي وغيره.

(٥) قوله: (نزلت في أبي بكر). رواه ابن جرير عن عائشة، وكذا رواه عن ابن عباس، والضحاك، وغيرهما أنها نزلت في الصديق وناس من الصحابة.

(٦) قوله: (مسطح). وهو مسطح بن أثالة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف. قاله القرطبي.

(٧) قوله: (وناس). بالجر معطوف على: (أبي بكر).

﴿أَلَا تُحِبُّونَ﴾^(١) أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٣﴾ للمؤمنين. قال أبو بكر^(٢):
«بلى أنا أحب أن يغفر الله لي»، ورجع^(٣) إلى مسطح ما كان ينفقه عليه.

﴿٢٣﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ بالزنى ﴿الْمُحْصَنَاتِ﴾ العفائف ﴿الْعَفْلَاتِ﴾ عن
الفواحش بأن لا يقع في قلوبهن فعلها^(٤) ﴿الْمُؤْمِنَاتِ﴾ بالله ورسوله ﴿لَعْنُوا فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٣﴾.

﴿٢٤﴾ - ﴿يَوْمَ﴾ ناصبه الاستقرار^(٥) الذي تعلق به «ولهم»، ﴿تَشْهَدُ﴾ بالفوقانية
والتحتانية^(٦) ﴿عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ من قول وفعل،
وهو: يوم القيامة.

﴿٢٥﴾ - ﴿يَوْمَ يُؤْيِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ يجازيهم جزاءه الواجب عليهم^(٧)

(١) ﴿أَلَا تُحِبُّونَ﴾. «ألا»: هنا للعرض، وهو الحث بلطف. ولا تعمل شيئاً كأدوات التحضيض.
(٢) قوله: (قال أبو بكر...). هذا الأثر رواه ابن جرير عن مجاهد. وذكره ابن كثير، والقرطبي،
وغيرهما من المفسرين.

(٣) قوله: (ورجع). أي: أعاد الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إنفاقه على مسطح. وفي هذه الآية تعليم
جليل للأمة، بأن إقامة الائتلاف ودفع الاضطراب والفوضى من الأمور المهمة، مهما
كان من أمر.

(٤) قوله: (بأن لا يقع). تصوير لمعنى الغافلات.

(٥) قوله: (الاستقرار...). أي: في ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ﴾، «لهم» متعلق بـ(مستقر)؛ لأنه خبر مقدم.
وبه يتعلق هذا الظرف أي: ﴿يَوْمَ﴾.

(٦) قوله: (بالفوقانية...). أي: بالتاء والياء. قراءتان: قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالياء:
﴿تَشْهَدُ﴾. والباقون: بالتاء: ﴿تَشْهَدُ﴾.

(٧) قوله: (جزاءهم). تفسير لـ ﴿دِينَهُمُ﴾. فالدين بمعنى: الجزاء، كما فسر ابن جرير، وروى
عن ابن عباس، قال: «حسابهم».

﴿وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾^(١٥) حيث حقق لهم جزاءه^(١)، الذي كانوا يشكون فيه. ومنهم عبدالله بن أبي، والمحصنات^(٢) هنا أزواج النبي ﷺ. لم يذكر في قذفهن توبة^(٣)، ومن ذكر^(٤) في قذفهن أول السورة التوبة^(٥): غيرهن.

﴿١٦﴾ - ﴿الْخَبِيثَاتُ﴾ من النساء^(٦) ومن الكلمات ﴿الْخَبِيثِينَ﴾ من الناس^(٧) ﴿وَالْخَبِيثُونَ﴾ من الناس ﴿الْخَبِيثَاتُ﴾ مما ذكر ﴿وَالطَّيِّبَاتُ﴾ مما ذكر ﴿وَالطَّيِّبِينَ﴾

= وقوله: (الواجب). تفسير لـ ﴿الْحَقُّ﴾، أي: الثابت عليهم.

(١) وقوله: (حقق لهم جزاءه). أي: في الآخرة، وكان المنافقون يشكون فيه، كما يعلم من ابن جرير.

(٢) قوله: (والمحصنات). يعني أن المراد بالمحصنات المذكورة في الآية السابقة: أمهات المؤمنين، روي عن ابن عباس، والضحاك وغيرهما.

(٣) قوله: (لم يذكر...). يعني أنه لا توبة في قذفهن، روي عن ابن عباس. وفي رواية عنه: «رماهن أهل النفاق فأوجب الله لهم اللعنة...»، واختار ابن جرير أن الآية عامة في كل قاذف. وخصوصة بعدم التوبة.

(٤) قوله: (ومن ذكر...). مبتدأ، وخبره: (غيرهن).

(٥) وقوله: (التوبة) نائب فاعل (ذُكر). يعني من ذكر في أول السورة من قذف المحصنات والحد فيه؛ فالمراد بالمحصنات هناك غير أزواج النبي ﷺ.

(٦) قوله: (من الناس...). فيه جمع بين تفسيرين في المراد بـ ﴿الْخَبِيثَاتُ﴾: فعن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك وغيرهم: «المراد بها: الخبيثات من القول»، وعن ابن زيد: «الخبيثات من النساء»، وكذا في المراد بـ ﴿وَالطَّيِّبَاتُ﴾ فيه القولان. ورجح ابن جرير القول الأول.

(٧) وقوله: (من الناس). يشمل الذكور والإناث، وهذا اختيار ابن جرير، ولكن فيما روي عن ابن عباس: «المراد بالخبيثين: الرجال»، وكذلك المراد بالطيبين: الرجال، كما هو المراد بهم فيما روي عن ابن زيد أيضًا.

من الناس ﴿وَالطَّيِّبُونَ﴾ منهم ﴿لَطِّبَتْ﴾ مما ذكر، أي: اللائق بالحيث مثله^(١)، وبالطيب مثله ﴿أُولَئِكَ﴾ الطيبون والطيبات من النساء والرجال، ومنهم: عائشة وصفوان ﴿مُبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ أي: الخبيثون والخبيثات من الرجال والنساء فيهم ﴿لَهُمْ﴾ للطيبين والطيبات من النساء ﴿مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(٢) في الجنة، وقد افتخرت عائشة بأشياء^(٣)، منها: أنها خلقت طيبة، ووعدت مغفرة ورزقاً كريماً.

﴿٧٧﴾ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ أي: تستأذنوا^(٣) ﴿وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾ فيقول الواحد: السلام عليكم أَدْخَلَ؟ كما ورد في حديث^(٤) ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من الدخول بغير استئذان ﴿لَعَلَّكُمْ

(١) قوله: (أي: اللائق...) كما قال ابن زيد: «نزلت في عائشة حين رماها المنافق بالبهتان والفرية؛ فبرأها الله من ذلك، وكان عبدالله بن أبيّ هو خبيث، وكان هو أولى بأن تكون له الخبيثة ويكون لها. وكان رسول الله ﷺ طيباً وكان أولى أن تكون له الطيبة، وكانت عائشة الطيبة، وكان أولى لها أن يكون لها الطيب. اهـ. ابن جرير. اهـ.

(٢) قوله: (وقد افتخرت عائشة...) قال القرطبي: «روي عن علي بن زيد بن جُدعان عن جدته عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: «لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتهن امرأة، لقد نزل جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ بصورتي في راحته حين أمر رسول الله ﷺ أن يتزوجني، ولقد تزوجني بكرة وما تزوج بكرةً غيري، ولقد توفي ﷺ وإن رأسه لفي حجري، ولقد قُبر في بيتي، ولقد حَفَّت الملائكة بيتي، وإن كان الوحي لينزل عليه وهو في أهله فينصرفون عنه وإن كان لينزل عليه وأنا معه في لحافه فما يُبَيِّنُني عن جسده، وإن لابنة خليفته وصديقه، وقد نزل عذري من السماء، ولقد خلقت طيبة وعند طيب، ولقد وُعدت مغفرة ورزقاً كريماً، تعني قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [سبأ: ٤]، وهو الجنة. اهـ.

(٣) قوله: (تستأذنوا) روي عن ابن عباس، وكان يقرأ به كما في ابن جرير.

(٤) قوله: (كما ورد في حديث). إشارة إلى ما روى أحمد وغيره عن كلدة بن الحنبل أن =

تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ بِإِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الذَّالِ ^(١)، خَيْرِيَّتِهِ، فَتَعْمَلُونَ بِهِ.

﴿٢٨﴾ - ^(٢) ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا﴾ يَأْذَنُ لَكُمْ ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ﴾ بَعْدَ الْاسْتِئْذَانِ ﴿أَرْجِعُوا فَأَرْجِعُوا هُوَ﴾ أَي: الرَّجُوعُ ^(٣) ﴿أَزْكَى﴾ أَي: خَيْرٌ ﴿لَكُمْ﴾ مِنَ الْقَعُودِ عَلَى الْبَابِ ^(٤) ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الدَّخُولِ بِإِذْنٍ وَغَيْرِ إِذْنٍ ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٢٨﴾ فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ.

﴿٢٩﴾ - ^(٥) ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتْنَعٌ﴾ أَي:

= صفوان بن أمية بعثه في الفتح بلباً وجداية وصغابيس والنبي ﷺ بأعلى الوادي، قال: فدخلت على النبي ﷺ ولم أسلم ولم أستأذن، فقال النبي ﷺ: «ارجع فقل: السلام عليكم، أَدْخُلْ؟»، وذلك بعدما أسلم صفوان. ابن كثير. [أحمد (٤١٤/٣)].
والأمر في هذه الآية للتأديب، وينبغي أن يستأذن ثلاثاً، فَإِنْ أَذِنَ لَهُ وَإِلَّا انصرف، لما في «الصحيح» أن أبا موسى استأذن على عمر ثلاثاً فلم يؤذن له فانصرف، فدعاه عمر، فقال: ما رجعت؟ فقال أبو موسى حديث رسول الله: «إِذَا اسْتَأْذَنَ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنَ لَهُ فَلْيَنْصَرِفْ»، فطلب عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَاهِدًا عَلَى الْحَدِيثِ، فشهد له أبو سعيد الخدري. اهـ. ملخصاً من ابن كثير. [فتح الباري (٣٣٢/١)].

(١) قوله: (بإدغام...) هنا قراءتان، كما تقدم في أول آية من هذه السورة.

(٢) هذه الآية مرتبطة بما قبلها. كما يدل على ذلك الفاء، قال ابن جرير: «يقول تعالى ذكره: فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِي الْبُيُوتِ الَّتِي تَسْتَأْذِنُونَ فِيهَا أَحَدًا يَأْذَنُ لَكُمْ بِالْدَّخُولِ فِيهَا؛ فَلَا تَدْخُلُوهَا؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ لَكُمْ، فَلَا يَحِلُّ لَكُمْ دُخُولُهَا إِلَّا بِإِذْنِ أَهْلِهَا...». اهـ، أفاد أن النهي في ﴿فَلَا تَدْخُلُوهَا﴾ للتحريم.

(٣) قوله: (أي: الرجوع). أفاد أن الضمير راجع إلى المصدر المعلوم من الفعل.

(٤) قوله: (من القعود...). أفاد أن اسم التفضيل ﴿أَزْكَى﴾ للتفضيل والمفضل عليه محذوف.

(٥) نقل ابن كثير وغيره عن ابن عباس: «هذه الآية ناسخة -أي: مخصصة- لعموم الآية =

منفعة^(١) ﴿لَكُمْ﴾ باستكنان وغيره^(٢)، كبيوت الربط والخانات والمسبلة^(٣) ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُدْرُونَ﴾ تظهرون ﴿وَمَا تَكْتُمُونَ﴾^(٤) تخفون في دخول غير بيوتكم من قصد صلاح أو غيره. وسيأتي^(٥) أنهم إذا دخلوا بيوتهم يسلمون على أنفسهم.

﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ﴾ عما لا يحل لهم نظره^(٥)، و«مِنْ»

= الأولى؛ لأن الأولى تمنع دخول أي بيت غير بيوتكم بلا استئذان، ثم أجاز دخول البيوت غير المسكونة بدون استئذان، وفسر القرطبي بقريب منه؛ لأن وجوب الاستئذان كان لأجل الخوف من الكشف على الحرمات، فإذا زالت العلة زال الحكم.

(١) قوله: (أي: منفعة). تفسير للـ ﴿مَنْعٌ﴾. وبها فسر الضحاك.

(٢) وقوله: (باستكنان). أي: استظلال.

(٣) وقوله: (كبيوت الربط) الربط: بضم الراء والباء: جمع ربط، أصله: المكان الذي يربط فيه الخيل، والمراد: المكان الذي ينزل فيه المسافرون وغيرهم. والخانات: جمع الخان: محل نزول المسافرين، والمسبلة: بصيغة اسم المفعول، أي: الأماكن الموقوفة للجهات العامة. ومعاني الكلمات الثلاثة متقاربة، وبمثل ما ذكره المفسر ورد تفسير البيوت غير المسكونة، عن قتادة، ومجاهد، ومحمد بن الحنفية، كما في ابن جرير. وعن محمد بن الحنفية رواية أنها بيوت مكة، على أنها لا تملك، وهو مذهب الحنابلة.

(٤) قوله: (وسيأتي...). يعني في الآية (٦١) من هذه السورة، وهو قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾.

(٥) قوله: (عما لا يحل...). متعلق بـ ﴿يَعْضُوا﴾، وهو شامل للعورات وغيرها، روي عن ابن عباس، قال القرطبي: «وغضه واجب عن جميع المحرمات، وكل ما يخشى الفتنة من أجله». اهـ. فإذا وقع البصر على محرم من غير قصد فليصرف وجهه، كما رواه مسلم عن جرير، قال: سألت النبي ﷺ عن نظرة الفجأة، فأمرني أن أصرف وجهي.

[١٦٩٩/٣]. وروي ابن جرير عن أبي العالية: «أن المراد في هذه الآية حفظ الفروج =

زائدة^(١) ﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ عما لا يحل لهم فعله بها ﴿ذَلِكَ أَزْكَى﴾ أي: خير ﴿لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِمَّا يَصْنَعُونَ﴾^(٢٠) بالأبصار والفروج، فيجازيهم عليه.

﴿٢١﴾ - ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ عما لا يحل لهن نظره ﴿وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ عما لا يحل لهن فعله بها ﴿وَلَا يَبْدِينَ﴾ يظهرن ﴿زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ وهو الوجه والكفان^(٢) فيجوز نظره لأجنبي إن لم يخف فتنة - في أحد وجهين -

= عن وقوع النظر وذلك بسترها»، وقال: «كل فرج ذكر حفظه في القرآن فهو من الزنى إلا هذه ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ...﴾ فإنه يعني الستر».

(١) قوله: ﴿مِنْ﴾ زائدة. ذكره القرطبي. وكما روي عن ابن عباس، قال: «يغضوا أبصارهم عما يكره الله»، وعن ابن زيد: ﴿مِنْ﴾ تبعية؛ لأن نظرة الفجاءة بدون قصد لا إثم فيه؛ لأنه بغير اختيار». كما ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (وهو الوجه والكفان) تفسير لـ ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾. وهذا أحد تفسيرين، مروى نحوه عن ابن عباس، وابن جبير، وعطاء، والضحاك، وغيرهم بألفاظٍ متقاربة. وعلى هذا تقتضي الآية جواز إبداء المرأة وجهها وكفيها، ولكن لذلك قيد ذكره المفسر وهو الأمن من الفتنة؛ لأن كل مباح إذا أدى إلى مفسدة أصبح ممنوعاً. وهذا أحد الوجهين عند الشافعية.

والتفسير الثاني لـ ﴿مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾: أنها الثياب، وهذا مروى عن ابن مسعود، والحسن، وابن سيرين، وغيرهم كما ذكره ابن كثير. وعلى هذا تقتضي الآية وجوب ستر المرأة جميع جسدها عن الأجانب.

وهذا هو الوجه الراجح عند الشافعية، كما ذكر المفسر بقوله: (ورُجح) أي: رجح هذا الوجه الثاني؛ حسماً للباب، أي: سدّاً لباب الفتنة.

واستدل الشافعية بهذه الآية على أن المرأة لا يجوز لها النظر إلى الأجانب كما أن الرجل لا يجوز له النظر إلى الأجنبية؛ لأن الله تعالى سوى بين الرجل والمرأة في ذلك حيث قال:

= ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ...﴾، ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ...﴾.

والثاني يحرم؛ لأنه مظنة الفتنة، ورُجِّح حسماً للباب ﴿وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ أي: يسترن الرؤوس والأعناق والصدور بالمقانع ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ الخفية^(١)، وهي ما عدا الوجه والكفين ﴿إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ﴾ جمع بعل، أي: زوج ﴿أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانَهُنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ﴾ فيجوز لهم نظره إلا ما بين السرة والركبة فيحرم نظره لغير الأزواج، وخرج بـ«نِسَائِهِنَّ»^(٢): الكافرات، فلا يجوز للمسلمات التكشف لهن، وشمل «مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ»^(٣):

= الحُمر: جمع خمار، وهو ما تغطي به المرأة رأسها. والجيوب: جمع جيب، وهو موضع القطع من القميص والدرع، الذي يدخل منه الرأس. قال القرطبي: «نزلت؛ لأن النساء كنّ يسدن الخمار على الظهر، فلا يستر العنق والجيب، فأمر الله أن يسترن العنق والجيب، والصدر بالحُمر»، كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله: (أي: يسترن...).

(١) قوله: (الخفية). وينحوه فسر ابن جرير، ولكن ليس المراد بما عدا الوجه الكفين سائر جسدها؛ فلا يجوز كشفها إلا للأزواج، قال ابن عباس: «الزينة التي يبدنها لهؤلاء: قرطاهما وقلادتها وسوارها، أما خلخالها ومعضدها ونحرها وشعرها فإنه لا تبديها إلا لزوجها». اهـ. ابن جرير، وفي المسألة تفصيل ذكرها الفقهاء، وأشار المفسر إليه بقوله: (فيجوز لهم نظره... إلخ). وكل ذلك مشروط بأمن الفتنة.

(٢) قوله: (خرج بـ«نِسَائِهِنَّ»...). نقل ابن كثير نحوه عن ابن عباس، ومجاهد. قال ابن كثير: «لئلا يصفن لأزواجهن، أما نساء المؤمنين فيعرفن أن ذلك حرام، فينزعجن عن ذلك دون الكافرات». اهـ. ملخصاً.

(٣) قوله: (وشمل...). يعني أن «مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُهُنَّ» يشمل العبيد والإماء الذين في ملك المرأة، فيجوز لها كشف نحو وجهها أمام عبدها. وعزا هذا القول ابن كثير إلى الجمهور لما روى أبو داود أن النبي ﷺ أتى بعبدٍ إلى فاطمة وهبه لها، وعليها ثوب إذا قنعت به =

العبيد ﴿أَوِ التَّجْعِيكَ﴾ في فضول الطعام ^(١) ﴿غَيْرَ﴾ بالجر ^(٢) صفة وبالنصب استثناء ﴿أَوِ الْإِرْبَةِ﴾ أصحاب الحاجة إلى النساء ﴿مِنَ الرِّجَالِ﴾ بأن لم ينتشر ذكر كل ^(٣) ﴿أَوِ الطِّفْلِ﴾ بمعنى الأطفال ^(٤) ﴿الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا﴾ يَطْلَعُوا ﴿عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ﴾ للجماع، فيجوز أن يبدن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ من خلخال يتقعقع ^(٥)

= رأسها لم يبلغ رجلها، وإذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها؛ فلما رأى النبي ﷺ ما تلقى، قال: «إنه ليس عليك بأس، إنما هو أبوك وغلارك». [٤١٠٦]. أورده ابن كثير.

(١) قوله: (في فضول الطعام). أي: الذي يريد الطعام ولا يريد النساء. قاله مجاهد، وروي نحوه عن ابن عباس ونحوه. وفي رواية عن مجاهد: «هو الذي لا يعرف شيئاً من النساء».

(٢) قوله: (بالجر...). قرأ ابن عامر، وشعبة، وأبو جعفر: بنصب: ﴿غَيْرَ﴾. والباقون: بجره. ووجهها كما قال المفسر.

(٣) قوله: (بأن لم ينتشر...). تصوير لمن لا حاجة له إلى النساء، أي: لا تنتصب آتته، كما قال عكرمة: «هو المخنث الذي لا يقوم زُبّه». اهـ. يعني: ذكره.

(٤) قوله: (بمعنى: الأطفال). أفاد أن ﴿الطِّفْلِ﴾ اسم جنس بمعنى الجمع، كما قال القرطبي. أو أن «أل» فيه جنسية، وعلى كل حال المراد الجمع لوصفه بـ ﴿الَّذِينَ﴾.

(٥) قوله: (خلخال). وهو حلّي تلبس في الرجل كالسوار في اليد.

وقوله: (يتقعقع). أي: يصوّت. روى ابن جرير بطريق المعتمر عن أبيه، قال: «زعم حضرمي أن امرأة اتخذت بُرّتين من فضة واتخذت جزعاً، فمرت على قوم فضربت برجلها، فوقع الخلخال على الجزع فصوت، فأنزل الله ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ...﴾ الآية». ونقل القرطبي عن الزجاج، قال: «سماع هذه الزينة أشد تحريكاً للشهوة من إبدائها». اهـ. وقال القرطبي: «من فعل ذلك منهن تبرجاً وتعرضاً للرجال فهو حرام مذموم». اهـ. فوأسفا على ما يجري في هذا الزمان من فتيات المدارس والمعاهد والجامعات باسم المسابقة الفنية، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ مما وقع لكم من النظر الممنوع منه ومن غيره ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ (٣١) تنجون من ذلك لقبول التوبة منه، وفي الآية تغليب الذكور على الإناث^(١).

(٣٢) - ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُم﴾ جمع أيم : وهي من ليس لها زوج^(٢) بكرة كانت أو ثيباً ومن ليس له زوج وهذا في الأحرار والحرائر^(٣) ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ أي: المؤمنين ﴿مِّنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ و«عباد» من جموع عبد ﴿إِنْ يَكُونُوا﴾ أي: الأحرار ﴿فُقَرَاءَ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ﴾ بالتزوج ﴿مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لخلقه ﴿عَلَيْكُمْ﴾ (٣٣) بهم.
(٣٤) - ﴿وَلَيْسَتَعَفِيفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ أي: ما ينكحون به من مهر ونفقة^(٤)،

= فائدة: نقل القرطبي عن مكّي، قال: «ليس في كتاب الله آية أكثر ضماً من هذه، جمعت خمسة وعشرين ضميراً للمؤمنات من مخفوض ومرفوع». اهـ.

(١) قوله: (وفي الآية تغليب...) أي في قوله: ﴿وَتُوبُوا﴾، و﴿أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾، فهو ضمير مذكر تدخل فيه الإناث؛ تغليباً. وعند بعض الأصوليين: تدخل فيه الإناث وضماً وحققةً.

(٢) قوله: (وهي من ليس...) أفاد بشرحه أن الأيم يطلق على الذكر والأنثى، كما قاله ابن جرير، والقرطبي، وغيرهما.

(٣) قوله: (هذا في الأحرار). أي: لذكر حكم العبيد فيما بعد.

تنبيه: والأمر في الآية للأولياء والسادة، وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك عند الحاجة. أشار لذلك البيضاوي. وروى ابن جرير عن ابن عباس قال: «أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبهم فيه، وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ووعدهم في ذلك الغنى». اهـ. على هذا تكون الآية آمرة بالزواج والتزويج، وحكم الزواج يختلف حسب الأحوال كما فصله الفقهاء.

(٤) قوله: (من مهر...) بيان لـ(ما ينكحون به) ..

عن الزنى^(١) ﴿حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ﴾ يوسع عليهم ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ فينكحون ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ﴾ بمعنى: المكاتبه^(٢) ﴿مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من العبيد والإماء ﴿فَكَاتِبُوهُمْ﴾^(٣) إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴿ أي: أمانة وقدرة^(٤) على الكسب لأداء مال الكتابة. وصيغتها^(٥) مثلاً: كاتبك على ألفين في شهرين، كل شهر ألف، فإذا أدبتهما فأنت حرّ. فيقول: قبلت ذلك. ﴿وَعَاثُوهُمْ﴾ أمر للسادة^(٦) ﴿مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ ما يستعينون به في أداء ما التزموه لكم، وفي معنى الإيتاء^(٧): حط شيء

(١) وقوله: (عن الزنى). متعلق بـ ﴿وَلَسْتَغْفِرَ﴾. وهذه الآية أمر من الله تعالى لمن لم يجد تزوجاً بالعفاف والاجتناب عن الحرام، كما قال ﷺ: «يا معشر الشباب! من استطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه وجاء». اهـ. [البخاري: «فتح الباري» (٩/ ١٤)]، كما في ابن كثير. وهذا الأمر للوجوب.

(٢) قوله: (بمعنى: المكاتبه). والمكاتبه عقد بين السيد والمملوك، وهو بيع السيد بمملوكه لنفسه على مال يدفعه إلى السيد. كما سيوضحه المفسر.

(٣) وقوله تعالى: ﴿فَكَاتِبُوهُمْ﴾ هذا الأمر للندب عند الجمهور. قاله ابن كثير، وروي ذلك عن ابن زيد، ومالك بن أنس، كما في ابن جرير. واختار ابن جرير أنه للوجوب، فتجب المكاتبه إذا طلبها المملوك وعنده خير، أي: الأمانة والوفاء. وروي عن عطاء.

(٤) قوله: (أي: أمانة وقدرة). روي نحوه عن الحسن، ومجاهد، وأبي صالح: «صدقاً ووفاءً وأداءً». وعن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد أيضاً: «خيراً، أي: مالاً».

(٥) قوله: (وصيغتها). أي: صيغة المكاتبه.

(٦) قوله: (أمر للسادة). أي: لمالكي العبيد المكاتبين، أمر الله للسادة أن يعينوا مكاتبهم بالمال، وذلك إما بالإعطاء من ماله: الربع، كما روي عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. واستحسن ابن مسعود: «الثلث»، وعن قتادة: «العشر»، وعن ابن جبير: «شيئاً غير مقدّر».

(٧) وقوله: (وفي معنى الإيتاء...). كما روي عن ابن عباس، قال: «ضعوا عنهم من مكاتبهم». قال البيضاوي: «والأمر هنا للوجوب عند الأكثر، ويكفي أقل متمولاً». اهـ.

مما التزموه. ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ﴾ أي: إماءكم ﴿عَلَى الْإِغَاءِ﴾ أي: الزنى ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ تعففاً عنه. وهذه الإرادة محل الإكراه^(١)، فلا مفهوم للشرط ﴿لَتُبْنَغُوا﴾ بالإكراه ﴿عَرْضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ نزلت في عبدالله بن أبي^(٢)، كان يكره جواريه على الكسب بالزنى ﴿وَمَنْ يُكْرِهْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِمْ غَفُورٌ﴾ لهن^(٣) ﴿رَجِيمٌ﴾^(٣٣) بهن.

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ بفتح الياء وكسرها^(٤)، في هذه السورة بَيَّنَّ فيها ما ذكر^(٥)، أو بَيَّنَّته^(٦) ﴿وَمَثَلًا﴾ خبراً عجيباً^(٧)، وهو خبر عائشة

(١) قوله: (وهذه الإرادة). يعني: الإكراه المنهي عنه في الآية إنها يتصور عند إرادتهن التعفف، فهذا القيد أي: إرادة التعفف ذكر لمناسبة الإكراه فقط، فليس له مفهوم مخالفة، فلا تفيد الآية جواز البغاء إن لم يردن التعفف.

(٢) قوله: (نزلت في عبدالله بن أبي). أي: المنافق، قال البيضاوي: «كان عنده ست جوارٍ يكرههن على الزنا، ويضرب عليهن الضرائب، فشكا بعضهن رسول الله ﷺ فنزلت الآية»، وقال ابن كثير نحو ذلك بدون ذكر عدد الإماء، وعزاه إلى غير واحد من المفسرين من السلف والخلف، ورواه عن جابر، والزهري. وكذا روى ابن جرير. وعن مقاتل: «نزلت في رجلين كانا يكرهان أمتين لهما على ذلك»، وقال: «البغاء: الزنى». اهـ. باختصار من ابن كثير.

(٣) قوله: (لهن). أي: المكراهات على الزنى، كما قال مجاهد. وقال: «فيهن نزلت هذه الآية».

(٤) قوله: (بفتح الباء...). هما قراءتان: قرأ ابن عامر، وحفص، وحزرة، والكسائي، وخلف: بكسر الياء، بصيغة اسم الفاعل. والباقون: بفتحها على صيغة اسم المفعول.

(٥) وقوله: (في هذه السورة). متعلق بـ﴿أَنْزَلْنَا﴾ توضيح لمحل الآيات المبينات.

وقوله: (بَيَّنَّ) بصيغة المبني للمفعول توضيح لمعنى صيغة اسم المفعول.

(٦) وقوله: (أو بَيَّنَّته) توضيح لمعنى صيغة اسم الفاعل.

(٧) قوله: (خبراً عجيباً...). قاله البيضاوي. فيكون المراد بـ﴿مَنْ أَلَيْنَ خَلَوْا﴾ من جنس

خبرهم، بتقدير المضاف كما أشار إليه المفسر.

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ﴿مَنْ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: من جنس أمثالهم، أي أخبارهم العجيبة؛ كخبر يوسف ومريم ^(١) ﴿وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾ ^(٢) في قوله تعالى: «وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ» [النور: ٢]، «أَوَلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ...» [النور: ١٢] الخ، «وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ...» [النور: ١٦] الخ، «يَعْطِيكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا...» [النور: ١٧] الخ، وتخصيصها بالمتقين ^(٣)؛ لأنهم المستفعدون بها.

﴿٣٥﴾ - ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: منورها ^(٣) بالشمس والقمر ﴿مِثْلُ نُورِهِ﴾ أي: صفته في قلب المؤمن ^(٤) ﴿كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ الْمَصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ﴾

(١) وقوله: (كخبر يوسف...) كما ذكره البيضاوي. فكل من يوسف ومريم عليهما السلام ممن ابتلي برمي الفاحشة مع براءتهما عنها، كما في قصة عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) قوله: (وتخصيصها...) أي: تخصيص الموعظة بالمتقين في قوله تعالى: ﴿وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾ ^(٣) لما ذكره.

(٣) قوله: (أي: منورها) هذا التفسير عزاه القرطبي إلى الضحاك، وابن عرفة، والقرظي. وقال ابن عباس: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: أي: هادي أهل السموات والأرض، وفي رواية عنه: «يدبر الأمر فيهما»، وهذه ثلاثة تفاسير، واختار ابن جرير: «هادي من في السموات والأرض»، وكلها متفقة على أن المراد بالنور ليس الضياء المدرك بالبصر؛ فإنه لا يحمل على الحق تعالى بالحقبة، فيكون في الكلام نوع من التأويل. أي: معطي النور، أو معطي الهداية، كما سبق.

(٤) قوله: (صفته في قلب المؤمن) أفاد أن المراد بالنور هنا هو الهدى الذي يلقي في قلب المؤمن كما روي عن أبي بن كعب وغيره؛ فالإضافة إلى ضميره تعالى إضافة تشريف، كبيت الله؛ لأن هذه النور مخلوقة، وإذا أضيف إليه تعالى بعض خلقه تكون الإضافة للتشريف، وأفادت الآية أن الشيء المعرف إذا ذكر مرتين لا يلزم كونه واحدًا في الموضوعين، وإن كان الأكثر كونه كذلك إذا ذكر معرّفًا، ويكون المراد بكل منهما غير المراد بالآخر إذا ذكرا بصيغة النكرة، ذكرنا ذلك في «رسالة الاستثناء». كما ذكرنا هذه القاعدة في تفسير سورة النساء الآية (١٢٨).

هي القنديل، والمصباح: السراج، أي: الفتيلة الموقودة، والمشكاة: الطاقة غير النافذة^(١)، أي: الأنبوبة في القنديل^(٢) ﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا﴾ والنور فيها^(٣) ﴿كَوْكَبٌ دَرِيءٌ﴾ أي: مضيء، بكسر الدال وضمها^(٤)، من الدرء بمعنى الدفع؛ لدفعها الظلام، وبضمها وتشديد الياء منسوب إلى الدر: اللؤلؤ ﴿تَوَقَّدَ﴾ المصباح^(٥) بالماضي، وفي قراءة^(٦):

(١) قوله: (الطاقة) وهي الكوة في الجدار غير مثقوبة يوضع فيها المصباح.
(٢) قوله: (أي: الأنبوبة). هذا تفسير آخر للمشكاة كما يعلم من البيضاوي، فلعل العبارة: أو الأنبوبة، ولكن وجد النسخ كلها بـ«أي»، وقد نبه الصاوي على ذلك.
الحاصل: المشكاة إما الكوة التي يوضع فيها المصباح أو الأنبوبة -أي: العمود- التي في وسط القنديل.

(٣) قوله: (والنور فيها). جملة حالية.
(٤) قوله: (بكسر الدال...). القراءات هنا ثلاث:
١- ﴿دَرِيءٌ﴾: بكسر الدال وتشديد الراء وبالهزمة، بوزن فَعِيل من الدرء: قراءة أبي عمرو، والكسائي.

٢- ﴿دُرِيءٌ﴾: بضم الدال: فَعِيل من الدرء: قراءة شعبة، وحمة.
٣- ﴿دُرِيٌّ﴾: بضم الدال وتشديد الراء والياء: نسبة إلى الدر: قراءة الباقرين. كما قال المفسر. وحاصل المعنى على كل وجه: المضيء، كما قال.

(٥) قوله: (المصباح). توضيح للمراد بالضمير المستتر في الفعل: ﴿تَوَقَّدَ﴾ أو ﴿يُوقَدُ﴾.
(٦) قوله: (بالماضي). إشارة إلى القراءات، وهن ثلاث:

١- بصيغة الماضي: ﴿تَوَقَّدَ﴾: بوزن: تَفَعَّل: قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، ويعقوب. ففاعله: الضمير المستتر العائد إلى المصباح؛ لأن الضمير مذكر على هذا الوجه.

٢- ﴿يُوقَدُ﴾: مضارع: أوقد، مبنياً للمفعول بالتحثانية، أي: بالياء: قراءة نافع، وابن عامر، وحفص؛ فثائب الفاعل: الضمير العائد إلى المصباح.

٣- ﴿تُوقَدُ﴾: بالمضارع المبني للمفعول، وبالتالي؛ فالضمير عائد إلى الزجاجية؛ لأنها ضمير مؤنث، كما قال المفسر: (أي: الزجاجية).

بمضارع: أوقد، مبنياً للمفعول بالتحتانية، وفي أخرى: بالفوقانية، أي: الزجاجية ﴿مِنْ زَيْتٍ﴾^(١) ﴿شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾^(٢) بل بينهما؛ فلا يتمكن منها حر ولا برد مُضَرَّانِ ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾^(٣) لصفائه ﴿تُورٌ﴾ به^(٤) ﴿عَلَى نُورٍ﴾ بالنار. ونور الله، أي: هداه^(٥) للمؤمن نور على نور

(١) قوله: (زيت). أشار إلى تقدير مضاف.

(٢) و﴿زَيْتُونَةٍ﴾ بدل من ﴿شَجَرَةٍ﴾. و﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ نعت ومعطوف. ومعنى: ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾: أن تلك الزيتون ليست واقعة في بقعة شرقية ولا بقعة غربية، بل في مكان وسط تصيبها الشمس من أول النهار إلى آخره؛ لأنه إن كانت شرقية لا تصبها الشمس أول النهار، وإن كانت غربية فلا تصبها الشمس آخر النهار. كما فسر بمثله ابن كثير. قال ابن عباس: «شجرة بالصحراء، لا يظللها جبل ولا شجر ولا كهف، ولا يواربها شيء، وهو أجود لزيتها». اهـ. وروي نحوه عن قتادة وعكرمة وغيرهم. وقال ابن زيد: «المراد: أنها شجر الشام، فإنه لا شرقي ولا غربي، وهو أفضل الشجر». وما ذكره المفسر تفسير آخر ذكره البيضاوي في جملة تفاسير. وحاصله: أنها ليست في مَضْحَى تشرق الشمس عليها دائماً فتحرقها أو في مقناة تغيب عنها دائماً فتتركها نيئاً، أي يضره البرد. والله أعلم.

(٣) قوله: (لصفائه). أي: لصفاء ذلك الزيت يكاد يضيء بنفسه من غير نار.

(٤) قوله: ﴿تُورٌ﴾ به. أي: بالزيت ﴿عَلَى نُورٍ﴾ بالنار، أي: بالإيقاد، أفاد أن هناك ثلاثة أنواع من النور: نور المصباح، نور الزجاج لصفائها، ونور الزيت نفسه لصفائه، وبذلك كله تضيء المشكاة، كما يعلم من البيضاوي.

(٥) قوله: (ونور الله، أي: هداه). إشارة إلى وجه التشبيه في هذا التشبيه البار.

وحاصله: أن هذا تشبيه للهدى الذي في قلب المؤمن والذي دلت عليه الآيات بالمشكاة الموصوفة، ونحو ذلك مروى عن ابن عباس، حيث قال: «مثل هداه في قلب المؤمن...»، وعن الحسن قال: «مثل هذا القرآن في القلب كمشكاة»، ففيه تشبيه قلب المؤمن بالمشكاة؛ لأنه محل الإيمان والهدى كما أن المشكاة محل المصباح المضيء، والإيمان والهدى في قلبه كما لمصباح المضيء. والله أعلم.

الإيمان ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ أي: دين الإسلام ﴿مَنْ يَشَأْ وَيَضْرِبْ﴾ يبين ﴿اللَّهُ أَلَمْثَلِ النَّاسِ﴾ تقريباً لأفهامهم ليعتبروا فيؤمنوا ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢٥). ومنه: ضرب الأمثال.

(٣١) - ﴿فِي يَوْمٍ﴾ متعلق بـ ﴿يُسَبِّحُ﴾ الآتي ﴿أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ﴾ تُعْظَمُ (١) ﴿وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾ بتوحيده (٢) ﴿يُسَبِّحُ﴾ بفتح الموحدة وكسرها (٣)، أي: يصلي (٤) ﴿لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ﴾ مصدر بمعنى: الغدوات، أي: البُكر ﴿وَالْأَصَالِ﴾ (٣١) العشايا من بعد الزوال.

= وعن سعيد بن جبير، وكعب الأحبار: «أن النور هو محمد ﷺ، وهذا مثل ضربه الله لقلب محمد ﷺ»، وذكر البيضاوي احتمال كون المراد تمثيل القوى الداركة الخمس التي أعطيها الإنسان بالأشياء الخمسة المذكورة: المشكاة، والزجاجة، والمصباح، والشجرة، والزيت. والله أعلم.

(١) قوله: (تعظم) أي: تُعْظَمُ لذكره، روي ذلك عن الحسن، وقال مجاهد: «أن تبنى»، واختاره ابن جرير، و﴿أَذِنَ﴾ بمعنى: أمر وقضى. قاله القرطبي.

(٢) قوله: (بتوحيده). روي عن ابن عباس: «يتلى فيه كتابه». اهـ. وهو قريب مما قاله المفسر.

(٣) قوله: (بفتح الموحدة). بيان للقراءتين؛ فقد قرأ ابن عامر، وشعبة: بفتح الموحدة، أي:

الباء ﴿يُسَبِّحُ﴾: بصيغة المبني للمفعول، فيكون نائب الفاعل: الجار والمجرور: ﴿لَهُ﴾.

ويكون ﴿وَيُذَكَّرُ﴾ فاعلاً لفعل محذوف، واقعاً في جواب سؤال مقدر كما ذكر المفسر وهذا الأسلوب نوع من الإطناب المعروف في علم البلاغة.

وقرأ الباقر: ﴿يُسَبِّحُ﴾: بكسر الباء على صيغة المبني للفاعل، فيكون ﴿وَيُذَكَّرُ﴾: فاعلاً، كما هو واضح.

(٤) قوله: (أي: يصلي). ورد التفسير به عن ابن عباس، والحسن، وأبي معاذ. قال ابن

عباس: «كل تسبيح في القرآن صلاة». نقله القرطبي، فبالغدو: صلاة الفجر، وفي

الأصال: بقية الصلوات؛ لأنها تقع بعد الزوال. أفاده القرطبي.

﴿٣٧﴾ - ﴿رِجَالٌ﴾ ^(١) فاعل «يُسَيِّحُ» بكسر الباء وعلى فتحها نائب الفاعل: «لَهُ»، و«رِجَالٌ» فاعل فعل مقدر جواب سؤال مقدر، كأنه قيل: من يسبحه ﴿لَا تُلْهِيمُ تَحَرُّهُ﴾ أي: شراء ^(٢) ﴿وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ﴾ حذف هاء ^(٣) «إقامة» تخفيف ﴿وَإِنَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ﴾ تضطرب ﴿فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ ^(٣٧) من الخوف. القلوب بين النجاة ^(٤) والهلاك والأبصار بين ناحيتي اليمين والشمال، هو يوم القيامة.

﴿٣٨﴾ - ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ أي: ثوابه و«أَحْسَنَ» بمعنى: حسن ^(٥).

(١) وقوله تعالى: ﴿رِجَالٌ﴾. قال القرطبي: «لما قال تعالى: ﴿رِجَالٌ﴾ وخصهم بالذكر، دلّ على أن النساء لا حظ لهن في المساجد، إذ لا جمعة عليهن ولا جماعة، وأن صلاتهن في بيوتهن أفضل». اهـ. ويضاف إليه أنه لا خلاف عند الأصوليين أن لفظ ﴿رِجَالٌ﴾ و«ذَكَرَ» لا يدخل فيه الإناث، وإنما الخلاف في نحو ضمير الجمع وجمع المذكر السالم، هل تدخل فيه الإناث، والراجح: عندنا - الشافعية - عدم دخولهن؛ لأن العرب وضعوا لكل صيغة، إلا من باب التغليب. والتفصيل في كتب الأصول.

(٢) قوله: (أي: شراء). فسر به لذكر البيع بعده.

(٣) قوله: (حذف هاء...). يعني إن ﴿وَإِقَامِ﴾ مصدر أقام، والأكثر فيه بالتاء إقامة عوضاً عن الألف المحذوفة، وقد تحذف التاء تخفيفاً كما هنا. وتقدم في سورة الأنبياء (٧٣). قال القرطبي: «والآية نزلت في أهل الأسواق، وعزاه إلى ابن عمر»، قال سالم: «جاز ابن عمر بالسوق، وقد أغلقوا حوانيتهم، وقاموا ليصلوا في جماعة، فقال: فيهم نزلت ﴿رِجَالٌ...﴾ الآية».

(٤) قوله: (القلوب بين النجاة). القلوب: مبتدأ، خبره محذوف، أي: تتقلب بين النجاة والهلاك، ويريد المفسر به بيان معنى: تقلب القلوب والأبصار يوم القيامة. وينحو ما قاله فسر ابن جرير.

(٥) قوله: ﴿أَحْسَنَ﴾ بمعنى: حسن). أي: لأن الجزاء يكون للعمل الحسن والأحسن. فالتفضيل غير مراد هنا. والله أعلم.

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٨) يقال: فلان ينفق بغير حساب^(١)، أي: يوسع كأنه لا يحسب ما ينفقه.

(٣٩) - (٢) ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُواْ أَعْمَلُهُمْ كَسَرَابٍ يَّفِيعَةٍ﴾ جمع قاع^(٣)، أي: في فلاة، وهو شعاع^(٤) يرى فيها نصف النهار في شدة الحر يشبه الماء الجاري ﴿يَحْسَبُهُ﴾ يظنه ﴿الظَّمْثَانُ﴾ أي: العطشان ﴿مَاءً حَقَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ مما حسبه، كذلك الكافر^(٥) يحسب أن عمله كصدقة ينفعه حتى إذا مات وقدم على ربه لم يجد عمله، أي: لم ينفعه ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾ أي: عند عمله ﴿فَوَقَّعَهُ حِسَابُهُ﴾ أي: جزاه عليه في الدنيا^(٦) ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (٣٩) أي: المجازاة.

(١) قوله: (يقال: فلان). أفاد أن ذلك كناية عن التوسع، وإلا فكل شيء عند الله بحساب.
(٢) لما ضرب الله مثل المؤمن ضرب مثل الكافر. قاله القرطبي.
(٣) قوله: (جمع قاع). مثل جيرة وجار. حكاه القرطبي عن الهروي، وعن أبي عبيدة: «قيعة، وقاعٌ واحدٌ»، ويجمع على قيعان.
(٤) قوله: (وهو شعاع). أي: السراب.
(٥) قوله: (كذلك الكافر...) يشير إلى أن هذا تمثيل للعمل الصالح للكافر، كصلة الرحم، روي ذلك عن الضحاك. كما أشار إلى وجه الشبه، وروي كذلك عن أبي، وابن عباس، ومجاهد، وغيرهم.

قال أبي: «في قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُواْ...﴾: وكذلك الكافر يجيء يوم القيامة، وهو يحسب أن عند الله خيراً، فلا يجد، فيدخله النار». اهـ.

(٦) قوله: (أي: جزاه عليه في الدنيا) يعني: أن الكافر يعلم في الآخرة أن الله قد جزاه على عمله الخير في الدنيا، كما شرح كذلك الصاوي. ولكن الذي يعلم من كلام المفسرين كابن جرير، وابن كثير، ومما نقل من السلف: «أن المعنى فوفاه حسابه في الآخرة، كما هو ظاهر العطف بالفاء في ﴿فَوَقَّعَهُ﴾» والله أعلم.

﴿٤٠﴾ - ﴿أَوْ﴾ الذين كفروا أعمالهم السيئة ^(١) ﴿كُطِلِمَتْ فِي بَحْرِ لُجِّي﴾ عميق ^(٢) ﴿يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ﴾ أي: الموج ﴿مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ﴾ أي: الموج الثاني ﴿سَحَابٌ﴾ غيم، هذه ﴿ظُلِمْتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ ظلمة البحر وظلمة الموج الأول وظلمة الثاني وظلمة السحاب ﴿إِذَا أَخْرَجَ﴾ الناظر ﴿يَكْذِبُهُ﴾ في هذه الظلمات ﴿لَمْ يَكْذِبْنَهَا﴾ أي: لم يقرب من رؤيتها ^(٤) ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن

(١) قوله: (أعمالهم السيئة) أشار المفسر بهذا أن ﴿أَوْ﴾ هنا للتنويع، فالمثل الأول لأعمال الخير للكفار، وهذا المثل لأعماله السيئة، ويحتمل كون أو للتخيير؛ لأن أعمالهم -ولو كانت خيراً- لكونها غير نافعة في العقبي فكأنها سراب، ولكونها خالية عن نور الحق كالظلمات، ذكر البيضاوي الوجهين. وذكر ابن كثير أن الأول للكافر الجاهل الجاهل المركب وهم الرؤساء، والثاني: للكافر الجاهل البسيط وهم الأتباع، وظاهر كلام ابن جرير أن ﴿أَوْ﴾ للتخيير، فهما مثلاً لمطلق الكفار، كما روى عن أبي بن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «ضرب مثلاً آخر للكافر، فقال: ﴿أَوْ كُطِلِمَتْ فِي بَحْرِ لُجِّي﴾ الآية»، قال: «فهو يتقلب في خمس من الظلم فكلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة إلى النار». اهـ.

فائدة: تدل الآية على أن في قعر البحر ظلمات متراكمة. وقد اكتشفت الفلسفة الحديثة ذلك.

(٢) قوله: (عميق). تفسير للمراد لـ ﴿لُجِّي﴾. واللجّي في الأصل منسوب إلى اللجة، وهي: معظم الماء، كما يعلم من القرطبي وغيره.

(٣) قوله: ﴿يَغْشَاهُ مَوْجٌ...﴾. موج: فاعل: يغشى، و﴿مِّنْ فَوْقِهِ﴾ خبر مقدم، و﴿مَوْجٌ﴾ الثاني: مبتدأ مؤخر. و﴿مِّنْ فَوْقِهِ﴾ خبر مقدم و﴿سَحَابٌ﴾ مبتدأ مؤخر، وجملة ﴿يَغْشَاهُ مَوْجٌ﴾ نعت ثان لـ ﴿بَحْرِ﴾، وجملة ﴿مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ﴾ نعت لـ ﴿مَوْجٌ﴾ الأول: وجملة ﴿مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ﴾ نعت لـ ﴿مَوْجٌ﴾ الثاني.

(٤) قوله: (لم يقرب) توضيح لمعنى لم يكذبها، أي: ليست رؤيتها قريبة ومتيسرة بل لا يراها إلا بعد شدة وإياس، وقد رجح ابن جرير هذا المعنى، بعد ذكر عدة احتمالات.

تُورِ ﴿٤٠﴾ أي: من لم يهده الله لم يهتد.

﴿٤١﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ لَكُم مِّنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ومن التسبيح صلاة^(١) ﴿وَالطَّيْرِ﴾ جمع طائر بين السماء والأرض ﴿صَفَدَتْ﴾ حال، باسطات أجنحتهن ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ﴾ الله^(٢) ﴿صَلَاتُهُ، وَتَسْبِيحُهُ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٤١﴾ فيه تغليب العاقل^(٣).

﴿٤٢﴾ - ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ خزائن المطر والرزق والنبات ﴿وَالِىَ اللَّهُ الْمَصِيدُ﴾ ﴿٤٢﴾ المرجع.

﴿٤٣﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا﴾ يسوقه برفق ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ﴾ يضم بعضه إلى بعض، فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا﴾ بعضه فوق بعض ﴿فَتَرَى الْمُدُنَ﴾ المطر ﴿يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ مخرجه^(٤) ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ﴾ زائدة^(٥) ﴿جِبَالٍ فِيهَا﴾ في السماء، بدل بإعادة الجار ﴿مِنْ بَرَدٍ﴾ أي: بعضه ﴿فَيُصِيبُ﴾

(١) قوله: (ومن التسبيح صلاة) أشار به إلى أن التسبيح هنا شامل للصلاة من الإنسان وأما في آخر الآية فذكر التسبيح والصلاة، فالتسبيح من غير الإنسان والصلاة من الإنسان، وذكره مجاهد.

(٢) قوله: ﴿كُلُّ قَدْ عَلِمَ﴾ (الله). أشار إلى أن الضمير المستتر عائد إلى الله تعالى، وهذا أحد الأوجه، ويحتمل: عوده إلى ﴿كُلُّ﴾، أي: كلهم علم صلاته وتسبيحه لله تعالى. ذكرهما ابن جرير ووجه آخر.

(٣) قوله: (فيه تغليب)، أي: في ﴿يَفْعَلُونَ﴾، حيث ذكر الواو التي لجماعة الذكور العقلاء.

(٤) قوله: (مخرجه). الخلال: جمع خَلَل، مثل الجبل والجبال، والخلل: الفرجة.

(٥) قوله: (زائدة) ذكر هنا ﴿مِنْ﴾ ثلاث مرات.

الأول: ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ فهي ابتدائية.

بِهِ مَن يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ، عَن مَّن يَشَاءُ يَكَادُ ﴿١٣﴾ يَقْرَبُ ﴿سَنًا بَرْقِيَةً﴾ ﴿لَمَعَانَهُ﴾ ﴿١٤﴾ يَذْهَبُ بِأَلْبَصَرٍ ﴿١٥﴾ الناظرة له، أي: يخطفها.

﴿٤٤﴾ - ﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ أي: يأتي بكل منهما بدل الآخر ﴿٢﴾ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التقلب ﴿لَعِبْرَةً﴾ دلالة ﴿لِأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ ﴿٤٤﴾ لأصحاب البصائر على قدرة الله تعالى. ﴿٤٥﴾ - ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ﴾ أي: حيوان ﴿٣﴾ ﴿مِّن مَّاءٍ﴾ أي: نطفة ﴿٤﴾ ﴿فَمِنْهُمْ مَّن

= والثانية: ﴿مِّن جِبَالٍ﴾، وهي زائدة مؤكدة داخلة على البدل كما ذكره المفسر؛ لأن ﴿جِبَالٍ﴾ بدل اشتغال من ﴿السَّمَاءِ﴾.

الثالثة: ﴿مِّن بَرٍّ﴾ وهي تبعية، أشار إليه بقوله: (أي: بعضه). وهذه المعاني واضحة جداً، خلافاً لما ذكر في معاني «من» هنا غير ذلك، كما يوجد في كتب بعض المعاصرين، وأفادت الآية أن الله خلق جبلاً من بردٍ في السماء، ينزل منها ما يشاء، كما ذكره ابن جرير وغيره.

(١) قوله: (لمعانه). بفتح الميم، مصدر: لَمَعَ، تفسير لـ ﴿سَنًا﴾، والهاء في ﴿بَرْقِيَةً﴾ عائِد إلى السحاب. (٢) قوله: (أي: يأتي بكل منهما). كما قال ابن جرير وغيره. قال ابن جرير: «يُعقب الله بين الليل والنهار ويصرفهما إذا أذهب هذا جاء هذا، وإذا أذهب هذا جاء هذا». اهـ.

(٣) قوله: (حيوان) تفسير بالأعم؛ لأن الحيوان أعم من الدابة، ولذلك قال القرطبي: «والدابة كل ما دبّت على وجه الأرض من الحيوان». اهـ، وقال: «لم يدخل في هذا: الجنّ والملائكة؛ لأننا لم نشاهدهم، ولم يثبت أنهم خلقوا من ماء بل في الصحيح: أن الملائكة خلقوا من نور والجن من نار». ولعل المفسر أشار إلى أن الدابة هنا بالمعنى اللغوي، فيدخل فيه الإنسان. أو يقال: إن الحيوان هو الجسم النامي الحساس، ولا يصدق هذا الحدّ على الملائكة والجنّ فيكون مرادفاً للدابة بما فيها الطيور والأسماك.

(٤) قوله: (أي: نطفة) كذا فسره جمهور المفسرين، ولكن قال البيضاوي: «يحتمل أن يراد بالماء: الماء المعروف؛ لأنه جزء مادته»، ويشير إلى ذلك كلام ابن كثير. اهـ. بتصرف، وإذا أريد بالماء النطفة ففي الكلام تنزيل الغالب منزلة الكل، إذ من الحيوان ما لا يتولّد من النطفة. اهـ. يعني: يكون ﴿كُلُّ دَابَّةٍ﴾ عامّاً مخصوصاً، فمثال ما لم يخلق من نطفة: آدم وعيسى عليهما السّلام. والله أعلم.

يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴿١﴾ كَالْحَيَاتِ وَالْهُوَامِ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ﴾ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّيْرِ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ﴾ كَالْبَهَائِمِ وَالْأَنْعَامِ ﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٤٥﴾.

﴿٤٦﴾ - ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ أي: بينات هي القرآن ﴿٣﴾ ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ﴾ ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٤٦﴾ أي: دين الإسلام.

﴿٤٧﴾ - ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: المنافقون ﴿٤﴾ ﴿ءَامَنَّا﴾ ﴿صَدَقْنَا﴾ ﴿٥﴾ ﴿يَا لِلَّهِ﴾ بتوحيده ﴿وَيَا رَسُولَ﴾ محمد ﴿وَأَطَعْنَا﴾ هما فيما حكما به ﴿٦﴾ ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى﴾ يُعْرِض ﴿فَرِيقٌ﴾

(١) ﴿مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ﴾. فيه استعمال ﴿مَنْ﴾ لغير العاقل، وذلك لدخول غير العاقل معه في عموم ﴿كُلِّ دَابَّةٍ﴾ ثم فصل بـ«من»، وهذا أحد المواضع التي يستعمل فيها «من» لغير العاقل كما فصله النحاة.

(٢) قوله: (والأنعام) هي الإبل والبقر والغنم، سميت بذلك لكثرة النعمة فيها، فعطفه على البهائم من عطف الخاص على العام.

(٣) قوله: (أي: بينات) أشار إلى أن ﴿مُبَيِّنَاتٍ﴾ هنا من: يَبَيِّنُ اللازم.

(٤) قوله: (أي: المنافقون) كما فسر بذلك ابن جرير وغيره.

(٥) قوله: (صدقنا) فسر ﴿ءَامَنَّا﴾ به لذكر المصدق به، ولعطف ﴿وَأَطَعْنَا﴾ عليه.

(٦) قوله: (هما) هو ضمير متصل مفعول به لـ ﴿وَأَطَعْنَا﴾.

وقوله: (فيما حكما) ألف التنثية راجعة إلى الله والرسول. ففي كلامه جمع بين الخالق والخلق في الضمير، وقد ورد النهي عنه في حديث مسلم عن عدي بن حاتم أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى؛ فقال: «بئس الخطيب أنت، قل: ومن يعص الله ورسوله...» [مسلم (٢٥/٣)]، ولكن قد ورد الجمع في كلام رسول الله ﷺ وذلك في قوله ﷺ: «أن يكون الله ورسوله أحب إليه =

مِّنْهُمْ مَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿٤٧﴾ عَنْهُ ﴿وَمَا أَوْلَيْتِكَ﴾ المعرضون ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٨﴾ المعهودين الموافق قلوبهم لألستهم.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ المبلغ عنه ﴿لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ ﴿٤٩﴾ عن المجيء إليه.

﴿٤٩﴾ - ﴿وَلَنْ يَكُنْ لَهُمُ الْخُفَاةُ إِلَيْهِ مَذْعِنِينَ﴾ ﴿٥٠﴾ مسرعين طائعين.

﴿٥٠﴾ - ﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ كفر ﴿أَمْ أَرْأَوْا﴾ أي: شكوا في نبوته ﴿أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ﴾ في الحكم، أي: فيظلموا فيه؟ لا^(١) ﴿بَلْ أَوْلَيْتِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٥١﴾ بالإعراض عنه.

﴿٥١﴾ - ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ ﴿٥٢﴾ أي: القول اللائق بهم ﴿أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ بالإجابة ﴿وَأَوْلَيْتِكَ﴾ حينئذ ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ الناجحون.

= مما سواهما. [البخاري (١٦)]. فقيل: هذا خاص به ﷺ، ولا يجوز لغيره، ذكره العز بن عبد السلام، وقيل: النهي إذا أُوهم التشريك، كما يعلم من «شرح النووي»، والله أعلم. وتقدم التنبيه على نحو هذا في كلام الإمام السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ.

(١) قوله: (لا) قدره ليكون جواباً للاستفهام، وتكون ﴿بَلْ﴾ للإضراب الإبطالي، وقال البيضاوي: قوله تعالى: ﴿بَلْ أَوْلَيْتِكَ﴾ إبطال للقسمين الآخرين وتحقيق للقسم الأول، وذلك لأن امتناعهم إما لخلل فيهم أو في الحاكم، والثاني إما أن يكون محققاً عندهم أو متوقفاً، وكلاهما باطل، فثبت القسم الأول، وهو نفاقهم وظلمهم. اهـ. بتصرف، وهذا التقسيم نوع من القياس عند المناطقة. ويسمى السبر والتقسيم عند الأصوليين.

(٢) ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾. ﴿قَوْلٌ﴾: بالنصب في القراءات المتواترة، خبر ﴿كَانَ﴾، واسمها: المصدر المؤول في ﴿أَن يَقُولُوا﴾، و﴿إِذَا﴾ ظرفية مجردة عن معنى الشرط.

﴿٥٢﴾ - ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ﴾ يخافه ^(١) ﴿وَيَتَّقِهِ﴾ بسكون الهاء وكسرها ^(٢)، بأن يطيعه ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ^(٥٢) بالجنة.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ غايتها ^(٣) ﴿لَنْ أَمْرْتَهُمْ﴾ بالجهاد ﴿لَيُخْرِجَنَّ قُلٌ﴾ لهم: ﴿لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً﴾ للنبي خير ^(٤) من قسمكم

(١) قوله: (يخافه). تفسير بالمعنى بدون مراعاة الإعراب، وإلا لقال: «يخفه»، بصيغة الجزم، وأشار إلى ذلك الصاوي.

تنبيه: الفلاح والفوز متقاربان: فالفلاح أي: النجاح من العذاب إلى رحمة الله والفوز بالجنة كأنه يراعى في الفلاح الخلوص من العقاب إلى الرحمة، وفي الفوز: حصول الظفر بالجنة. وهما متلازمان، ولم أجد من ذكر النكتة في الفلاح في الآية الأولى والفوز في الآية الثانية. فالله أعلم.

(٢) قوله: (بسكون الهاء...) هنا عدة قراءات:

١- ﴿وَيَتَّقِهِ﴾: بكسر القاف والهاء بدون إشباع الهاء: يعقوب وقالون، وأحد وجهي هشام.

٢- ﴿وَيَتَّقِهِ﴾: بكسر القاف والهاء مع إشباع كسر الهاء: الوجه الثاني لهشام.

٣- ﴿وَيَتَّقِهِ﴾: بكسر القاف وسكون الهاء: أبو عمرو وشعبة.

٤- ﴿وَيَتَّقِهِ﴾: بسكون القاف وكسر الهاء بلا إشباع حركتها، ووجه ذلك: إجراء «تَقَّهِ» مجرى كَتَفَ، فسكن الوسط تخفيفاً، فكل ثلاثي إذا كان عينه مكسوراً أو مضموماً جاز تسكينها تخفيفاً، نحو: إِبِل، تقول: إِبِل بسكون الباء، وعَضُد: تقول فيه عَضُد بسكون الضاد. أشار إلى هذا التوجيه البيضاوي.

(٣) قوله: (غايتها) أي: أقسموا قسمًا غليظًا أشد القسم وغايتها، و﴿جَهْدَ﴾ منصوب على المفعول المطلق.

(٤) قوله: (خير) قدره ليكون خبراً لـ ﴿طَاعَةً﴾.

الذي لا تَصُدُقُون فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ من طاعتكم بالقول ^(١) ومخالفتكم بالفعل.

﴿٥٤﴾ - ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عن طاعته، بحذف إحدى التاءين ^(٢)، خطاب لهم ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾ من التبليغ ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ من طاعته ﴿وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَاقُ الْمُنِيرِ﴾ ﴿٥٥﴾، أي: التبليغ البين ^(٣).
 ﴿٥٥﴾ - ﴿٤﴾ ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾
 بدلاً عن الكفار ﴿كَمَا أَسْتَخْلَفَ﴾ بالبناء للفاعل والمفعول ^(٥) ﴿الَّذِينَ﴾

(١) قوله: (من طاعتكم...) بيان لـ ﴿مَا﴾.

(٢) قوله: (بحذف إحدى...) باتفاق القراء، أفاد المفسر أن ﴿تَوَلَّوْا﴾ فعل مضارع مجزوم، أصله: تولوا، والخطاب للمنافقين. وليس فعلاً ماضياً بصيغة الغائب، وذلك ليناسب ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾.

(٣) قوله: (أي: التبليغ البين). أفاد أن البلاغ اسم مصدر لـ «بَلَّغَ» فهو بمعنى: التبليغ، والمبين: اسم فاعل من «أَبَانَ» اللازم، بمعنى: بان. وجملة ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ...﴾ جواب الشرط ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ وهي في الحقيقة دالة وعلة للجواب المحذوف، والتقدير: فلا ضرر عليه فإنما عليه ما حُمِّلَ. أفاده الصاوي.

(٤) روى ابن جرير عن أبي العالية أن هذه الآية نزلت لما اشتكى بعض الصحابة إلى النبي ﷺ الخوف من العدو وما يلقون بذلك من الأذى والمكروه، فقال لهم رسول الله ﷺ: «لا تغربون إلا سبيراً حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتبياً فيه ليس فيه حديدة» - أي سلاح من خوف العدو -. فأنزل الله هذه الآية، قال ابن كثير: «هذا وعد من الله لرسوله ﷺ بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض». اهـ.

(٥) قوله: (بالبناء للفاعل...) قراءتان: بالبناء للمفعول: ﴿أَسْتَخْلَفَ﴾: قراءة شعبة فيكون =

قَبْلِهِمْ ﴿ من بني إسرائيل ^(١) بدلاً عن الجبارة ﴿وَلَيُمْكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ﴾ وهو الإسلام بأن يظهره على جميع الأديان، ويوسع لهم في البلاد فيملكوها ﴿وَلَيُيَدِّلَهُمْ﴾ بالتخفيف والتشديد ^(٢) ﴿مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ﴾ من الكفار ﴿أَمَنَّا﴾ وقد أنجز الله وعده لهم بما ذكر، وأثنى عليهم بقوله: ﴿يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُوتَ بِي شَيْئًا﴾ هو مستأنف في حكم التعليل ^(٣) ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الإِنعام منهم به ^(٤) ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وأول من كفر به ^(٥) قتلة عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فصاروا يقتتلون بعد أن كانوا إخواناً.

= ﴿الَّذِينَ﴾ نائب فاعل. وبالبناء للفاعل: ﴿اسْتَخْلَفَ﴾: قراءة الباقي، فيكون ﴿الَّذِينَ﴾ مفعولاً به، والفاعل الضمير المستتر العائد إلى الله تعالى.

(١) قوله: (من بني إسرائيل...) وبذلك فسر ابن جرير والقرطبي وغيرهما؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَوْثَرْنَا الْأَقْوَمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشْكُورَ الْأَرْضِ وَمَعْرِبَهَا...﴾ [الأعراف: ١٣٧].

(٢) قوله: (بالتخفيف...) قرأ ابن كثير، وشعبة، ويعقوب: بتخفيف الدال: مضارع «أبدل»: والباقون: بتشديدها، مضارع: بدّل، ومعناها واحد.

(٣) قوله: (مستأنف). أي: جملة ﴿يَعْبُدُونَنِي﴾: مستأنفة، وهي عند النحاة: جملة ليس لها علاقة إعرابية بما قبلها، وعند البلاغيين: جملة وقعت جواباً لسؤال مقدر عن العلة، وهذه الجملة تحتل الوجهين، وقول المفسر: (في حكم التعليل) يرجح المعنى البلاغي.

(٤) قوله: (به). أي: الإِنعام، أفاد به أن المراد بالكفر هنا كفران النعمة لا الكفر بالله، وفسر كذلك في رواية أبي العالية وزججه ابن جرير وغيره. واستدل عليه القرطبي بقوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾؛ لأن فسق الكفار موجود قبل هذا الإِنعام وبعده.

(٥) قوله: (وأول من كفر به...) وهذا مذكور في رواية أبي العالية المذكورة، قال: «بقتلهم عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ». اهـ. وفتنة قتل عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كانت مبدأ لفتن متتالية. كما هي مذكورة في كتب التواريخ، والله تعالى حكيم فيها قدر وقضى.

﴿٥٦﴾ - ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ أي: رجاء الرحمة^(١).

﴿٥٧﴾ - ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ بالفوقانية والتحتانية^(٢)، والفاعل: «الرسول»، ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ﴾ لنا ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ بأن يفوتونا ﴿وَمَا أُولَئِهِمْ﴾ مرجعهم ﴿النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿٥٧﴾ المرجع هي.

﴿٥٨﴾ - ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَفْذِكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ من العبيد والإماء ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَلْقَوْا الْحُلُمَ مِنْكُمْ﴾ من الأحرار وعرفوا أمر النساء ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ في ثلاثة أوقات^(٣) ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ﴾ أي: وقت الظهر ﴿وَمِنْ

(١) قوله: (أي: رجاء الرحمة) أفاد أن الرجاء المستفاد بـ«لعل» هنا بالنسبة إلى المخاطبين، ويحتمل كون لعل تعليلية، وبذلك فسر ابن جرير، قال: «كي يرحمكم ربكم فينجيكم من عذابه». اهـ.

(٢) قوله: (بالفوقانية...) أي: بالتاء: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾: قرأه عاصم، وأبو جعفر، مع فتح السين. فالخطاب للرسول ﷺ و﴿الَّذِينَ﴾ مفعول أول.

وقرأ ابن عامر، وحمزة: بالياء، وهي المراد بالتحتانية في قول المفسر، ففاعله الضمير المستتر العائد إلى النبي ﷺ كما قال المفسر، وهذا الوجه عزاه القرطبي إلى الفراء وأبي عليّ، وعزا إلى الزجاج: أن الفاعل ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والمفعول الأول محذوف، أي: لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين.

وقرأ الجمهور بالتاء وكسر السين: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾، وهو كالوجه الأول، وفتح السين وكسرها لغتان في مضارع «حَسِبَ»، والقياس الفتح. قال القرطبي: «هذه الآية تسلية للنبي ﷺ ووعد بالنصرة». اهـ.

(٣) قوله: (في ثلاثة أوقات). تفسير بالمراد بـ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾، كما فسر ما بعده: ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ...﴾.

بَعْدَ صَلَوةِ الْوُضْءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ﴿١﴾ بالرفع ^(١): خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف، قام المضاف إليه مقامه، أي: هي أوقات، وبالنصب: بتقدير أوقات منصوبًا، بدلًا من محل ما قبله قام المضاف إليه مقامه، وهي لإلقاء الثياب تبدو فيها العورات ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: المماليك والصبيان ﴿جُنَاحٌ﴾ في الدخول عليكم بغير استئذان ﴿بَعْدَهُنَّ﴾ أي: بعد الأوقات الثلاثة، هم ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ للخدمة ﴿بَعْضُكُمْ﴾ طائف ^(٢) ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ والجملة مؤكدة لما قبلها ^(٣) ﴿كَذَلِكَ﴾ كما بين ما ذكر ﴿يَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيْتَاتِ﴾ أي: الأحكام ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأمور خلقه ﴿حَكِيمٌ﴾ بما دبره لهم وآية الاستئذان ^(٤) قيل: منسوخة، وقيل: لا ^(٥)، ولكن

- (١) قوله: (بالرفع...). بيان للقراءتين: قرأ شعبة، وحزمة، والكسائي، وخلف: بالنصب: ﴿ثَلَاثٌ﴾. والباقون: بالرفع: ﴿ثَلَاثٌ﴾. وذكر المفسر الوجه الإعرابي لكل منهما، فوجه الرفع أنه خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هي، أو هن، ثم يقدر مضاف قبل ثلاث، فيكون التقدير: هي أوقات ثلاث عورات... فقله (أي: هي أوقات) هي المبتدأ المقدر وأوقات المضاف المقدر، ووجه النصب أنه بدل من محل ﴿مَنْ قَبْلَ صَلَوةِ الْفَجْرِ﴾ وما عطف عليه؛ لأنه في المعنى ظرف، ويقدر المضاف أيضًا، أي: أوقات ثلاث عورات، وهذا الذي ذكره المفسر، ويجوز كونه بدلًا من ﴿ثَلَاثَ مَرَّةٍ﴾؛ لأن المراد به ثلاث أوقات، كما ذكره القرطبي.
- (٢) قوله: (طائف) قدره ليتعلق به الجار والمجرور ﴿عَلَى بَعْضٍ﴾ الواقع خبرًا.
- (٣) وقوله: (والجملة...) أي: جملة ﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ مؤكدة لما قبلها وهي جملة ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾؛ فهي جملة بتقدير المبتدأ: هم، كما قدره المفسر.
- (٤) قوله: (وآية الاستئذان) أي: هذه الآية، قيل: منسوخة، عزاه القرطبي إلى ابن المسيب، وابن جبير.

(٥) قوله: (وقيل: لا). أي: غير منسوخة، عزاه إلى أكثر أهل العلم، قال ابن كثير: «هذه الآيات الكريمة اشتملت على استئذان الأقارب بعضهم على بعض وخدمهم والذين =

تهاون الناس في ترك الاستئذان.

﴿٥٩﴾ - ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْأُمُورَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا﴾ في جميع الأوقات ﴿كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: الأحرار الكبار ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٥٩﴾.

﴿٦٠﴾ - ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ﴾ قعدن عن الحيض والولد لكبرهن ﴿الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا﴾ لذلك ﴿فَلْيَسْكُنَّ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾ من الجلباب ﴿الرِّدَاءِ وَالْقِنَاعِ فَوْقَ الْخِمَارِ﴾ عَيْرَ مَتَبَرِّحَتٍ ﴿مُظْهِرَاتِ بَرْنَةٍ﴾

= لم يبلغوا الحلم منهم. فهو في ثلاثة أوقات، وما تقدم في أول السورة فهو استئذان الأجانب بعضهم على بعض. قال ابن كثير: «ولما كانت هذه الآية محكمة ولم تنسخ بشيء، وكان عمل الناس بها قليلاً جداً أنكر ابن عباس ذلك على الناس...» اهـ. وروى أبو داود عن ابن عباس أنه كان يأمر به. نقله ابن كثير وغيره.

(١) قوله: (الأحرار). خصهم بالذكر؛ لأنه ذكر حكم المالك في الآية الأولى، وأفادت الآية أن الأطفال إذا بلغوا فعليهم الاستئذان في كل وقت، لا في الأوقات الثلاث فقط، أفاده ابن كثير، كما فسر المفسر.

(٢) وقوله: (الأحرار الكبار). بمثله فسر ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (لذلك). أي: لكبرهن.

(٤) قوله: (من الجلباب). تفسير للمراد بالثياب، فالمراد بها: الجلباب. روي عن ابن مسعود والرداء - فوق الخمار - روي عن ابن المسيب وغيره، أفادت الآية أنه أبيض لمن لم يبح لغيرهن وأزيل عنهم كلفة التحفظ المتعب لهن، كما قاله القرطبي.

والقواعد: جمع قاعد، التي يئست من الولد والحيض لكبر السن، كما قاله المفسر، وعزاه القرطبي إلى الجمهور، والقواعد أيضاً جمع قاعدة التي هي الأساس، كما في قوله تعالى:

﴿وَإِذْ رَفَعَ بِرَأْسِهِ الْقَوَاعِدُ مِنَ الْبَيْتِ﴾ [البقرة: ١٢٧]، وليس بمراد هنا كما هو واضح. =

خفية، كقلادة وسوار وخلخال ﴿وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ﴾ بأن لا يضعنها ﴿خَيْرٌ لَّهُمْ﴾
وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴿لِقَوْلِكُمْ﴾ عَلَيْهِمُ ﴿٦٠﴾ بما في قلوبكم.

﴿١١﴾ - ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾ في
مؤاكلة مقابلتهم ^(١) ﴿وَلَا﴾ حرج ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ أي:
بيوت أولادكم ^(٢) ﴿أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ
بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ
بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُم مَّفَاتِحُهُ﴾ أي: خزنتموه لغيركم ^(٣) ﴿أَوْ

= قنبيه: قوله تعالى: ﴿لَا يَرْجُونَ﴾ فعل مضارع مبني على السكون، والواو لام الكلمة،
بخلاف قولك: «الرجال يرجون» فالواو ضمير الرفع فاعل، والفعل مرفوع بالنون.

(١) قوله: (في مؤاكلة مقابلتهم). أي: أن يأكل هؤلاء المذكورون - الأعمى والأعرج
والمريض - مع مقابلتهم أي: الأعمى مع البصير والأعرج والمريض مع الصحيح، وفي
ذلك إشارة إلى سبب نزول الآية، وروي في ذلك أقوال: فعن مجاهد، قال: «كان الرجل
يذهب بالأعمى والمريض والأعرج إلى بيت أبيه أو إلى بيت أخيه أو عمه أو خاله أو
خالته فكان الزمى يتخرجون من ذلك يقولون: إنما يذهبون بنا إلى بيوت غيرهم،
فنزلت الآية»، وعن ابن المسيب: «أنهم كانوا يتخرجون المؤاكلة مع هؤلاء مخافة أن لا
يستطيع هؤلاء أن يستوفوا حقهم من الطعام فنزلت الآية رخصة في ذلك»، وعن
الضحاك: «كانوا قبل البعثة يتخرجون من الأكل مع هؤلاء تقدراً وتقززاً ولثلاً
يتفضلوا عليهم فأنزل الله هذه الآية»، كما يعلم من ابن كثير، وابن جرير وغيرهما.

(٢) قوله: (أي: بيوت أولادكم). قال ابن كثير: «تضمن هذا بيوت الأبناء». اهـ.

(٣) قوله: (خزنتموه...). هو وكيل الرجل وقيمه وخادمه. روى نحوه عن ابن عباس،
والسدي، وابن جبير. ف﴿مَّا﴾ واقعة على المال نحو: ضيعة أو ماشية. والمفاتح: جمع
مِفْتَاح: اسم الآلة، كالمفتاح. كما قال البيضاوي.

صَدِيقِكُمْ ﴿١﴾ وهو مَنْ صَدَقَكُمْ في مودته. المعنى ^(١): يجوز الأكل من بيوت من ذكر وإن لم يحضروا، إذا علم رضاهم به ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا﴾ أي: مجتمعين ﴿أَوْ أَشْتَاتًا﴾ أي: متفرقين، جمع شت ^(٢). نزل فيمن تخرج ^(٣) أن يأكل وحده وإذا لم يجد من يؤاكله يترك الأكل. ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ لكم لا أهل بها ^(٤) ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين

(١) وقوله: (المعنى:...) يشير إلى أن الآية أفادت حكمين ههنا؛ الأول: عدم الحرج في مؤاكلة الأعمى، ومن ذكر معه مع مقابلتهم. والثاني: عدم الحرج في الأكل من بيوت من ذكر في غيبتهم إذا رضوا بذلك، وهذا الحكم يعلم مما روي في سبب النزول عن عبيد الله بن عبد الله أن المسلمين كانوا إذا غزوا خلفوا زمناهم وكانوا يدفعون إليهم مفاتيح أبوابهم، يقولون: قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا، وكانوا يتخرجون من ذلك، يقولون: لا ندخلها وهي غيب. اهـ. نقله ابن جرير واختاره.

(٢) قوله: (جمع شت). بتشديد التاء مصدر بمعنى: التفرق، قاله القرطبي.

(٣) قوله: (نزلت فيمن تخرج...) روي عن ابن عباس، قال: «كانوا يأنفون ويتخرجون أن يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره، فرخص الله لهم فقال: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ﴾». وعن ابن جريج، قال: «كانت بنو كنانة يستحيي الرجل منهم أن يأكل وحده حتى نزلت هذه الآية». وقال القرطبي: «قيل: إنها نزلت في بني ليث بن بكر، وهم حي من بني كنانة، كان الرجل منهم لا يأكل وحده، ويمكث أيامًا جائعًا حتى يجد من يؤاكله»، وقال ابن عطية: «وكانت هذه السيرة موروثه عندهم عن إبراهيم عليه السلام، فإنه كان لا يأكل وحده». اهـ.

(٤) قوله: (لا أهل بها). أفاد المفسر أنه إن دخل بيتًا ليس بها أحد فليسلم على نفسه بأن يقول: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإن الملائكة ترد عليه، وإن كان بها أهل فليسلم عليهم، وهذا روي عن مجاهد بأشمل منه، نقل عنه ابن كثير، قال مجاهد: «إذا دخلت المسجد فقل: السلام على رسول الله، وإذا دخلت على أهلك فسلم عليهم، =

فإن الملائكة ترد عليكم، وإن كان بها أهل فسلموا عليهم ﴿تَحِيَّةٌ﴾ مصدر حيًّا^(١) ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ﴾ يثاب عليها ﴿كَذَلِكَ يَبْتِئُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ يفصل لكم معالم دينكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١١) لكي تفهموا ذلك.

﴿١٢﴾ -^(٢) ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ﴾ أي: الرسول ﴿عَلَى أَمْرِ جَامِعٍ﴾ كخطبة الجمعة^(٣) ﴿لَمْ يَذْهَبُوا﴾ لعروض عذر لهم ﴿حَتَّى

= وإذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنه كان يؤمر بذلك وحدثنا أن الملائكة ترد عليه». اهـ. وعلى هذا يشمل «البيوت» المساجد، وروي عن ابن عباس: «أن المراد بالبيوت المساجد، فإذا دخل المسجد فليقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»، وعن جابر، وقتادة، وابن جريج وغيرهم: «إذا دخلت على أهلك فسلم عليهم»، وما روي عن مجاهد يشمل البيت والمسجد، وظاهر كلام المفسر أن المراد البيوت غير المساجد. ورجحه ابن جرير.

(١) قوله: (مصدر حيًّا) ف﴿تَحِيَّةٌ﴾ تفعله، مصدر: حيًّا، نحو: تزكية، لكن أدغمت الياء في الياء، بعد نقل حركة الياء الأولى إلى الحاء قبلها، وهي منصوبة على أنها مفعول مطلق ﴿سَلِّمُوا﴾، و﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ﴾ صفات ل﴿تَحِيَّةٌ﴾، والله أعلم.

(٢) قال ابن كثير: «هذا إرشاد آخر للمؤمنين من الله عزَّ وجلَّ، كما أُرشدوا بالاستئذان عند الدخول أولاً أُرشدوا بالاستئذان عند الخروج». اهـ. ملخصاً. و﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر، أفادت الآية أنه لا يكمل الإيمان إلا بهذا الاستئذان. اهـ. ملخصاً من القرطبي.

(٣) قوله: (كخطبة...) أشار بالكاف إلى أن الخطبة مثال. فكَذلك أي أمر يجمعهم من حرب حضرت أو صلاة اجتمع لها أو تشاور في أمر، كما ذكر ابن جرير. وروى عن ابن عباس: «إذا كان في طاعة الله»، وفي رواية: «أمر من طاعة الله عام»، وروى السيوطي في أسباب النزول: «عن عروة، ومحمد بن كعب القرظي: أن المنافقين يوم حفر الخندق كانوا يتسللون إلى أهليهم بغير علم رسول الله ﷺ، والمؤمنون إذا نابههم شيء يستأذنون ويرجعون، فنزلت الآية فيهم». اهـ. باختصار.

يَسْتَنْذِرُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَنْذِرُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَنْذَرْتُكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ﴿١٦٣﴾ أَمْرُهُمْ ﴿فَإِذَا لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ بِالْإِنْصِرَافِ ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٤﴾.

﴿١٦٣﴾ - ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ بأن تقولوا^(١):
 يا محمد، بل قولوا: يا نبي الله، يا رسول الله، في لين وتواضع وخفض صوت ﴿قَدْ يَعْلَمُ
 اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ أي: يخرجون من المسجد^(٢) في الخطبة من غير
 استئذان خفيةً مستترين بشيء، و﴿قَدْ﴾ للتحقيق ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ أي:
 الله أو رسوله ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ بلاء^(٣) ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٤) في الآخرة.

(١) قوله: (بأن تقولوا). هذا التفسير مروى عن مجاهد، وقتادة، ومقاتل، وروى عن ابن عباس أيضاً، وفي رواية عن ابن عباس، أن المعنى: لا تعتقدوا أن الدعاء من النبي ﷺ على غيره كدعاء بعضكم على بعض، فإن دعاءه ﷺ مستجاب فتكون الآية تحذيراً للمخالفين أن تصيبكم دعوة النبي ﷺ. قال ابن عباس في رواية: «دعوة الرسول عليكم موجبة، فاحذروها». اهـ. كما في ابن جرير.

(٢) قوله: (يخرجون من المسجد). قاله مقاتل، وغيره: «كان المنافقون تثقل عليهم الخطبة فيلوذون ببعض أصحاب محمد ﷺ - أي يستترون به - ويخرجون». اهـ. ملخصاً.
 وروى نحوه عن الضحاك وابن زيد وغيرهما.

و﴿لِوَاذًا﴾ مصدر بمعنى: اسم فاعل، منصوب على الحال، أي: مستترين.

(٣) قوله: (بلاء) تفسير للـ﴿فِتْنَةٌ﴾. فعن عطاء: «الزلزال والأهواء»، وعن ابن عباس: «القتل»، وقال ابن جرير: «الكفر»، وقال ابن كثير: «كفر أو نفاق أو بدعة». اهـ.

(٤) قوله: (في الآخرة) وبه فسر البيضاوي. وقال ابن جرير، وابن كثير: «في الدنيا، أي: كالقتل والحبس ونحو ذلك».

تنبيه: استدلل الأصوليون بهذه الآية على أن الأمر للوجوب حقيقة، وعليه جمهورهم.

﴿٦٤﴾ - ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا وعبيدًا^(١) ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ﴾ أيها المكلفون^(٢) ﴿عَلَيْهِ﴾ من الإيمان والنفاق ﴿و﴾ يعلم^(٣) ﴿يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ﴾ فيه التفات عن الخطاب^(٤)، أي: متى يكون ﴿فَيُنْزِلُهُمْ﴾ فيه ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ من الخير والشر ﴿وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٌ﴾ من أعمالهم وغيرها ﴿عَلِيمٌ﴾^(٦٤).



(١) قوله: (ملكًا...). تمييز لنسبة الخبر إلى اسم «إِنَّ»، فالمعنى: لله الملك والخلق وعبوديتهم.

(٢) قوله: (أيها المكلفون). وبه فسر البيضاوي، وأفاد به أن الخطاب للجميع.

(٣) قوله: (يعلم). أفاد أن ﴿يَوْمَ﴾ معطوف على ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ فيكون مفعولاً به.

(٤) قوله: (فيه التفات). أي في قوله: ﴿يُرْجَعُونَ﴾ التفات إلى الغيبة من الخطاب في.

﴿أَنْتُمْ﴾، والفاء في ﴿فَيُنْزِلُهُمْ﴾ عاطفة، وما بعدها معطوف على ﴿يُرْجَعُونَ﴾، والله

٢٥- سورة الفرقان

مكية^(١)، إِلَّا الْآيَاتِ ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ...﴾ إِلَى

﴿رَحِيمًا ۝٧٠﴾ [٦٨، ٦٩، ٧٠]؛ فمدينية.

وآياتها سبع وسبعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿تَبَارَكَ﴾ تعالى^(٢) ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾ القرآن؛ لأنه فرق بين الحق والباطل^(٣) ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ محمد ﴿يَكُونُ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي: الإنس والجن^(٤)،

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «مكية كلها عند الجمهور»، وقال ابن عباس، وقتادة: «إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة، وهي: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ...﴾ إلى قوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝٧٠﴾». اهـ، وعلى هذا جرى المفسر، وأما عدد آياتها فلم أر فيه اختلافًا أنها سبع وسبعون آية.

(٢) قوله: (تعالى). فسر به ﴿تَبَارَكَ﴾، وهذا أحد معانيه التي فسر هو بها ذكرها القرطبي. ولعل المفسر فسر به لمناسبة ﴿نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾، وقال ابن جرير: «تبارك: تفاعل من البركة، وروى ذلك عن ابن عباس، وبذلك فسر ابن كثير»، وقال البيضاوي: «تبارك لا يتصرف في معناه، ولا يستعمل إلا لله تعالى». اهـ.

(٣) قوله: (لأنه فرق...) بيان لوجه تسمية القرآن بـ﴿الْفُرْقَانِ﴾، فهو كالقرآن مصدر بمعنى: اسم الفاعل، وقيل: سمي به؛ لأنه فرق فيه، أي: فصل فيه ما شرع من حلال وحرام، كما يعلم من القرطبي.

(٤) قوله: (أي: الإنس والجن). أي: جميعهم، فهو مرسل إليهم إرسال تكليف، بمعنى: أنهم مكلفان بشرعه ﷺ، ولكل من الفريقين شريعة تناسبها، ومرسل إلى كافة الخلق إرسال تشريف، كما ذكره أهل العلم، بأدلة كثيرة. [إعانة الطالبين] للسيد البكري].

﴿نَذِيرًا﴾ (١) ﴿مُخَوِّفًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾.

(٢) - ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ من شأنه أن يخلق (١) ﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ (٢) ﴿سَوَاءَ تَسْوِيَةٍ﴾.

(٣) - ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ أي: الكفار ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أي: الله، أي: غيره ﴿ءَالِهَةً﴾ هي الأصنام ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا﴾ أي: دفعه ﴿وَلَا نَفْعًا﴾ أي: جره ﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً﴾ أي: إماتة لأحد وإحياء لأحد (٢) ﴿وَلَا تَشُورًا﴾ (٣) أي: بعثًا للأموات.

(٤) - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (٣) ﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: ما القرآن ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ كَذِب ﴿أَفْتَرَيْنَاهُ﴾ محمد ﴿وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ وهم من أهل الكتاب، ﴿فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ (٤) ﴿كُفْرًا وَكَذِبًا﴾ أي: بهما (٤).

(١) قوله: (من شأنه أن يخلق). الجملة نعت لـ ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ أشار به إلى أن كل شيء عام مخصوص خصّ منه الحق تعالى وصفاته، وفي هذا ردّ لبعض المشركين القائلين بأن الشر يخلقه الشيطان أو الظلمة، وللمعتزلة القائلين بأن العبد يخلق أفعاله. نبه على ذلك القرطبي.

(٢) قوله: (أي: إماتة) على هذا يكون ﴿مَوْتًا﴾ و﴿حَيَاةً﴾ اسمي مصدر لـ «أَمَات» و«أَحْيَى».

(٣) ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المراد: كفار قريش، وعن ابن عباس: «القاتل ذلك منهم هو النضر بن الحارث، أحد رؤساء الكفار، وكذا كل ما في القرآن فيه ذكر الأساطير، فهو قائله: وكان قدم الحيرة وتعلم بها أحاديث ملوك فارس وأحاديث رستم وغيرها، فإذا ذكّر النبي ﷺ بما أنزل عليه من أحاديث الأمم الماضية، وقام من مجلسه جاء النضر في مجلسه، وقال للناس: أنا أحدثكم مثل حديثه أو أحسن ثم يحدثهم عن ملوك فارس وغيرها...». اه، ملخصًا من ابن جرير.

(٤) قوله: (أي: بهما). أشار المفسر إلى أن ﴿ظُلْمًا وَزُورًا﴾ منصوبان بنزع الخافض.

﴿٥﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ أيضًا هو ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أكاذيبهم، جمع أسطورة بالضم
 ﴿اَكْتَتَبَهَا﴾ انتسخها من ذلك القوم بغيره^(١) ﴿فَهِيَ تُمَلَّى﴾ تقرأ ﴿عَلَيْهِ﴾
 ليحفظها ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(٥) غدوة وعشيًا. قال تعالى ردًا عليهم:
 ﴿٦﴾ - ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ﴾^(٢) الغيب ﴿فِي السَّمَنَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ
 غَفُورًا﴾ للمؤمنين ﴿رَحِيمًا﴾^(٦) بهم.

﴿٧﴾ - ﴿وَقَالُوا مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا﴾ هَلَّا^(٣)
 ﴿أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾^(٧) يصدقه.

﴿٨﴾ - ﴿أَوْ يُنْفَخَ إِلَيْهِ كَنْزٌ﴾ من السماء ينفقه ولا يحتاج إلى المشي في
 الأسواق لطلب المعاش ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ﴾ بستان ﴿يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ أي: من

(١) قوله: (بغيره). أي: باستعانة غيره؛ لأن النبي ﷺ أمي لا يكتب.

(٢) ﴿الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ﴾، أي: فهو تعالى عالم الغيب، فلا يحتاج إلى معلم، قال القرطبي: «ذكر
 السرّ دون الجهر؛ لأن من علم السر فهو بالجهر أعلم، ولو كان القرآن مأخوذًا من أهل
 الكتاب لما زاد عليها، وقد جاء القرآن الكريم بفنونٍ من العلوم تخرج عنها، ثم لو كان
 مأخوذًا منهم لما عجز عن ذلك المشركون، وقد عجزوا عن الإتيان بمثله؛ ففي الآية
 إبطال لكل شبهاتهم بالبرهان الجليّ». اهـ، كما يعلم من القرطبي.

(٣) قوله: (هَلَّا). أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية، وهذه الآية وما بعدها في بيان نوع آخر من
 طعن الكفار، وذكر ابن جرير والقرطبي وغيرهما. أن هاتين الآيتين نزلتا في شأن اجتماع
 رؤساء قريش عند الكعبة وتعتهم بالسؤال على النبي ﷺ القصة ذكرناها موجزة في
 تفسير الآية (٩٠) من سورة الإسراء.

﴿مَا﴾: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، واللام حرف جر، والجار والمجرور خبر المبتدأ،
 وكتبت اللام مفصولة على خط المصحف. وجملة ﴿يَأْكُلُ...﴾ في محل نصب حال.

ثمارها^(١)، فيكتفي بها، وفي قراءة^(٢): «نَأْكُلُ» بالنون، أي: نحن، فيكون له مزية علينا بها ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ﴾ أي: الكافرون للمؤمنين ﴿إِنْ﴾ ما^(٣) ﴿تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾^(٤) مخدوعًا مغلوبًا على عقله.

١- قال تعالى: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ﴾ بالمسحور والمحتاج إلى ما ينفقه، وإلى مَلِكٍ يقوم معه بالأمر^(٥) ﴿فَضْلُوا﴾ بذلك عن الهدى ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾^(٦) طريقًا إليه.

١٠- ﴿تَبَارَكَ﴾ تكاثر خير^(٧) ﴿الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ﴾ الذي قالوه من الكنز والبستان^(٨) ﴿جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: في الدنيا^(٩)؛

(١) قوله: (من ثمارها). أشار إلى تقدير مضاف، ففي الكلام إيجاز بالحذف.

(٢) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالنون: «نَأْكُلُ». والباقون: بالياء، ووجه النون: كما ذكر المفسر.

(٣) قوله: (ما) أفاد أن ﴿إِنْ﴾ هنا نافية، ويدل على ذلك ذكر أداة الاستثناء.

(٤) قوله: (وإلى ملك) بفتح اللام.

(٥) قوله: (تكاثر خير). هنا فسر به ﴿تَبَارَكَ﴾، وهو المعنى الأصلي له، وهو المناسب لهذا المقام. بخلاف أول السورة، فقد فسر به (تعالى) لكونه أنسب هناك.

(٦) قوله: (الذي قالوه...) توضيح للمشار إليه. روي ذلك عن مجاهد، وروي عن ابن عباس الإشارة إلى المشي في الأسواق والتماس المعاش، واختار ابن جرير ما روي عن مجاهد. و﴿جَنَّتٍ﴾ منصوب بدل من ﴿خَيْرًا﴾.

(٧) قوله: (أي: في الدنيا). روي ذلك عن مجاهد، روى سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن خيثمة قال: قيل: للنبي ﷺ: إِنْ شِئْتَ أَنْ نَعْطِيَكَ خَزَائِنَ الدُّنْيَا وَمِفَاتِيحَهَا وَلَمْ يَعْطِ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِكَ وَلَا يَعْطَاهُ أَحَدٌ بَعْدَكَ، وَلَيْسَ ذَلِكَ بِنَاقِصِكَ فِي الْآخِرَةِ شَيْئًا، وَإِنْ شِئْتَ جَمَعْنَا =

لأنه شاء أن يعطيه إياها في الآخرة ﴿وَيَجْعَلُ﴾ بالجزم ^(١) ﴿لَكَ قُصُورًا﴾ ^(١٠) أيضًا، وفي قراءة: بالرفع استئنافاً.

﴿١١﴾ - ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ﴾ القيامة ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ ^(١١) نارًا مسعرة، أي: مشتدة.

﴿١٢﴾ - ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا﴾ غلياناً ^(٣) كالغضبان إذا غلى صدره بالغضب ﴿وَرَفِيرًا﴾ ^(١٢) صوتاً شديداً، أو سماع التغيظ ^(٤): رؤيته وعلمه.

= لك ذلك في الآخرة، فقال: «يجمع ذلك في الآخرة»، فأنزل الله هذه الآية: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِن سَأَلَ﴾. ذكره القرطبي. رواه ابن جرير، عن حبيب، وفيه: «...فقال النبي ﷺ: «اجمعوها لي في الآخرة...» فأنزل الله...».

(١) قوله: (بالجزم). أي: بجزم الفعل: ﴿وَيَجْعَلُ﴾: وهذه قراءة الجمهور، عطفًا على محل ﴿جَعَلَ لَكَ﴾. وقرأ ابن كثير، وابن عامر، وشعبة: بالرفع: ﴿وَيَجْعَلُ﴾ استئنافاً.

(٢) ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾. قال القرطبي: «من مسيرة خمسمائة عام»، ورؤية جهنم على حقيقته، قال القرطبي: «خرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان تبصران، وأذنان تسمعان، ولسان ينطق، يقول: إني وكلت بثلاث، بكل جبار عنيد، وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر، وبالمصورين». قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب صحيح».

(٣) قوله: (غلياناً). أي: صوت الغليان والتغيظ عليهم. قاله ابن جرير.

(٤) وقوله: (أو سماع التغيظ:...). يعني: أن السماع بالنسبة إلى التغيظ: بمعنى العلم، وبالنسبة إلى الزفير: السماع بالأذن، نقل القرطبي قريباً منه عن قطرب، روى ابن جرير عن عبيد بن عمر، قال: «إن جهنم لتزفر زفرة لا يبقى ملك ولا نبي إلا خرّ ترعد فرائصه، حتى إن إبراهيم ليجنو على ركبته، فيقول: يا رب، لا أسألك اليوم إلا نفسي». اهـ.

﴿١٣﴾ - ﴿وَإِذَا الْقَوَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا﴾ بالتشديد والتخفيف ^(١) بأن يضيق عليهم، و«مِنْهَا» حال من «مَكَانًا»؛ لأنه في الأصل صفة له ^(٢) ﴿مُقَرَّرَيْنِ﴾ مصفدين قد قرنت، أي: جمعت ^(٣) أيديهم إلى أعناقهم في الأغلال، والتشديد للتكثير ^(٤) ﴿دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ ^(١٣) هلاكًا ^(٥)، فيقال لهم:

﴿١٤﴾ - ﴿لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا﴾ ^(١٤) لعذابكم.

﴿١٥﴾ - ﴿قُلْ أَذَلِكَ﴾ المذكور من الوعيد وصفة النار ﴿خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ ^(٦) الَّتِي وَعِدَ ﴿هَا﴾ ^(٧) ﴿الْمُنْقُوتُ كَانَتْ لَهُمْ﴾ في علمه تعالى ﴿جَزَاءً﴾ ثوابًا ﴿وَمَصِيرًا﴾ ^(١٥) مرجعًا.

(١) قوله: (بالتشديد...). قرأ ابن كثير: بالتخفيف: ﴿ضَيِّقًا﴾. والباقون: بالتشديد: ﴿ضَيِّقًا﴾. وهما صفتا مشبهة من «ضاق، يضيق».

(٢) قوله: (لأنه في الأصل صفة). أي: الجار والمجرور ﴿وَمِنْهَا﴾ صفة لـ ﴿مَكَانًا﴾ في المعنى، وصفة النكرة إذا قدمت عليها أعربت حالًا.

(٣) قوله: (أي: جمعت...). توضيح كونهم مقرنين، وبذلك فسر ابن جرير.

(٤) قوله: (والتشديد...). يعني: ﴿مُقَرَّرَيْنِ﴾ اسم مفعول من: قرّن، بتشديد الراء. والتشديد لإفادة التكثير، وإلا فالثلاثي «قرن» متعد.

(٥) قوله: (هلاكا). زوى هذا المعنى عن الضحاك، وقال ابن عباس: «ويلاً».

(٦) ﴿أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾. ﴿أَمْ﴾: هنا متصلة عاطفة؛ لسبق همزة الاستفهام للتعين.

(٧) قوله: (ها). قدره ليكون عائدًا من الصلة إلى الموصول، وحذف العائد إذا كان ضميرًا متصلًا منصوبًا بالفعل أو الوصف مطرد، كما بينه النحاة، وهو هنا منصوب؛ لأنه مفعول ثانٍ لـ ﴿وَعِدَ﴾، و﴿الْمُنْقُوتُ﴾ نائب الفاعل.

﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ﴾ حال لازمة^(١) ﴿كَانَ﴾ وعدهم ما ذكر ﴿عَلَىٰ رَبِّكَ وَعَدًا مَّسْئُولًا﴾ يسأله من وعد به^(٢) ﴿رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ...﴾ [آل عمران: ١٩٤]، أو تسأله لهم الملائكة ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ﴾ [غافر: ٨].

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ﴾ بالنون والتحتانية^(٣) ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره من الملائكة^(٤) وعيسى وعزير والجن ﴿فَيَقُولُ﴾ تعالى، بالتحتانية^(٥)، والنون: للمعبودين إثباتًا للحجة على العابدين: ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين^(٦)

(١) قوله: (حال لازمة) الحال اللازمة ما كان معناها مستمرًا غير منتقل، وقد فصلنا ذلك في الشرح الطري على الشناتيات. وتقدم في مواضع.

(٢) قوله: (يسأله...). ذكر المفسر معنيين لـ ﴿وَعَدًا مَّسْئُولًا﴾. الأول: يسأله عباد الله تعالى بدليل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَإِنَّا...﴾ الآية، روي نحوه عن ابن عباس، وابن زيد. والثاني: الملائكة تسأل الله تعالى للمؤمنين الجنة، بدليل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ...﴾ الآية. عزاه إلى القرطبي إلى محمد بن كعب القرظي.

(٣) قوله: (بالنون...). قرأ ابن كثير، وحفص، وأبو جعفر، ويعقوب: بالياء: ﴿يَحْشُرُهُمْ﴾. والباقون: بالنون: ﴿نَحْشُرُهُمْ﴾.

(٤) قوله: (من الملائكة...). وبنحوه فسر ابن جرير، ورواه عن مجاهد.

(٥) قوله: (بالتحتانية...). وهي قراءة الجمهور: ﴿فَيَقُولُ﴾. وقرأ ابن عامر: بالنون: ﴿فَنَقُولُ﴾.

(٦) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). ذكر أربع قراءات:

١- تحقيق الهمزتين بلا ألف بينهما: قراءة الجمهور

٢- إبدال الثانية ألفًا: لورش.

٣- بتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما: قراءة أبي عمرو، وأبي جعفر، وقالون.

٤- تسهيل الثانية بدون إدخال ألف بينهما: ابن كثير، ورويس، ولورش أيضًا.

وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها، وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه
﴿أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هُنُوكَ﴾ أوقعتموهم في الضلال بأمرهم بإيهم بعبادتكم ﴿أَمْ
هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ (١٧) طريق الحق بأنفسهم (١).

(١٨) - ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ﴾ تنزيهاً لك عما لا يليق بك (٢) ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي﴾ يستقيم
﴿لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ﴾ أي: غيرك ﴿مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ مفعول أول (٣)، و«مِنْ» زائدة
لتأكيد النفي وما قبله الثاني (٤)، فكيف نأمر بعبادتنا؟ (٥) ﴿وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ
وَعَابَاءَهُمْ﴾ من قبلهم بإطالة العمر وسعة الرزق ﴿حَتَّىٰ نُسُوا الذِّكْرَ﴾ تركوا
الموعظة والإيمان بالقرآن (٦) ﴿وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا﴾ (١٨) هلكى (٧).

(١) قوله: (طريق الحق) تفسير لـ ﴿السَّبِيلَ﴾.

- وقوله: (بأنفسهم). متعلق بـ ﴿ضَلُّوا﴾، أي: أنتم أضللتموهم أم هم ضلوا بأنفسهم
من غير إضلالكم، وفي هذا السؤال توبيخ للكفار، ذكره القرطبي. و﴿أَمْ﴾ متصلة.
- (٢) قوله: (تنزيهاً لك). تفسير ﴿سُبْحَنَكَ﴾، وقد تقدم إعرابه مراراً. مثلاً: سورة البقرة الآية (٣٢).
- (٣) قوله: (مفعول أول) أي: لـ ﴿نَتَّخِذُ﴾، وهي من أفعال التحويل تنصب مفعولين.
- (٤) قوله: (وما قبله الثاني). أي: الذي قبله وهو ﴿مِنْ دُونِكَ﴾ بمعنى: غيرك، هو المفعول
الثاني، فيكون المعنى: ما كان ينبغي لنا أن نتخذ أولياء غيرك.
- (٥) قوله: (فكيف) هذا بيان لمضمون هذه الجملة التي أجابوا بها.
- (٦) قوله: (تركوا الموعظة...) أفاد أن النسيان هنا بمعنى: الترك والإعراض، وأن الذكر هنا
يشمل ذكر الله تعالى وشكر نعمته، والقرآن المنزل إلى الرسل، وبها فسر، قاله القرطبي،
وعزا التفسير بالقرآن المنزل على الرسل إلى ابن زيد.
- (٧) قوله: (هلكى). روي عن ابن عباس، ومجاهد. وهو مأخوذ من البوار، وهو الهلاك، قيل:
وصف يوصف به المفرد وغيره، وقيل: جمع: بائر، كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

(١٩) - قال تعالى: ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ أي: كذب المعبودون العابدين^(١) ﴿يَمَّا نَقُولُ﴾ بالفوقانية^(٢)، أنهم آلهتهم^(٣) ﴿فَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ بالتحسانية والفوقانية^(٤)، أي: لا هم ولا أنتم ﴿صَرَفًا﴾ دفعًا^(٥) للعذاب عنكم ﴿وَلَا نَصْرًا﴾ منعًا لكم منه ﴿وَمَنْ يَظْلِمْ﴾ يشرك^(٦) ﴿مِنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾^(٧) شديدًا في الآخرة.

(٢٠) - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا﴾^(٨) ﴿إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾

(١) قوله: (أي: كذب...) أي: يقول الله للكفار الذين عبدوا الملائكة وغيرهم: أن هؤلاء المعبودين كذبوكم أيها العابدون فيما تقولون من أنهم أضلوكم ودعوكم إلى عبادتهم، ويمثله فسر ابن جرير، ورواه عن مجاهد، وقال ابن زيد: «الخطاب للمؤمنين، وضمير الغائب للكفار، والمعنى: فقد كذبكم أيها المؤمنون هؤلاء الكفار فيما تقولون من الحق»، وجرى المفسر على التفسير الأول.

(٢) وقوله: (بالفوقانية...) أي: بالتاء في ﴿نَقُولُ﴾ باتفاق القراء.

(٣) وقوله: (أنهم...) بيان لـ ﴿يَمَّا نَقُولُ﴾.

(٤) قوله: (بالتحسانية...) قرأ حفص بالتاء: ﴿تَسْتَطِيعُونَ﴾: بصيغة الخطاب لهم. وقرأ الباقون: بالياء: ﴿يَسْتَطِيعُونَ﴾.

(٥) قوله: (دفعًا...) فسر ابن جرير وغيره بمثل ما قال المفسر.

(٦) قوله: (يشرك) فسر به ابن جرير، ورواه عن ابن جريج، والحسن وقال ابن جرير: «هذا الخطاب للمؤمنين».

(٧) في هذه الآية رد لقول الكفار: ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، أفاده ابن جرير وغيره، وعزا القرطبي قريبًا منه إلى ابن عباس.

(٨) ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء. والجملة التي بعدها في محل نصب حال من مفعول ﴿أَرْسَلْنَا﴾، وهو محذوف تقديره: أحدًا من المرسلين، والله أعلم، وكسرت همزة «إِنَّ» لوقوعها في بدء جملة حالية، كما ذكره الدرويش في «إعراب القرآن».

وَيَكْشُوتُ فِي الْأَسْوَاقِ ﴿٢٠﴾ فَأَنْتَ مِثْلَهُمْ فِي ذَلِكَ. وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ مِثْلُ مَا قِيلَ لَكَ
﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ ^(١). ابْتَلَى الْغَنِيَّ بِالْفَقِيرِ وَالصَّحِيحَ
بِالْمَرِيضِ وَالشَّرِيفَ بِالْوَضِيعِ. يَقُولُ الثَّانِي فِي كُلِّ: مَا لِي لَا أَكُونُ كَالأَوَّلِ فِي كُلِّ،
﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ عَلَى مَا تَسْمَعُونَ مِمَّنْ ابْتَلَيْتُمْ بِهِمْ، اسْتَفْهَامٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ، أَيِ:
اصْبِرُوا ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾ ^(٢٠) بِمَنْ يَصْبِرُ وَبِمَنْ يَجْزَعُ.



(١) قوله: (بلية). فسر عامة المفسرين الفتنة هنا بمعنى: البلاء. وقول المفسر: (ابتلى الغني...) إلى
آخره أمثلة لجعل بعضهم فتنة لبعض، ويمثله فسر المفسرون، روى ابن جرير عن الحسن
في تفسير قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ...﴾، قال: «يقول هذا الأعمى: لو شاء الله
لجعلني بصيرًا مثل فلان، ويقول هذا الفقير: لو شاء الله لجعلني غنيًا مثل فلان، ويقول
هذا السقيم: لو شاء الله لجعلني صحيحًا مثل فلان...» اهـ. وقال القرطبي: «أي: إن
الدنيا دار بلاء وامتحان، جعل الله بعض عبيده بلاءً لبعض على العموم، فعلى كل واحد
أن يصبر ولا يحسد» اهـ. ملخصًا. ونقل عن مقاتل: «إن هذه الآية نزلت في رؤساء قريش
قالوا على الاستهزاء: أنسلم فنكون مثل هؤلاء؟ أي: فقراء المسلمين» اهـ. فالخطاب في
﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ للمؤمنين، وأفادت الآية أن إمهال المشركين ابتلاء من الله تعالى، وعلى ما
فسره القرطبي يكون الخطاب في ﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ عامًا.

قول المفسر: (يقول الثاني...) يريد: الفقير، والمريض، والوضيع.

وقوله: (كالأول) أي: الغني، والصحيح، والشريف.



العنبر
(١٩)

﴿١١﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ لا يخافون البعث ^(١) ﴿لَوْلَا﴾ هَلَّا ﴿أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَكُ﴾ فكانوا رسلاً إلينا ﴿أَوْ نَزَّلَ رَبُّنَا﴾ فيُخْبِرُنَا بِأَن مُحَمَّدًا رسوله ^(٢). قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَسْتَكْبَرُوا﴾ تكبروا ﴿فِي﴾ شَأْنِ ﴿أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا﴾ طغوا ﴿عَتَوْا كَيْبَرًا﴾ ^(٣) بطلبهم ^(٤) رؤية الله تعالى في الدنيا، و﴿وَعَتَوْا﴾ بالواو على أصله بخلاف «عتى» بالإبدال في «مريم».

﴿٢٢﴾ - ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ﴾ في جملة الخلائق، هو يوم القيامة، ونصبه بـ«اذكر» مقدراً ﴿لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ أي: الكافرين، بخلاف المؤمنين، فلهم البشـرى بالجنة ﴿وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ ^(٥) على عادتهم في الدنيا إذا نزلت بهم

(١) قوله: (لا يخافون) أفاد أن الرجاء هنا بمعنى: الخوف، كما فسر ابن جرير وغيره، والمراد بـ﴿الَّذِينَ﴾: كفار قريش. قاله ابن جريج. و﴿لَوْلَا﴾ للتخصيص كما أشار المفسر.

(٢) قوله: (فيُخْبِرُنَا). أي: يخبرنا الله. وهذا كما قالوا: ﴿أَوْ تَأْتِي بَالَهُ وَالْمَلَائِكَةُ قِيلاً﴾ ^(٦) [الإسراء: ٩٢].

(٣) قوله: (بطلبهم...). أي: طلب تعنت. وكذا طلبهم مجيء الملائكة، قال القرطبي: «لأن الملائكة لا ترى إلا عند الموت، أو عند نزول العذاب، والله تعالى لا تدركه الأبصار، وهو يدرك الأبصار». اهـ.

(٤) قوله: (بالواو) أي: فهو مصدر على وزن «فُعول»، يقال: عتا، يعتو، عَتَوْا، مثل: علا، يعلو، علَّوْا. وتقدم شرحه في سورة مريم الآية (٨).

(٥) قوله: (على عادتهم). أشار المفسر إلى أن قائل ﴿حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ هم الكفار، إذا رأوا الملائكة يوم القيامة، يقولون ذلك مستعيزين منهم. روي هذا عن ابن جريج، وعن مجاهد من طريق ابن جريج، وقال الضحاك: «تقول الملائكة للكفار، أي: يوم القيامة: حِجْرًا مَحْجُورًا، أي: حراماً محرماً أن تكون لكم الجنة»، واختاره ابن جرير.

شدة، أي: عودًا معاذًا يستعيذون من الملائكة.

(٢٢) - قال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا﴾ عمدنا^(١) ﴿إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ من الخير، كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف وإغاثة ملهوف في الدنيا ﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا﴾ (٢٣) هو ما يرى^(٢) في الكوى التي عليها الشمس، كالغبار المفرق، أي: مثله في عدم النفع به، إذ لا ثواب فيه لعدم شرطه^(٣)، ويجازون عليه في الدنيا^(٤).
(٢٤) - ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ﴾ يوم القيامة ﴿خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ من الكافرين في الدنيا^(٥).

= تفسير ثالث: قال القرطبي: «تقول الملائكة عند موت الكفار: حجراً محجوراً، أي: حراماً محرماً أن يدخل الجنة إلا من قال: لا إله إلا الله، وأقام شرائعها، كما يبشرون المؤمنين عند موتهم بالجنة»، وعزاه إلى ابن عباس، ونصبه على المفعول المطلق لفعل محذوف، و﴿مَحْجُورًا﴾ نعت للتوكيد.

(١) قوله: (عمدنا). بفتح الميم، أي: قصد.

(٢) قوله: (هو ما يرى). كذا روي عن الحسن ومجاهد، وعكرمة، وروي عن ابن عباس أنه ما تذرّه الريح من حطام هذا الشجر. وفي رواية عنه: الماء المهراق، وقال الحسن: «هو الشعاع في كوة أحدهم لو ذهب يقبض عليه لم يستطع». اهـ. وعلى كل حال هذا من التشبيه البليغ، كما أشار إليه المفسر بقوله: (كالغبار المفرق)، ووجه الشبه عدم النفع، كما قاله المفسر.

(٣) قوله: (لعدم شرطه...) وهو النية المتوقفة على الإيمان.

(٤) وقوله: (ويجازون...) أي: على الأعمال التي لا تتوقف على النية، يجزون بسعة الرزق والعافية والولد ونحو ذلك، قاله الصاوي وغيره. أي: لأن الدنيا تعطى المؤمن والكافر والمطيع والعاصي بخلاف الآخرة.

(٥) قوله: (من الكافرين...). أفاد به أن ﴿خَيْرٌ﴾ هنا من «أفعل» التفضيل، وأصله: أخير، حذفت همزته تخفيفاً. والمفضل عليه: الكافرون في الدنيا، وبنحوه فسر ابن جرير. =

﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ (٢٤) منهم، أي: موضع قائلة فيها^(١)، وهي الاستراحة نصف النهار في الحر، وأخذ من ذلك^(٢) انقضاء الحساب في نصف نهار، كما ورد في حديث.

﴿٢٥﴾ - ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ﴾ أي: كل سماء^(٣) ﴿يَالْغَمِّ﴾ أي: معه، وهو غيم

= حيث قال: «أهل الجنة يوم القيامة خير مستقرًا... من مستقر هؤلاء المشركين الذين يفتخرون بأموالهم، وما أوتوا من عرض هذه الدنيا في الدنيا وأحسن منهم مقيلًا فيها». اهـ.

و﴿مُسْتَقَرًّا﴾: تمييز محول عن المبتدأ، أي: مستقرهم خير، ويحتمل كونه ظرفًا. ذكره القرطبي؛ لأن ﴿مُسْتَقَرًّا﴾ اسم ظرف بوزن اسم المفعول، والظرف من غير الثلاثي المجرد يكون بوزن اسم المفعول.

(١) قوله: (موضع قائلة). أشار أن ﴿مَقِيلًا﴾: ظرف مكان. وإعرابه كإعراب ﴿مُسْتَقَرًّا﴾.

(٢) قوله: (وأخذ من ذلك...). وذكره ابن جرير وغيره من المفسرين، وروى ابن جرير ما يفيد عن ابن جريج، وابن عباس، وإبراهيم النخعي. ونقله القرطبي عن ابن مسعود. قال ابن مسعود: «لا يتصف النهار يوم القيامة من نهار الدنيا حتى يقل هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار». اهـ. ثم قرأ: ﴿ثُمَّ إِنَّ مَقِيلَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ﴾ (٦٨) [الصفات: ٦٨]، وهي كذلك في قراءة ابن مسعود، وإلى هذا الحديث أشار المفسر. وتقدم ذلك في سورة البقرة الآية (٢٠٢).

(٣) قوله: (أي: كل سماء...) يشير إلى أن «أل» في ﴿السَّمَاءُ﴾ للاستغراق أو للجنس، قال ابن كثير: «يخبر الله تعالى عن هول يوم القيامة، وما يكون فيه من الأمور العظيمة، فمنها انشقاق السماء وتفطرها وانفراؤها بالغمام وهو ظلل النور العظيم الذي يبهر الأبصار، ونزول ملائكة السموات يومئذ فيحيطون بالخلائق في مقام المحشر ثم يجيء الرب تَبَارَكَ وَتَعَالَى لفصل القضاء». اهـ. ثم أورد ابن كثير الحديث الطويل في ذلك عن ابن عباس، من طريق علي بن زيد بن جدعان، وفيه أن كل سماء تشق وتنزل ملائكتها. وقال ابن كثير: «مدار هذا الحديث عن ابن عباس على علي بن زيد بن جدعان، وفيه ضعف، وفي سياقاته غالبًا نكارة شديدة، وقد ورد في حديث الصور المشهور قريب من هذا». اهـ.

أَيُّضَ ﴿وَنَزَّلْنَا الْمَلَائِكَةَ﴾ من كل سماء ﴿تَنْزِيلًا﴾ (٢٥) هو يوم القيامة، ونصبه بـ «اذكر» مقدراً، وفي قراءة^(١): بتشديد شين: «تَشَقَّقُ» بإدغام التاء الثانية في الأصل فيها، وفي أخرى^(٢): «وَنُزِّلُ» بنونين الثانية ساكنة وضم اللام، ونصب «الْمَلَائِكَةَ».

(٦١) - ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾ لا يشركه فيه أحد ﴿وَكَانَ﴾ اليوم ﴿يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ (٦١) شديداً بخلاف المؤمنين^(٣).

(٦٧) - ﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ﴾ المشرك: عقبة بن أبي معيط^(٤)، كان نطق

(١) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب:

بالتشديد: ﴿تَشَقَّقُ﴾. وقرأ الباقون: بالتخفيف: ﴿تَشَقَّقُ﴾. ووجهها كما ذكر المفسر.

(٢) قوله: (وفي أخرى: ...). أي: في قراءة أخرى: ﴿وَنُزِّلُ﴾: مضارع «أنزل» بصيغة جمع

المتكلم. ونصب ﴿الْمَلَائِكَةَ﴾ على المفعولية، وهي قراءة ابن كثير.

(٣) قوله: (بخلاف المؤمنين). أخذ هذا من تقديم الجار والمجرور ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ على

عامله، أي: ﴿عَسِيرًا﴾؛ فإنه يفيد الحصر، أي: حصر العسر على الكافرين، فمفهومه أنه

لا يكون عسيراً على المؤمنين، وصرح بما قاله المفسر: القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (عقبة بن ...). إشارة إلى سبب نزول هذه الآية، روى ابن جرير عن الشعبي،

قال: «كان عقبة بن أبي معيط خليلاً لأمية بن خلف، فأسلم عقبة، فقال أمية: وجهي

من وجهك حرام إن تابعت محمداً؛ فكفر. اهـ. وروي أن الآية فيها عن ابن عباس،

ومجاهد، وغيرهما. وفي رواية عن مجاهد: «دعا عقبة مجلساً فيهم النبي ﷺ إلى طعام،

فأبى النبي ﷺ أن يأكل حتى يشهد عقبة بأن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فشهد،

فلقيه أمية بن خلف، فقال: صبوت، فقال: إن أخاك على ما تعلم -يريد نفسه- ولكني

صنعت طعاماً فأبى أن يأكل حتى أقول ذلك، فقلته، وليس من نفسي». اهـ. باختصار.

قال القرطبي: «هذا من دلائل النبوة؛ لأن عقبة وأبياً قتلاً كافرين، عقبة قتل يوم بدر

صبراً، وأبى قتل يوم أحد قتله النبي ﷺ». وقال ابن كثير: «إن الآية عامة في كل ظالم».

بالشهادتين ثم رجع إرضاء لأبي بن خلف ﴿عَلَى يَدَيْهِ﴾ ندمًا وتحسرًا في يوم
القيامة ﴿يَقُولُ يَا﴾ للتنبيه ^(١) ﴿لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ﴾ محمد ﴿سَيِّلاً﴾^(٢٧)
طريقًا إلى الهدى.

﴿٢٨﴾ - ﴿يَوَلَّتْني﴾ ألفه ^(٢) عوض عن ياء الإضافة، أي: ويلتي، ومعناه:
هلكتي ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا﴾ أي: أبيعًا ﴿خَلِيلًا﴾^(٢٨).

﴿٢٩﴾ - ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ﴾ أي: القرآن ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ بأن ردني عن
الإيمان به، قال تعالى ^(٣): ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ﴾ الكافر ^(٤) ﴿كَذُولًا﴾^(٢٩)
بأن يتركه ويتبرأ منه عند البلاء ^(٥).

﴿٣٠﴾ - ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ﴾ محمد ^(٦) ﴿يَرْبِّ إِنَّا قَوْمِي﴾ قريشًا ﴿اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ
مَهْجُورًا﴾^(٣٠) متروكًا ^(٧).

(١) قوله: (للتنبيه). أي: ليس للنداء؛ لأن المنادى يكون اسمًا، و«ليت» حرف.

(٢) قوله: (ألفه...). وهذا أحد الأوجه الستة في نداء المضاف إلى ياء المتكلم المذكورة في كتب
النحو: أي قلب ياء المتكلم ألفًا، وهذا المراد بقوله: (ياء الإضافة)، كما قال ابن مالك:

واجعل منادى صح إن تضيف ليا كعبد عبدًا عبد عبد عبد عبد عبدًا

والسادس: يا عبدًا، بالضم، ولم يذكره ابن مالك لندرته.

(٣) قوله: (قال تعالى). أفاد به أن ما بعده من قوله تعالى، وليس داخلًا في مقالته، وكذا
فسره ابن كثير وغيره.

(٤) قوله: (الكافر) على هذا يكون ﴿لِلْإِنْسَانِ﴾ مطلقًا أريد به المقيد، أو عامًا أريد به الخصوص.

(٥) وقوله: (بأن يتركه). فيه بيان لمعنى الخذل. قال القرطبي: «الخذل: الترك من الإعانة». اهـ.

(٦) قوله: (محمد) ﷺ، يشكوهم إلى الله، قاله القرطبي.

(٧) قوله: (متروكًا). روى هذا المعنى ابن جرير عن ابن زيد، قال: «لا يريدون أن يسمعوه،

وإن دعوا إلى الله قالوا: لا». اهـ.

(٣١) - قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما جعلنا لك عدوًّا من مشركي قومك ﴿جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ قبلك ﴿عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ المشركين، فاصبر كما صبروا^(١) ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا﴾ لك ﴿وَنَصِيرًا﴾ (٣١) ناصرًا لك على أعدائك.

(٣٢) - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا﴾ هَلَّا^(٢) ﴿نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ كالتوراة والإنجيل والزبور، قال تعالى^(٣): نزلناه^(٤) ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: متفرقًا ﴿لِنُثَبِّتَ فُؤَادَكَ﴾ نُقْوِي قلبك^(٥) ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (٣٢) أي: أتينا به شيئًا بعد شيء^(٦) بتمهّل وتؤدة لتيسير فهمه وحفظه.

= روى عن مجاهد: «يهجرونه فيه بالقول، يقولون: سحر». اهـ.

أي: على هذا معنى هجرانهم: قولهم فيه بالسيء من القول. واختار ابن جرير الأول، وبه فسر ابن كثير.

(١) قوله: (فاصبر...)، وفيه تسليّة للنبي ﷺ، قال ابن عباس: «يوطن محمدًا ﷺ أنه جاعل له عدوًّا من المجرمين كما جعل لمن قبله». والباء في ﴿بِرَبِّكَ﴾ مزيّدة في فاعل ﴿كَفَىٰ﴾ و﴿هَادِيًّا﴾ حال لازمة أو تمييز.

(٢) قوله: (هَلَّا). أفاد أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية.

(٣) قوله: (قال تعالى). أفاد أن ما بعده ليس من مقولهم، بل قاله تعالى ردًّا عليهم.

(٤) وقوله: (نزلناه). قدره ليفيد أن ﴿كَذَلِكَ﴾ في محل نصب حال حذف عاملها وصاحبها.

(٥) قوله: (لنقوي قلبك). قال ابن عباس: «كان الله ينزل عليه الآية، فإذا علمها نبي الله نزلت آية أخرى ليعلمه الكتاب عن ظهر قلب ويثبت به فؤاده». اهـ. ابن جرير.

(٦) قوله: (أي: أتينا به...). بمثله فسر ابن جرير، ورواه عن الحسن، وإبراهيم، وقال ابن زيد: «معناه: وفسرناه تفسيرًا».

﴿٣٣﴾ - ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ في إبطال أمرك ^(١) ﴿إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ الدافع له
﴿وَأَحْسَنَ نَقِيرًا﴾ ﴿٣٣﴾ بياناً.

﴿٣٤﴾ - هم ^(٢) ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ أي: يساقون ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ
أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾ هو جهنم ﴿وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ﴿٣٤﴾ خطأ طريقاً من غيرهم،
وهو كفرهم ^(٣).

﴿٣٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ
وَزِيرًا﴾ ﴿٣٥﴾ معيناً.

﴿٣٦﴾ - ﴿فَقُلْنَا أَذْهَبًا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي: القبط فرعون وقومه،
فذهبوا إليهم ^(٤) بالرسالة فكذبوها ﴿فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾ ﴿٣٦﴾ أهلكناهم إهلاكاً.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿قَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾ بتكذيبهم ^(٥) نوحاً لطول
لبثه فيهم، فكأنه رُسل أو لأن تكذيبه تكذيب لباقي الرسل لا شراكتهم في المجيء

(١) قوله: (في إبطال أمرك). كما قال ابن كثير: ﴿بِمَثَلٍ﴾ أي: بحجة وشبهة، أي: لا يقولون قولاً
يعارضون به الحق إلا أجبتهم بما هو الحق، وأبين، وأفصح، وأوضح من قولهم. اهـ. باختصار.

(٢) قوله: (هم). قدره ليفيد أن الاسم الموصول ﴿الَّذِينَ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، ويجوز كونه في
محل نصب بفعل: «أذم»، ومعنى الآية سبق في الإسراء الآية (١٩٧).

(٣) قوله: (وهو كفرهم). أي: السبيل كفرهم.

(٤) قوله: (فذهبوا إليهم...). أفاد به أن في الكلام إيجاز حذف، أي: حذف جمل، وهو من
الأساليب البلاغية. والفاء في «فدمرنا» عاطفة على المحذوف.

(٥) قوله: (بتكذيبهم...). تعليل لكون تكذيبهم نوحاً عَلَيْهِ السَّلَامُ تكذيباً للرسل المتعددة، لما
طال مكث نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ وهو تسعمائة وخمسون سنة صار كأنه رُسل، أو من كذب
رسولاً فقد كذب الرسل كلهم.

بالتوحيد. ﴿أَغْرَقْنَهُمْ﴾ جواب «لَمَّا»، ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ﴾ بعدهم ﴿ءَايَةً﴾ عبرة ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ في الآخرة ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ مؤلماً سوى ما يحل بهم في الدنيا.

(٣٨) - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿عَادًا﴾ قوم هود ﴿وَتَمُودًا﴾ قوم صالح ﴿وَأَصْحَابَ الرَّسِّ﴾ اسم بئر^(١)، ونيهم^(٢) قيل: شعيب، وقيل: غيره، كانوا قعوداً حولها فانهارت بهم وبمنازلهم ﴿وَقُرُونًا﴾ أقواماً^(٣) ﴿بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ أي: بين عاد وأصحاب الرس. (٣٩) - ﴿وَكَلَّا ضَرَبْنَاهُ الْأَمْثَلُ﴾ في إقامة الحجة عليهم، فلم نهلكهم إلا بعد إنذار ﴿وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَنْبِيرًا﴾ أهلكنا إهلاكاً بتكذيبهم أنبياءهم^(٤).

(٤٠) - ﴿وَلَقَدْ آمَنُوا﴾ أي: مرّ كفار مكة ﴿عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرًا سَوِيًّا﴾ مصدر: «ساء»، أي: بالحجارة، وهي عظمى قرى قوم لوط، فأهلك الله أهلها لنفعلهم

(١) قوله: (اسم بئر). قال القرطبي: «الرَّسِّ» في كلام العرب: البئر التي تكون غير مطوبة، وجمعه: رساس. اهـ.

(٢) وقوله: (نيهم...). أشار إلى اختلاف العلماء في المراد بـ﴿وَأَصْحَابَ الرَّسِّ﴾. فعن وهب ابن منبه: «كانوا أهل بئر يقعدون عليها وأصحاب مواش، وكانوا يعبدون الأصنام، فأرسل الله عليهم شعبياً فكذبوه، وتمادوا في كفرهم، فبينما هم حول البئر انهارت بهم وبديارهم، فخسف الله بهم، فهلكوا جميعاً». اهـ. باختصار نقله القرطبي. وهذا الذي يشير إليه المفسر. وعن عكرمة: «كان الرس بئراً، رسوا نبيهم في بئر حياً»، وعن مقاتل، والسدي: «هم أهل أنطاكية أصحاب قصة يس، قتلوا فيها حبيب النجار مؤمن من آل يس، فنسبوا إليها». اهـ. وعن ابن عباس: «هم أهل قرية من قرى ثمود». اهـ.

(٣) قوله: (أقواماً). بنحوه قال ابن كثير: «وأما».

(٤) ﴿وَكَلَّا﴾، ﴿وَكَلَّا﴾ الأول منصوب بفعل محذوف من باب الاشتغال، والثاني منصوب على أنه مفعول مقدم لـ﴿تَبَرَّنَا﴾.

الفاحشة^(١) ﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنها﴾ في سفرهم إلى الشام فيعتبرون؟ والاستفهام للتقرير^(٢) ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ﴾ يخافون ﴿نُشُورًا﴾^(٤٠) بعثًا، فلا يؤمنون.

﴿٤١﴾ - ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن﴾ ما ﴿تَسْخُدُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا﴾ مهزوءًا به، يقولون: ﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾^(٤١) في دعواه؟ محتقرين له عن الرسالة^(٣).

﴿٤٢﴾ - ﴿إِن﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، أي: إنه^(٤) ﴿كَادَ لِيُضِلَّنَا﴾ يصرفنا ﴿عَنِ الْهَتَمَاتِ لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ لصرفنا عنها^(٥)، قال تعالى: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ﴾ عيانًا في الآخرة ﴿مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾^(٤٢) أخطأ طريقًا، أهم أم المؤمنون.

﴿٤٣﴾ - ﴿أَرَأَيْتَ﴾ أخبرني^(٦) ﴿مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ﴾ أي: مهوَّيه^(٧)، قدم

(١) قوله: (لفعلهم الفاحشة). كما تقدم في سورة الأعراف وغيرها.

(٢) قوله: (والاستفهام للتقرير) وذلك: أن الاستفهام للإنكار، دخلت على النفي، ونفي النفي إثبات، فكان مآل معنى الاستفهام التقرير.

(٣) قوله: (محتقرين). اسم الإشارة في ﴿أَهَذَا الَّذِي...﴾ للتحقير على ظنهم!!

(٤) قوله: (واسمها محذوف) هذا مبني على إعمال المخففة، والأكثر إهمالها، فلا حاجة لتقدير الاسم، كما ذكرنا سابقًا، واللام في ﴿لِيُضِلَّنَا﴾ اللام الفارقة، الواجبة بعد «إِن» المخففة المهملة، فرقًا بينها وبين «إِن» النافية، كما هو معلوم في النحو.

(٥) قوله: (لصرفنا). قدره ليكون جوابًا لـ ﴿لَوْلَا﴾ الامتناعية، و﴿أَن صَبَرْنَا﴾ في تأويل مصدر مبتدأ، حذف خبره وجوبًا، التقدير: لولا صبرنا كائن.

(٦) قوله: (أخبرني) تفسير بالمراد بـ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ فهو من إطلاق السبب على المسبب؛ لأن الرؤية سبب الإخبار، وقد تقدم في سورة الأنعام الآية (٤٠) وغيرها، كما تقدم إعرابه.

(٧) قوله: (مهوَّيه) أفاد أنه من إطلاق المصدر بمعنى اسم المفعول.

المفعول الثاني ^(١) لأنه أهم، وجملة «مَنْ اتَّخَذَ» مفعول أول لـ «رَأَيْتَ» ^(٢)، والثاني: ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ ^(٣) حافظًا تحفظه عن اتباع هواه؟ لا.

﴿٤٤﴾ - ﴿أَمْ تَحْسَبُ﴾ ^(٣) أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ ﴿سَمَاعَ تَفْهَمُ﴾ ﴿أَوْ يَعْقُلُونَ﴾ ما تقول لهم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ ^(٤) أخطأ طريقًا منها؛ لأنها تنقاد لمن يتعهدا، وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم.

﴿٤٥﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تنظر ^(٤) ﴿إِلَى﴾ فعل ^(٥) ﴿رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ من وقت

(١) وقوله: (قدم...). يعني أن ﴿إِلَهُهُ﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿اتَّخَذَ﴾، و﴿هُوَ﴾ المفعول الأول قدم الثاني لكونه أهم، وموضع العجب، والأصل: اتخذ إلهه هواه.

(٢) قوله: (وجملة ﴿مَنْ اتَّخَذَ﴾) يعني: أن الاسم الموصول ﴿مَنْ﴾ هو المفعول الأول لـ ﴿رَأَيْتَ﴾، وأطلق عليه (جملة)؛ لأن الموصول مع صلته كشيء واحد، والصلة جملة.

وقوله: (المفعول الأول لـ ﴿رَأَيْتَ﴾). هذا باعتبار معنى: رأى الأصلي، وإذا فسر بـ (أخبرني) فيكون له ثلاثة مفاعيل. الأول: ياء المتكلم، والثاني: ﴿مَنْ اتَّخَذَ﴾، والثالث: جملة ﴿أَفَأَنْتَ...﴾.

(٣) ﴿أَمْ تَحْسَبُ﴾. ﴿أَمْ﴾: هنا منقطعة، لعدم سبق همزة التعيين أو التسوية. قال ابن جرير: «كان بعض المشركين يعبد الحجر فإذا رأى أحسن منه رمى به وأخذ الآخر يعبد، فكان إلهه ومعبوده ما يتخير له لنفسه، فلذلك قال تعالى: ﴿رَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ﴾ الآية».

(٤) قوله: (تنظر). فسر به لإفادة أن الرؤية هنا ضمن معنى النظر، ولذا تعدى بـ ﴿إِلَى﴾.

(٥) قوله: (فعل). أفاد تقدير مضاف؛ لأنه المراد، وليس النظر إلى ذات الله تعالى كما هو واضح، ومن هنا ذكر الله تعالى عدة آيات دالة على وجوده وقدرته، كما ذكر ابن كثير.

الإسفار إلى وقت طلوع الشمس^(١) ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ مقيماً^(٢) لا يزول بطلوع الشمس ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ﴾ أي: الظل ﴿دَلِيلًا﴾^(٣) فلولا الشمس ما عرف الظل^(٤).

﴿٤٦﴾ - ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ﴾ أي: الظل الممدود ﴿إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾^(٥) خفيًا بطلوع الشمس^(٦).

﴿٤٧﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لِيَالًا﴾ ساتراً كاللباس^(٧) ﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ راحة للأبدان بقطع الأعمال^(٨) ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾^(٩) منشوراً

(١) قوله: (من وقت الإسفار...). يعني من بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وبذلك فسر ابن عباس، وابن عمر، وأبو العالية، ومجاهد، وقتادة، والحسن، وغيرهم. قال القرطبي: «إنه ليس من ساعة أطيّب من تلك الساعة، فإن فيها يجد المريض راحة، والمسافر وكل ذي علة، وفيها ترد نفوس الأموات والأرواح منهم إلى الأجساد، وتطيب نفوس الأحياء فيها». اهـ.

(٢) قوله: (مقيماً...). وينحوه فسر ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد، وغيرهم.

(٣) قوله: (فلولا الشمس...). كذا فسر ابن كثير.

(٤) قوله: (خفيًا). قاله السدي: «قبضاً خفيّاً حتى لا يبقى في الأرض ظل إلا تحت سقف أو تحت شجرة، وقد أظلت الشمس ما فوقه». اهـ. نقله ابن كثير. وعن ابن عباس: ﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾^(٥): سريعاً.

(٥) قوله: (ساتراً) فيه إشارة إلى أن وصف الليل باللباس من باب التشبيه، كما نبه على ذلك القرطبي وغيره. ووجه الشبه: أنه يستر الأشياء ويغشاها، ولا يعلم منه أن الصلاة تصح في الليل بدون ستر العورة، كما هو واضح.

(٦) قوله: (راحة) وبه فسر ابن جرير وغيره. قال القرطبي: «وأصل السبات من التمدّد، يقال: سبت المرأة شعرها، أي: نقضته وأرسلته». اهـ.

فيه^(١)؛ لا ابتغاء الرزق وغيره.

٤٨- ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾، وفي قراءة: «الرَّيْحَ»^(٢)، ﴿نُشْرًا بَيْنَ يَدَيِ رَحْمَتِهِ﴾ أي: متفرقة^(٣) قدام المطر. وفي قراءة^(٤): بسكون الشين تخفيفاً، وفي أخرى: بسكونها ونون مفتوحة مصدر، وفي أخرى: بسكونها وضم الموحدة بدل النون، أي: مبشرات، ومفرد الأولى: نشور كرسول، والأخيرة بشير ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾^(٥) مطهراً^(٥).

(١) قوله: (منشوراً فيه). أفاد أن النشور مصدر بمعنى: اسم المفعول.

(٢) قوله: (وفي قراءة: «الرَّيْحَ»). وهي قراءة ابن كثير. وقرأ الباقون: «الرِّيحَ»: بصيغة الجمع.

(٣) قوله: (أي: متفرقة). تفسير ﴿نُشْرًا﴾ بالنون.

(٤) قوله: (وفي قراءة...). حاصل ما قاله أربع قراءات:

١- ﴿نُشْرًا﴾: بضم النون والشين، جمع نشور: قرأ بها: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب.

٢- ﴿نُشْرًا﴾: بضم النون وسكون الشين، تخفيفاً أصله: بضمها «نُشْرًا»: هذه قراءة ابن عامر.

٣- ﴿نُشْرًا﴾: بفتح النون وسكون الشين، مصدرًا: قراءة الباقين غير عاصم.

٤- ﴿نُشْرًا﴾: بالباء المضمومة وسكون الشين، جمع: بشير: قراءة عاصم.

فقوله: (وضم الموحدة) يعني: الباء بدل النون، كما هو واضح.

(٥) قوله: (مطهراً) بكسر الهاء بصيغة اسم الفاعل، فالطهور - كما هو اصطلاح الفقهاء -

الطاهر في نفسه المطهر لغيره. وأصله: صيغة مبالغة لطاهر، وهذه المبالغة اقتضت أن يكون طاهراً مطهراً. قاله القرطبي. ويمكن كونه بمعنى: ما يتطهر به، فيكون اسماً نحو الوضوء، والوقود، أي: ما يتوضأ به، وما يوقد به.

﴿٤٩﴾ - ﴿لِنَحْيِي بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا﴾ بالتخفيف^(١)، يستوي^(٢) فيه المذكر والمؤنث، ذكره باعتبار المكان^(٣) ﴿وَشَقِيهٗ﴾ أي: الماء ﴿مَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا﴾ إبلاً وبقراً وغنماً ﴿وَأَنَاسِي كَثِيرًا﴾ جمع إنسان^(٤)، وأصله أناسين، فأبدلت النون ياءً وأدغمت فيها الياء، أو جمع إنسي.

﴿٥٠﴾ - ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ﴾ أي: الماء^(٥) ﴿يَبْنِمُ لِيَذْكُرُوا﴾ أصله: يتذكروا، أدغمت التاء في الذال، وفي قراءة^(٦): «لِيَذْكُرُوا» بسكون الذال وضم الكاف، أي: نعمة

= وعلى كل حال، أخذ الفقهاء من الآية تعين الماء الطهور في رفع الحدث وإزالة النجس، وفي إزالة النجس خلاف فقهي هل يزول بغير طهور، أجاز ذلك الحنفية ومن نحا نحوهم، والتفصيل في كتب الفقه الموسوعة.

(١) قوله: (بالتخفيف) أي: تخفيف الياء، وبه قرأ الجمهور، وقرأ أبو جعفر بالتشديد: ﴿مَّيِّتًا﴾، ولم ينبه عليه المفسر.

(٢) وقوله: (يستوي). يعني أن ﴿مَّيِّتًا﴾ يوصف به المذكر والمؤنث لشبهه بالمصدر، ولذلك لم يذكر «ميتة» مع كون الموصوف مؤنثاً ﴿بَلَدَةً﴾.

(٣) وقوله: (ذكره...) هذا توجيه آخر لترك التاء في ﴿مَّيِّتًا﴾، فلعل العبارة: (أو ذكره) بزيادة «أو» ولا يوجد هذه العبارة في بعض النسخ. يعني: أتى بلفظ المذكر ﴿مَّيِّتًا﴾ بدون التاء لتأويل البلدة بالمكان، فيكون مذكراً.

(٤) قوله: (جمع إنسان). الوجهان، ذكرهما القرطبي وغيره.

(٥) قوله: (أي: الماء). أي: قسمنا هذا الماء بين العباد، كما في ابن جرير. قال ابن عباس: «ما عامٌّ بأكثر مطراً من عام، ولكن الله يصرفه بين خلقه»، ثم قرأ: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ...﴾. رواه ابن جرير.

(٦) قوله: (وفي قراءة:...). هذه قراءة حمزة، والكسائي، وخلف. وقرأ الباقون: ﴿لِيَذْكُرُوا﴾: بتشديد الذال.

الله به ^(١) ﴿فَأَيُّ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ ﴿٥٠﴾ جحودًا للنعمة، حيث قالوا: مطرنا بنوء كذا ^(٢).

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ ﴿٥١﴾ يخوف أهلها، ولكن بعثناك ^(٣) إلى أهل القرى كلها نذيرًا ليعظم أجرك.

﴿٥٢﴾ - ﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾ في هواهم ﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ أي: القرآن ^(٤) ﴿جِهَادًا كَبِيرًا﴾ ﴿٥٢﴾.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أرسلهما متجاورين ^(٥) ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ﴾

(١) وقوله: (أي: نعمة الله) بالنصب، مفعول به لـ ﴿لِيَذْكُرُوا﴾ على القراءة بسكون الذال من الثلاثي المجرد.

(٢) قوله: (بنوء كذا) أي: بنجم كذا. نقل القرطبي عن النحاس، قال: «ولا نعلم بين أهل التفسير اختلافًا أن الكفر ههنا قولهم: مطرنا بنوء كذا وكذا». اهـ. وفي «الصحيح»: أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يومًا أثر سماء أصابتهم من الليل: «أتدرون ماذا قال ربكم؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي، وكافر بي، وأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته؛ فذاك مؤمن بي وكافر بالكواكب، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا؛ فذاك كافر بي مؤمن بالكواكب». اهـ. فإذا اعتقد أن المطر نزل في نوء كذا وجعل الباء في «بنوء كذا» للظرفية، فهو ليس كافرًا، ولكنه إساءة أدب، ينبغي اجتنابه، كما يعلم من كتب العقيدة.

(٣) قوله: (ولكن بعثناك...). وبمثله فسر ابن جرير، والقرطبي وغيرهما.

(٤) قوله: (أي: القرآن) روي ذلك عن ابن عباس، كما في ابن جرير.

(٥) قوله: (أرسلهما...) تفسير المراد بـ ﴿مَرَجَ﴾، وأصله: خلط، وأفاض. ولكن لما كان بينهما حاجز ناسب تفسيره بـ (جاور). قال ابن جرير: «يخلط ماء البحر العذب بماء البحر الملح ثم يمنع الملح من تغيير العذب من عذوبته». اهـ.

شديد العذوبة ﴿وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ شديد الملوحة ﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ حاجزًا لا يختلط أحدهما بالآخر ﴿وَجِجْرًا تَحْجُورًا﴾ (٥٣) أي: سترًا ممنوعًا به اختلاطهما^(١).

﴿٥٤﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ من المنى إنسانًا^(٢) ﴿فَجَعَلَهُ نَسَبًا﴾ ذا نسب^(٣) ﴿وَصِهْرًا﴾ ذا صهر بأن يتزوج، ذكرًا كان أو أنثى، طلبًا للتناسل ﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ (٥٤) قادرًا على ما يشاء.

﴿٥٥﴾ - ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ (٤) أي: الكفار ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ﴾ بعبادته ﴿وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ بتركها، وهو الأصنام ﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ (٥٥) معينًا للشيطان بطاعته.

= وهذا أمر مشاهد، فماء النهر المنصب في البحر وماء الآبار المحفورة في حافة البحر نجده عذبًا، مع أن البحر أكثر مساحة ومقدارًا في الأرض من البر.

(١) قوله: (سترًا ممنوعًا...). قال ابن عباس: «...فليس يفسد العذب المالح وليس يفسد

المالح العذب». اهـ. وقد ذكر تعالى هذا في مواضع، كما قال: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ

حَاجِزًا﴾ [النمل: ٦١]، ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْقَاَانِ﴾ (١٩) ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ (٢٠) [الرحمن: ٢٠].

(٢) قوله: (من المنى إنسانًا). وبنحوه فسر أكثر المفسرين، وقال البيضاوي: «الماء الذي خر به

طينة آدم، أو جعل الماء جزءًا من مادة البشر، أو المراد: النطفة». اهـ. ملخصًا.

(٣) قوله: (ذا نسب). قال القرطبي: «النسب والصهر يعلمان كل قُرْبَى تكون بين آدميين».

اهـ. وروى ابن جرير عن الضحاك: «النسب سبع مذكورة في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ

أُمَّهَاتُكُمْ﴾، والصهر خمس مذكورة في قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمْ﴾ التي أَرْضَعْتَكُمْ...»

إلى قوله: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ [النساء: ٢٣]. اهـ. وقول القرطبي أشمل.

(٤) ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾. الواو استثنائية، لما عدد الله تعالى الآيات الدالة على وحدانيته وألوهيته

ذكر أن الكفار يهملون تلك الآيات ويعبدون غير الله تعالى، كما يعلم من القرطبي.

﴿٥٦﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿إِلَّا مُبَشِّرًا﴾ بالجنة ﴿وَنَذِيرًا﴾ ﴿٥٦﴾ ﴿خَوْفًا﴾ من النار.

﴿٥٧﴾ - ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على تبليغ ما أرسلت به ﴿مِنْ أَجْرٍ إِلَّا﴾ لكن ^(١) ﴿مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ ^(٢) طريقًا بإِنْفَاق ماله في مرضاته تعالى، فلا أمنعه من ذلك.

﴿٥٨﴾ - ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ﴾ مُلْتَبِسًا ^(٣) ﴿بِحَمْدِهِ﴾ أي: قل: سبحان الله والحمد لله ^(٤) ﴿وَكَفَىٰ بِهِ﴾ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَيْرًا ﴿٥٨﴾ عالمًا، تعلق به بذنوب ^(٥).

﴿٥٩﴾ - هو ^(٦) ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ من أيام

(١) قوله: (لكن) أفاد أن ﴿إِلَّا﴾ هنا للاستثناء المنقطع كما نص عليه القرطبي، لأن الإنفاق في سبيل الخير ليس من جنس الأجر على التبليغ.

(٢) وقوله: (بإنفاق...) وبمثله فسر ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (ملتبسًا). أفاد أن الباء في ﴿بِحَمْدِهِ﴾ للإلصاق والالتباس.

(٤) وقوله: (أي: قل: سبحان الله...). وبمثله فسر ابن كثير، قال: «أي: اقرن بين حمده وتسبيحه، ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك». اهـ. وقال البيضاوي: «أي: نزهه عن صفات النقصان مثنيًا عليه بأوصاف الكمال...».

(٥) قوله: (تعلق به). يعني: أن الجار والمجرور ﴿بِذُنُوبٍ﴾ متعلق بـ ﴿خَيْرًا﴾ ^(٥٨). والمعنى: خيرًا بذنوب عباده، و﴿بِهِ﴾ الباء زائدة مؤكدة، والمجرور بها في محل رفع فاعل ﴿وَكَفَىٰ﴾، و﴿خَيْرًا﴾: تمييز منصوب، أو حال لازمة.

(٦) قوله: (هو) قدره ليكون مبتدأ والاسم الموصول: ﴿الَّذِي﴾ خبرًا له، ويمكن كونه بدلًا من فاعل ﴿وَكَفَىٰ﴾، أو مبتدأ خبره: ﴿الرَّحْمَنُ﴾، كما يعلم من «إعراب القرآن» للدرويش.

الدنيا^(١)، أي: في قدرها؛ لأنه لم يكن ثم شمس ولا قمر، ولو شاء لخلقهن في لمحة، والعدول عنه لتعليم خلقه الثبوت ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ هو في اللغة: سرير الملك ﴿الرَّحْمَنُ﴾ بدل من ضمير «أَسْتَوَىٰ»^(٢)، أي: استواء يليق به^(٣) ﴿فَسَقَلَ﴾ أيها الإنسان ﴿بِهِ﴾ بالرحمن ﴿خَيْرًا﴾^(٤) يخبرك بصفاته.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ لكفار مكة ﴿اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ بالفوقانية والتحتانية^(٥)، والأم محمد، ولا نعرفه^(٥)، لا^(٦) ﴿وَزَادَهُمْ﴾

(١) قوله: (من أيام الدنيا...). كما تقدم التفصيل في ذلك في سورة الأعراف (٥٤).

(٢) قوله: (بدل من ضمير...). هذا أحد الأوجه، ويصح كونه خبراً لمبتدأ محذوف، أو خبراً لـ ﴿أَلَّذِي﴾ على ما تقدم، أو كونه مبتدأ، وجملة ﴿فَسَقَلَ بِهِ﴾ خبر.

(٣) وقوله: (استواء يليق به). كما تقدم في سورة طه، والأعراف وغيرهما.

والفاء في ﴿فَسَقَلَ﴾: الفاء الفصيحة، والباء في ﴿بِهِ﴾ بمعنى: عن، على ما ذكره الزجاج، والضمير عائد إلى ﴿الرَّحْمَنُ﴾، كما قدره المفسر، ولم يذكر المفسر المراد بالخبر هنا، والظاهر - كما في البيضاوي - من يخبرك من أهل الكتاب، والمعنى: إن أنكر المشركون اسم «الرحمن» فاسأل عنه الخبراء من أهل الكتاب ليعرفوا محيى ما يرادفه في كتابهم. وقيل: الضمير في ﴿بِهِ﴾ عائد إلى ما ذكر من الخلق والاستواء، وبالخبر: الله تعالى أو جبريل، هذا الوجه قدمه البيضاوي.

(٤) قوله: (بالفوقانية) قرأ حمزة، والكسائي: بالياء، وهي المراد بالتحتانية: ﴿يَأْمُرُنَا﴾. والضمير للنبي ﷺ أو الرحمن. وقرأ الباقون: بالتاء: ﴿تَأْمُرُنَا﴾، وهي المراد بالفوقانية، والخطاب للنبي ﷺ.

(٥) قوله: (ولا نعرفه) تنمिम لقولهم.

(٦) وقوله: (لا)، أي: لا نسجد، تنمिम لقولهم كذلك جواباً للاستفهام الإنكاري، وكانوا =

هذا القول لهم ﴿تَقُورًا﴾ ﴿١٠﴾ عن الإيمان.

﴿١١﴾ - قال تعالى: ﴿نَبَارَكُ﴾ تعاظم ﴿الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ اثني عشر^(١)، الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، وهي منازل الكواكب السبعة السيارة: المريخ: وله الحمل والعقرب، والزهرة ولها: الثور والميزان، وعطارد: وله الجوزاء والسنبلة، والقمر: وله السرطان، والشمس: ولها الأسد، والمشتري: وله القوس والحوت، وزحل: وله الجدي والدلو، ﴿وَجَعَلَ فِيهَا﴾ أيضًا ﴿سُرُجًا﴾ هو الشمس^(٢) ﴿وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ ﴿١١﴾. وفي قراءة: «سُرُجًا» بالجمع، أي: نيرات، وخص القمر منها بالذكر لنوع فضيلة.

﴿١٢﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ أي: يخلف كل منهما الآخر ﴿لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ﴾ بالتشديد والتخفيف كما تقدم^(٣)، ما فاتة في أحدهما من خير

= ينكرون اسم الرحمن والرحيم، ويسمون مسيلمة الكذاب: رحمن اليمامة، كما تقدم في آخر سورة الإسراء.

تنبه: آخر هذه الآية موضع سجدة التلاوة.

(١) قوله: (اثني عشر). قد تقدم الكلام في ذلك، في تفسير الآية (١٦) من سورة الحجر، وقد كان الإمام السيوطي فسر هناك، بما فسر به الإمام المحلي هنا.

(٢) قوله: (هو الشمس). روي عن ابن عباس، وقتادة، وهذا على قراءة ﴿سُرُجًا﴾ بصيغة المفرد: وهي قراءة الجمهور. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿سُرُجًا﴾: بصيغة الجمع؛ فالمراد: الكواكب، أي: النجوم العظام الواقعة، كما ذكره ابن جرير وغيره. وعلى هذا خص القمر بالذكر لمزيمته كما ذكر المفسر، فيكون ذكره من عطف الخاص على العام.

(٣) قوله: (بالتشديد). قرأ حمزة، وخلف: ﴿يَذْكُرُ﴾: بصيغة الثلاثي المجرد، أي: تخفيف =

فيفعله في الآخر ^(١) ﴿أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ ^(٢) أي: شكرًا للنعمة ربه عليه فيها ^(٣).
 ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ مبتدأ، وما بعده صفات له ^(٤) إلى «أُولَئِكَ
 يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ...» غير المعترض فيه ^(٥) ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ أي:

= الذال والكاف. وقرأ الباقون: ﴿يَذْكُرُونَ﴾: بتشديدهما، مضارع: أذكر، ففيه إدغام التاء
 في الذال، وأصله: يتذكر.

(١) وقوله: (ما فاتة...). «ما»: اسم موصول مبتدأ، خبره: فيفعله. أو هو مفعول به
 لـ ﴿يَذْكُرُونَ﴾، أي: ليذكر ما فاتة في أحدهما فيفعله في الآخر. قال ابن عباس: «يقول:
 من فاتة شيء من الليل أن يعمله أدركه بالنهار، أو من النهار أدركه بالليل». اهـ. رواه
 ابن جرير. وروى مسلم عن عمر بن الخطاب، قال: قال رسول الله ﷺ: «من نام عن
 حربه أو عن شيء منه؛ فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من
 الليل». اهـ.

وروي عن مجاهد: «معنى ﴿خَلْفَةً﴾: جعل كلاً منها مخالفاً صاحبه، فجعل هذا أسود
 وهذا أبيض»، وفي رواية عنه: «هذا يخلف هذا، وهذا يخلف هذا»، روى ذلك كله
 ابن جرير.

(٢) قوله: (ربّه عليه فيها). الهاء يرجع إلى «من»، و«هما» إلى ﴿الْيَلَّ وَالنَّهَارَ﴾. أي: شكرًا
 لنعمة الله عليه في الليل والنهار.

(٣) قوله: (وما بعده صفات). أي: الأسماء الموصولات الثمانية نعوت لـ ﴿عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ جاء
 بعضها معطوفة؛ لأنه إذا تعددت الصفات يجوز العطف.

(٤) وقوله: (غير المعترض فيه). أي: غير الجمل المعترضة المذكورة فيما بعد، وهي: ﴿وَمَنْ
 يَفْعَلْ ذَلِكَ...﴾ إلى ﴿غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ^(٦)؛ فليست أوصافاً، ويجوز كون ﴿الَّذِينَ
 يَمْشُونَ﴾ خبراً لـ ﴿عِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾، وما بعده من الموصوفات معطوفة، وجملة ﴿أُولَئِكَ
 يُجْزَوْنَ...﴾ مستأنفة، كما يعلم من البيضاوي وغيره.

بسكينة وتواضع ^(١) ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ﴾ بما يكرهونه ^(٢) ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ ^(٣) أي: قولاً يسلمون فيه من الإثم.

١٦- ﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا﴾ جمع ساجد ﴿وَقِيَمًا﴾ ^(٤) بمعنى: قائمين يصلون الليل.

١٧- ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ ^(٥) أي: لازماً.

١٨- ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ بُسْتٌ﴾ ^(٦) مُسْتَقَرًّا وَمَقَامًا ^(٧) هي، أي: موضع استقرار وإقامة ^(٨).

١٩- ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا﴾ على عيالهم ^(٩) ﴿لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ بفتح أوله

(١) قوله: (بسكينة...) كما روي عن مجاهد، وعكرمة وغيرهما. وعن ابن عباس: «بالطاعة، والعفاف، والتواضع»، وعن الحسن: «حلماء».

(٢) قوله: (بما يكرهونه). متعلق بـ ﴿خَاطَبَهُمُ﴾.

(٣) وقوله: (أي: قولاً...). روي نحوه عن مجاهد؛ قال: «سداً من القول».

(٤) قوله: (أي: لازماً). وبمثله فسر أهل التأويل، قال ابن جريج: «لا يفارقه». وقال ابن زيد: «الغرام: الشر»، وقال الزجاج: «الغرام أشد العذاب»، وقال أبو عبيدة: «الهلاك»، فهو في الأصل مصدر أريد به الوصف.

(٥) قوله: (أي: هي). هي: مخصوص بالذم.

قوله: (موضع استقرار...) تفسير ﴿مُسْتَقَرًّا وَمَقَامًا﴾ ^(١٠). أفاد بذلك أنها ظرفان؛ لأن الظرف من غير الثلاثي يكون بوزن اسم المفعول منه.

(٦) قوله: (على عيالهم). ذهب المفسر إلى أن المراد بالإسراف مجاوزة الحد والإنفاق فوق الحاجة والإقتار التقصير في حقهم، وبه فسر ابن كثير، ورواه ابن جرير عن إبراهيم، قال: «لا يجيعهم ولا يعريهم، ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف». وكما في سورة الإسراء الآية (٢٦). =

وضمه^(١)، أي: لَمْ يَضِيقُوا ﴿وَكَانَ﴾ إِنْفَاقَهُمْ ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ الْإِسْرَافِ
وَالْإِقْتَارِ ﴿قَوَامًا﴾ ﴿٦٧﴾ وسطًا.

﴿٦٨﴾ - ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾
قَتْلَهَا ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴿أَي: واحدًا من الثلاثة﴾ يَلْقَ
أَثَامًا ﴿٦٨﴾ أي: عقوبة.

﴿٦٩﴾ - ﴿يُضَعِّفُ﴾ وفي قراءة^(٢): «يُضَعِّفُ» بالتشديد ﴿لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾
وَيَخْلُدُ فِيهِ ﴿بِجَزْمِ الْفَعْلَيْنِ بَدَلًا، وِبرفعهما استئنافًا﴾ ﴿مُهَكَأً﴾ ﴿٦٩﴾ حال.

﴿٧٠﴾ - ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾^(٣) مِنْهُمْ ﴿فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ

= وروي عن ابن عباس: «الإسراف: النفقة في المعصية، وإن قل، والإقتار: المنع من
حق الله».

(١) قوله: (بفتح أوله...) قرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر: ﴿وَلَمْ يُقْتَرُوا﴾: بضم الياء من
الإقتار. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب: بضم الياء وكسر التاء، من باب: ضرب.
وقرأ الباقون: بفتح الياء وضم التاء، من باب: نصر.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...) هنا أربع قراءات:

١- ﴿يُضَعِّفُ﴾، ﴿وَيَخْلُدُ﴾: بتضعيف العين من: يُضَعِّفُ، وجزم الفعلين: قرأه ابن
كثير، وأبو جعفر.

٢- ﴿يُضَعِّفُ﴾، ﴿وَيَخْلُدُ﴾: بتضعيف العين ورفع الفعلين: قراءة ابن عامر.

٣- ﴿يُضَعِّفُ﴾، ﴿وَيَخْلُدُ﴾: بوزن: يفاعلُ ورفع الفعلين: قراءة شعبة.

٤- ﴿يُضَعِّفُ﴾، ﴿وَيَخْلُدُ﴾: بوزن يُفاعل، وجزم الفعلين: قراءة الباقين. ووجه الرفع
والجزم ما ذكره المفسر.

تنبيه: قرأ ابن كثير، وحفص بصلة هاء فيه، أي: بمدّها. والباقون: بحذف الصلة.

(٣) روى ابن جرير عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية إن ناسًا من المشركين أرادوا الإسلام =

سَيِّئَاتِهِمْ ﴿الْمَذْكُورَةُ﴾ حَسَنْتِ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٠﴾ أي: لم يزل متصفاً بذلك.

﴿٧١﴾ - ﴿وَمَنْ تَابَ﴾ من ذنوبه غير من ذكر ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ ﴿٧١﴾ أي: يرجع إليه رجوعاً فيُجازيه خيراً.

﴿٧٢﴾ - ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ أي: الكذب والباطل ﴿وَلِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ﴾ من الكلام القبيح وغيره ﴿مَرُّوا كِرَامًا﴾ ﴿٧٢﴾ معرضين عنه ^(٣).

﴿٧٣﴾ - ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ أي: القرآن ﴿لَمْ يَخِرُّوا﴾

= وخافوا ألا يغفر لهم تلك الذنوب؛ فأنزل الله الآية. يعني هذه الآيات في شأن الكفار الذين تابوا، وأما آية النساء: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾ [الآية: ٩٣]، فهذه في شأن المؤمن إذا قتل مؤمناً عمداً لا توبة له، هذا ملخص ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما، ولكن قول جمهور العلماء إن آية النساء محمولة على من لم يتب، وهذه الآية فيمن تاب. ذكره ابن كثير.

وفيا روى مسلم في آخر من يخرج من النار وفيه، «فيقال له: فإن لك بكل سيئة حسنة»، مما يدل على أن حكم هذه الآية عامة، وإن كانت نزلت في طائفة، والله أعلم، فالمعنى: يبدل الله سيئاتهم في الدنيا حسنات في الآخرة، كما اختاره ابن جرير.

(١) قوله: (غير من ذكر). أي في الآيات السابقة، فيكون مضمون هذه الآية عاماً، أي: أي مذنب إذا تاب قبلت توبته. كما ذكره ابن كثير.

(٢) قوله: (أي: الكذب والباطل). روي عن الضحاك: ﴿الزُّورَ﴾: الشرك، وعن مجاهد: «الغناء»، وعن ابن جريج: «الكذب»، وعن الحسن: «المعاصي»، وقول المفسر يشمل ذلك كله.

(٣) قوله: (معرضين عنه). كذا روي عن مجاهد، قال: «صفحوا». وعن السدي: «الأمر بالإعراض منسوخ بالجهاد وبتغيير المنكر؛ فإن هذه الآية مكية، ولم يكونوا أمروا بذلك في مكة». اهـ. ملخصاً.

يسقطوا^(١) ﴿عَلَيْهَا صُغْرًا وَعُمِيَانَا﴾ ﴿٧٣﴾ بل خروا سامعين ناظرين منتفعين^(٢).
 ﴿٧٤﴾ - ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا﴾ بالجمع والإفراد^(٣)
 ﴿فُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ لنا بأن نراهم مطيعين لك^(٤) ﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُنْفِقِينَ إِمَامًا﴾ ﴿٧٤﴾
 في الخير^(٥).

﴿٧٥﴾ - ﴿أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ الدرجة العليا في الجنة^(٦) ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ على طاعة الله^(٧) ﴿وَيُلْقَوْنَ﴾ بالتشديد والتخفيف مع فتح الياء^(٨)

(١) قوله: (يسقطوا). قال القرطبي عن ابن عطية: «هي عبارة عن إعراضهم، وإن لم يكن خور حقيقي»، وبنحوه قال ابن جرير. أي: فيكون ذلك كناية عن الإعراض.

(٢) وقوله: (بل خروا...). أفاد أن المراد نفي الحال، لا نفي الفعل. أي المراد: نفي كونهم صغراً وعمياناً، لا نفي خورهم الذي هو الإكباب والملازمة. كما يعلم من البيضاوي، أي: فهم يخرون على الخير.

(٣) قوله: (بالجمع والإفراد). قراءتان: قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وحفص، وأبو جعفر، ويعقوب: بالجمع: ﴿وَذُرِّيَّتِنَا﴾. والباقون: بالإفراد: ﴿وَذُرِّيَّتَنَا﴾.

(٤) قوله: (مطيعين) روي عن ابن عباس وغيره.

(٥) قوله: (في الخير). كما قال ابن عباس، والحسن، والسدي وغيرهم: «أئمة يقتدى بنا في

الخير». اهـ. نقله ابن كثير. وإنما ذكر ﴿إِمَامًا﴾، ولم يذكر «أئمة» بصيغة الجمع؛ لأن الإمام مصدر في الأصل فيصدق على الواحد والجمع. ذكره البيضاوي مع أوجه أخرى.

(٦) قوله: (الدرجة العليا). كما قال ابن جرير: «وهي منزلة من منازل الجنة رفيعة». اهـ. ونحوه في القرطبي. وعن الضحاك: ﴿الْفُرَّةَ﴾: الجنة.

(٧) وقوله: (على طاعة الله). يشمل الصبر على كف الشهوات. كما قال الضحاك: «عن الشهوات». اهـ.

(٨) قوله: (بالتشديد...). قرأ شعبة، وحمزة، والكسائي، وخلف: ﴿وَلَقَوْنَ﴾: بفتح الياء وتخفيف القاف من الثلاثي المجرد. وقرأ الباقر: بضم الياء وتشديد القاف من المبني للمفعول.

﴿فِيهَا﴾ في الغرفة ﴿يَحْيَىٰ وَسَلَمًا﴾^(٧٥) من الملائكة.

﴿٧٦﴾ - ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾^(٧٦) موضع إقامة لهم^(١)،

و«أُولَئِكَ» وما بعده خبر^(٢) «عِبَادُ الرَّحْمَنِ» المبتدأ.

﴿٧٧﴾ - ﴿قُلْ﴾ يا محمد لأهل مكة: ﴿مَا﴾ نافية^(٣) ﴿يَعْبُودُوا﴾ يكثرث ﴿بِكُرْبِي﴾

لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ^٤ إياه في الشدائد فيكشفها ﴿فَقَدْ﴾ أي: فكيف يعبأ بكم وقد

﴿كَذَّبْتُمْ﴾ الرسول والقرآن ﴿فَسَوْفَ يَكُونُ﴾ العذاب ﴿لِرَآئِكُمْ﴾ ملازمًا^(٤)

لكم في الآخرة بعد ما يحل بكم في الدنيا، فقتل منهم يوم بدر سبعون، وجواب

«لَوْلَا» دل عليه ما قبلها.



(١) قوله: (موضع إقامة). تفسير للمقام، وكذا للمستقر باعتبار المقصود، أشار به أنها ظرفان كما تقدم.

(٢) قوله: (خبر). كما تقدم ذلك ووجوه أخرى في الإعراب.

(٣) قوله: (نافية). هذا أحد الوجهين، ذكرهما البيضاوي وغيره. والوجه الثاني: أنها

استفهامية إنكارية في محل نصب مفعول مطلق، بمعنى: أي عبا يعبأ بكم؟ وفسر به ابن

الشجري فيما نقله القرطبي. والعبء في الأصل: الثقل. والمراد: المبالاة والاعتبار

بالشيء، كما يعلم من القرطبي. وروى ابن جرير عن ابن عباس ما حاصله: «لولا

إيمانكم فليس لله حاجة إليهم، أي: ليس لهم عند الله قيمة إذا لم يكن منهم إيمان»، وعلى

هذا يكون المراد بالدعاء: الإيثار. وروى نحوه عن مجاهد، وما فسر به المحلي رحمه الله

نسبه القرطبي إلى النقاش وغيره. ونقل عن الضحاك ما حاصله: «ما يعبأ بمغفرتكم

لولا دعاؤكم آله مع الله»، أي: لولا شرككم لغفر لكم... والله أعلم.

(٤) قوله: (ملازمًا). أفاد أن ﴿لِرَآئِكُمْ﴾ مصدر بمعنى: اسم الفاعل.

٢٦- سورة الشعراء^(١)

مكية^(٢)، إلا آية ﴿وَالشُّعْرَاءُ...﴾ [٢٢٤] إلى آخر السورة فمدنية

وآياتها مائتان وسبع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿طَسَّرَ ①﴾ الله أعلم بمراده بذلك^(٣).

②- ﴿تِلْكَ ②﴾ أي: هذه الآيات^(٤) ﴿ءَايَاتُ الْكِتَابِ ③﴾ القرآن، والإضافة

بمعنى: مِنْ^(٥) ﴿الْمُتِينِ ④﴾ المظهر الحق من الباطل.

③- ﴿لَعَلَّكَ ⑤﴾ يا محمد ﴿بَنَحْ نَفْسَكَ ⑥﴾ قاتلها غمًا^(٦) من أجل ﴿أَلَا يَكُونُوا ⑦﴾ أي: أهل

(١) الشعراء: سميت السورة بهذه الكلمة لذكرها في آخر السورة.

(٢) وقوله: (مكية). أي: كلها في قول الجمهور. أو إلا الآيات الأربع: ﴿وَالشُّعْرَاءُ...﴾ في

قول ابن عباس، وقتادة. وقال مقاتل: «الآيات الأربع، وقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ

ءَايَةٌ...﴾. ذكر كل ذلك القرطبي.

(٣) قوله: (الله أعلم...). كما في سائر الحروف المذكورة في أوائل السور. وفيه أقوال آخر.

(٤) قوله: (هذه). أشار به إلى أن الإشارة بـ ﴿تِلْكَ ②﴾ الموضوع للبعيد لنكتة بلاغية، وهي:

التعظيم.

(٥) قوله: (والإضافة...). أي: إضافة ﴿ءَايَاتُ ③﴾ إلى ﴿الْكِتَابِ ④﴾، بمعنى: «من» التبعية.

وتكون الإضافة بمعنى: «مِنْ» إذا كان المضاف بعضًا من المضاف إليه بحيث يصح

جعل المضاف مبتدأ، والمضاف إليه خبرًا، نحو: خاتم فضة وباب ساجد وثوب خز.

ويقال أيضًا: إذا كان المضاف إليه جنسًا للمضاف.

(٦) قوله: (قاتلها...). روي عن ابن عباس، وغيره. وقال البيضاوي: «البخ: أن يبلغ

الذبح إلى النخاع، وهو عرق مستبطن الفقار، وذلك أقصى حد الذبح». اهـ.

مكة ﴿مُؤْمِنِينَ﴾^(٢)، و«لعل» هنا للإشفاق^(١)، أي: أشفق عليها بتخفيف هذا الغم^(٢).

٤- ﴿إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ﴾ بمعنى المضارع^(٣)، أي: تظل، أي: تدوم ﴿أَعْنَقُهُمْ لَهَا خَضِيعِينَ﴾^(٤) فيؤمنون. ولما وصفت الأعناق بالخضوع^(٥) الذي هو لأربابها جمعت الصفة منه جمع العقلاء.

٥- ﴿وَمَا يَأْنِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ﴾ قرآن ﴿مَنْ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ﴾ صفة كاشفة^(٥) ﴿إِلَّا

(١) قوله: (ولعل... للإشفاق). الإشفاق: توقع المكروه. والترجي: توقع المحبوب. و«لعل» تأتي لهما، وقد تأتي أيضًا للتعليل، كما ذكره النحاة.

(٢) وقوله: (أي: أشفق...) بصيغة الأمر، توضيح لمعنى الإشفاق، وفيه إشارة إلى أن هذه الآية تسلية للنبي ﷺ، كما قاله ابن كثير.

(٣) قوله: (بمعنى المضارع). أي: يكون التعبير بالماضي لنكتة بلاغية، والفاء فيه يجوز كونها استئنافية، كما يشير إلى ذلك قول المفسر، تدوم: بصيغة الرفع، ويجوز كونها عاطفة على ﴿نُنَزِّلُ﴾ فيكون الفعل في محل جزم، و﴿أَعْنَقُهُمْ﴾ اسم ﴿ظَلَّتْ﴾. و﴿خَضِيعِينَ﴾: خبرها؛ لأنها من أخوات «كان».

(٤) قوله: (ولما وصفت...). توجيه لمجيء الجمع ﴿خَضِيعِينَ﴾ بصيغة الجمع المذكر السالم، مع أنه مسند للأعناق، وحاصله: نزلت الأعناق منزلة أصحابها، فيكون من إطلاق الجزء وإرادة الكل، فهو من المجاز المرسل، وعن مجاهد: «الأعناق: الكبراء»، وعن الأخفش: «الجماعات»، وعلى هذا يكون الكلام حقيقة. وقيل غير ذلك. قال ابن كثير في معنى الآية: «لو شاء لأنزلنا آية تضطرهم إلى الإيمان قهراً، ولكن لا نفعل ذلك؛ لأننا لا نريد من أحد إلا الإيمان الاختياري». اهـ.

(٥) قوله: (صفة كاشفة). الصفة الكاشفة هي التي تكشف وتبين الموصوف ولا يُحْتَرَزُ بها عن شيء أي: لا يخرج بها شيء عن الموصوف، فهنا ﴿مُحَدِّثٍ﴾، أي: يحدث النزول صفة كاشفة للذكر الذي يراد به القرآن؛ لأن القرآن نزل شيئاً فشيئاً، ولا يراد به الاحتراز عن قرآن آخر، وقد تقدم نحو هذه الآية في الأنبياء (٣).

كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٦﴾

﴿٦﴾ - ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ به ﴿فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَتُا﴾ عواقب ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ﴿٦﴾.

﴿٧﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ ينظروا^(١) ﴿إِلَى الْأَرْضِ كَرَأَيْنَا فِيهَا﴾ أي: كثيراً^(٢) ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ

كَرِيمٍ﴾ ﴿٧﴾ نوع حسن.

﴿٨﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ دلالة على كمال قدرته تعالى ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ

مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾ في علم الله^(٣)، و«كَانَ» قال سيبويه: «زائدة»^(٤).

﴿٩﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ ذو العزة، ينتقم من الكافرين ﴿الرَّجِيمُ﴾ ﴿٩﴾

يرحم المؤمنين.

﴿١٠﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر يا محمد لقومك ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ ليلة رأى النار

والشجرة^(٥) ﴿أَنْ﴾ أي: بأن^(٦) ﴿أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٠﴾ رسولاً.

(١) قوله: (ينظروا). فسر به لإفادة أن ﴿يَرَوْا﴾ ضمن معنى: ينظروا، ولذا تعدى بـ﴿إِلَى﴾، والرؤية هنا بصرية.

(٢) قوله: (كثيراً). أفاد به أن ﴿كَرَأَيْنَا﴾ هنا خبرية في محل نصب مفعول به لـ﴿أَبْنَيْنَا﴾، وجملة ﴿كَرَأَيْنَا﴾ في محل جبر بدل اشتغال من ﴿الْأَرْضِ﴾.

(٣) قوله: (في علم الله). كما قال ابن جرير: «يقول جل ثناؤه: وقد سبق في علمي أنهم لا يؤمنون فلا يؤمن بك أكثرهم للسابق من علمي فيهم». اهـ.

(٤) قوله: (زائدة). عزاه إليه القرطبي وغيره، ومعنى الزيادة: أنه لا اسم لها ولا خبر. وتفيد الزمان فقط، وعلى هذا يكون ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ اسم «ما» النافية، و﴿مُؤْمِنِينَ﴾: خبرها. وعلى

أنها أصلية غير زائدة فـ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ اسمها، و﴿مُؤْمِنِينَ﴾ خبرها؛ وذلك واضح.

(٥) قوله: (ليلة رأى النار...). أي: في عودته من مدين بعد ما قضي فيها عشر سنوات.

(٦) قوله: (بأن). بتقدير الباء تكون «أن» مصدرية، ويمكن ألا تقدر الباء فتكون «أن» تفسيرية.

﴿١١﴾ - ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ معه، ظلموا^(١) أنفسهم بالكفر بالله وبني إسرائيل باستعبادهم ﴿أَلَا﴾ الهمزة للاستفهام الإنكاري^(٢) ﴿يَنْقُوتَ﴾^(١١) الله بطاعته، فيوحدونه.

﴿١٢﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى ﴿رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾^(١٢) ﴿١٣﴾^(٣).

﴿١٣﴾ - ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي﴾ من تكذيبهم لي ﴿وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ بأداء الرسالة للعقدة التي فيه^(٤) ﴿فَأَرْسِلْ إِلَى﴾ أخي ﴿هَارُونَ﴾^(١٣) معي.

﴿١٤﴾ - ﴿وَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ﴾ بقتل القبطي منهم ﴿فَأَخَافُ﴾^(٥) أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾

به.

﴿١٥﴾ - ﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لا يقتلونك ﴿فَاذْهَبَا﴾ أي: أنت وأخوك،

(١) قوله: (معه). أي: مع فرعون، أفاد به أن المراد بقوم فرعون: فرعون وقومه.

وقوله: (ظلموا). توجيه لوصفهم بالظالمين في الآية السابقة.

(٢) قوله: (الهمزة). أفاد أن ﴿أَلَا﴾ مركبة من الهمزة الاستفهامية و«لا» النافية، وليست كلمة واحدة، فيرجع حاصل المعنى إلى طلب التقوى، أي: ليتقوا؛ لأن الاستفهام للإنكار دخل على النفي ونفي النفي إثبات، والله أعلم.

(٣) ﴿أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾^(١٢). ﴿أَنْ﴾ ناصبة مصدرية. و ﴿يُكَذِّبُونِ﴾: فعل مضارع منصوب علامة نصبه حذف النون. والنون الموجودة هي نون الوقاية، وبعدها ياء المتكلم حذفت اختصاراً. وكذلك ﴿أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ في الآية التالية، ونظير ذلك.

(٤) قوله: (للعقدة التي فيه). كما تقدم في سورة طه (٢٧).

(٥) ﴿فَأَخَافُ﴾. الخوف هنا طبعي بشري. قد يصحب الأنبياء والفضلاء مع معرفتهم بالله ولا فاعل إلا هو، كما يعلم من القرطبي. وخبر قتله القبطي تقدم في سورة طه، وسيأتي بتفصيل في سورة القصص.

ففيه تغليب الحاضر على الغائب ^(١) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَعِينُونَ﴾ ^(١٥) ما تقولون وما يقال لكم: أُجْرِيَا مجرى الجماعة ^(٢).

﴿١٦﴾ - ﴿فَأْتِيَافِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا كَلَّا مِنْهُ﴾ ^(٣) ﴿رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(١٦) إليك.

﴿١٧﴾ - ﴿أَنْ﴾ أي: بأن ﴿أَرْسَلْنَا مَعَنَا﴾ إلى الشام ﴿بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ^(١٧) فأتياه ^(٤)، فقالا له ما ذكر.

﴿١٨﴾ - ﴿قَالَ﴾ فرعون لموسى: ﴿أَلَمْ نُزَيِّكْ﴾ ^(٥) ﴿فِينَا﴾ في منزلنا ^(٦) ﴿وَلِيدًا﴾ صغيرًا قريبًا من الولادة بعد فطامه ﴿وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ ^(١٨) ثلاثين سنة ^(٧)، يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه، وكان يسمى ابنه.

(١) قوله: (تغليب الحاضر...). لأن هارون عَلَيْهِ السَّلَامُ لم يكن مع موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ عند هذا الخطاب؛ لأن الخطاب وقع في طريقه من مدين إلى مصر، وهارون عَلَيْهِ السَّلَامُ كان بمصر حينئذ.

(٢) قوله: (أُجْرِيَا) بصيغة المبني للمفعول، وهذا توجيه لصيغة الجمع في ﴿مَعَكُمْ﴾. وفي سورة طه: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مَّا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ ^(٦١)، ويمكن أن يراد: معكما وفرعون. والله أعلم.

(٣) قوله: (كَلَّا مِنْهُ). قدره لمناسبة ﴿رَسُولُ﴾ بصيغة الإفراد، وهما اثنان، فأفاد أن المعنى: إن كَلَّا منا رسول.

(٤) قوله: (فأتياه). أي: أتى موسى وهارون فرعون، قدره المفسر لإفادة أن الكلام فيه إيجاز حذف.

(٥) ﴿أَلَمْ نُزَيِّكْ﴾: نَزَّبَ: فعل مضارع مجزوم علامة جزمه حذف حرف العلة: الياء، مضارع: رَبِّي، والكاف مفعول به.

(٦) قوله: (في منزلنا). أفاد حذف مضاف. و﴿وَلِيدًا﴾: حال من الكاف في ﴿نُزَيِّكْ﴾.

(٧) قوله: (ثلاثين سنة). لأنه ذهب إلى مدين بعد قتله القبطي، ثم مكث بمدين عشر سنوات فعاد إلى مصر، وأرسل إليه في تلك العودة، وعمره أربعون.

(١٩) - ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ﴾ هي قتله القبطي^(١) ﴿وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾
 (٢٠) - ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ﴾ الجاحدين لنعمتي عليك بالتربية وعدم الاستعباد^(٢).

(٢٠) - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿فَعَلْتُهَا إِذَا﴾ أي: حينئذ ﴿وَأَنَا مِنَ الصَّالِينَ﴾^(٣) عما
 آتاني الله بعدها من العلم والرسالة^(٤).

(٢١) - ﴿فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾^(٥) ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ
 الْمُرْسَلِينَ﴾^(٦).

(٢٢) - ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ﴾ أصله: تمنّ بها^(٧) ﴿أَنْ عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾^(٨) بيان
 لـ «تِلْكَ»^(٩)، أي: اتخذتهم عبيداً، ولم تستعبدني^(١٠)، لا نعمة لك بذلك لظلمك
 باستعبادهم، وقدّر بعضهم أول الكلام همزة استفهام للإنكار^(١١).

(١) قوله: (هي قتله...)، لم أجد في ذلك خلافاً. و«فعلة» اسم المرة؛ لأن ذلك وقع مرة واحدة.
 (٢) قوله: (الجاحدين). فالمراد بالكفر هنا: كفران النعمة على زعمه، وبذلك فسر ابن
 عباس، وابن زيد. واختاره ابن جرير، وابن كثير وغيرهما.
 (٣) قوله: (عما آتاني)، كما قال ابن كثير: «أي: قبل أن يوحى إليّ وينعم الله عليّ بالرسالة
 والنبوة». اهـ.

(٤) قوله: (علماً) ذكره القرطبي وجهاً، كما نقل عن الزجاج نحوه، وقال السدي: «نبوة».
 اختاره ابن جرير. وهما متلازمان في حق موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٥) قوله: (أصله) أفاد أن «ها» في ﴿تَمُنُّهَا﴾: في محل نصب، بنزع الخافض.

(٦) قوله: (بيان). أي: ﴿أَنْ عَبَدْتَ﴾ عطف بيان لـ ﴿نِعْمَةٌ﴾ فيكون المصدر المؤول مرفوعاً.
 (٧) قوله: (ولم تستعبدني) أي: لم تتخذني عبداً كما اتخذتهم وهي نعمة، أشار المفسر به إلى أن
 في الكلام حذفاً، للاختصار، وأشار لذلك ابن جرير أيضاً.

(٨) قوله: (وقدر بعضهم). كما يعلم من قول قتادة، حيث قال: «يقول موسى لفرعون: أتمنّ
 عليّ أن اتخذت أنت بني إسرائيل عبيداً؟». اهـ كما في ابن جرير.

﴿٢٣﴾ - ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ﴾ لموسى: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ الذي قلت: إنك رسوله؟ أي: أي شيء هو؟^(١) ولما لم يكن سبيل للخلق إلى معرفة حقيقته تعالى، وإنما يعرفونه بصفاته أجابه موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ببعضها:

﴿٢٤﴾ - ﴿قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: خالق ذلك ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ بأنه تعالى خالقه فآمَنُوا به وحده^(٢).

﴿٢٥﴾ - ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿لِمَنْ حَوْلَهُ﴾ من أشرف قومه: ﴿أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ جوابه الذي لم يطابق السؤال^(٣).

﴿٢٦﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ هذا^(٤) وإن كان

(١) قوله: (أي شيء هو...) كلام المفسر صريح في أن السؤال بـ«ما» هنا عن الحقيقة، تعنتاً من فرعون، فأجاب موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بالصفات، ونقل القرطبي قريباً من ذلك عن مكِّي وغيره، قال: «وقد ورد في آية أخرى السؤال بـ«من» أي: وهي قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يُنْمِسُ﴾ [طه: ٤٩]، ويشبه أنها مواطن». اهـ. أي: لعله سأل مرة بـ«من» ومرة بـ«ما»، ولكن انتقد ابن كثير وغيره على هذا التقدير، وقال: «بل السؤال بـ«ما» هنا ليس عن الحقيقة؛ لأن السؤال عن الحقيقة يكون بعد الإقرار بالوجود، وكان فرعون منكراً لوجوده تعالى. فالمراد بـ«ما» و«من» واحد، وكان فرعون يعتقد أنه لا رب لهم غيره، فسأل: من هذا الرب الذي تدعي أنك رسوله؟!». اهـ. ملخصاً. وكون «ما» سؤالاً عن الحقيقة مصطلح منطقي، لا يلزم كونه مراداً هنا. ولكن إنكار فرعون للرب كان جحداً وعناداً منه، وعلى هذا يتوجه كلام المفسر والله أعلم.

(٢) قوله: (فآمَنُوا). قدره ليكون جواباً للشرط.

(٣) قوله: (الذي لم يطابق السؤال). هذا على ما فسر به من أن السؤال كان عن الحقيقة، فأجابه بصفاته.

(٤) قوله: (هذا). أي: قوله: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ داخل في ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

داخلاً فيما قبله يغيظ فرعون، ولذلك:

(٢٧) - ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ (٢٧).

(٢٨) - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٢٨) أنه كذلك، فآمنوا به وحده.

(٢٩) - ﴿قَالَ﴾ فرعون لموسى: ﴿لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي^(١) لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ (٢٩) كان سجنه شديداً^(٢) يحبس الشخص في مكان تحت الأرض وحده، لا يبصر ولا يسمع فيه أحداً.

(٣٠) - ﴿قَالَ﴾ له موسى: ﴿أَوَلَوْ﴾ أي: أتفعل ذلك^(٣) ولو ﴿حِثَّتَكَ إِيَّيَّ مُبِينٍ﴾ (٣٠) برهان بين على رسالتي.

(٣١) - ﴿قَالَ﴾ فرعون له: ﴿فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ (٣١) فيه.

(٣٢) - ﴿فَالْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ (٣٢) حية عظيمة.

(٣٣) - ﴿وَرَمَىٰ يَدَهُۥ﴾ أخرجها من جيبه ﴿فَإِذَا هِيَ بِضَاءٌ﴾ ذات شعاع ﴿لِلنَّظِيرِ﴾ (٣٣) خلاف ما كانت عليه من الأدمة^(٤).

وَمَا بَيْنَهُمَا ﴿ ولكن ذكر هذا الخاص بعد العام لينظر فرعون في نفسه، فلما سمع ذلك وانقطع حجته، أخذه الغيظ وشرع في الأخذ من عرض موسى عَلَيْهِ السَّلَام وتهديده.

(١) ﴿إِلَهًا غَيْرِي﴾ وفي النازعات: ﴿أَتَأْتِيكُمْ بِاللَّهِ﴾؛ فأطلق فرعون على نفسه الإله والرب، فكل من اللفظين يخلف الآخر، وإن كان مفهومهما اللغوي مختلفاً، وقد نبهنا على ذلك.

(٢) قوله: (كان سجنه...) ذكر نحوه البيضاوي وغيره، ولم أجده مسنداً.

(٣) قوله: (أي: أتفعل ذلك). أشار به إلى أن الواو في ﴿أَوَلَوْ﴾ عاطفة على مقدر، وهو مذهب الزمخشري ومن تبعه. وسبق نظيره في مواضع.

(٤) قوله: (خلاف...). أي: خلاف اللون الذي كانت اليد عليه من الأدمة، وهي: لون التراب.

﴿٣٤﴾ - ﴿قَالَ﴾ فرعون ﴿لَلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٣٤﴾ فائق في علم السحر.

﴿٣٥﴾ - ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾.

﴿٣٦﴾ - ﴿قَالُوا أَرْجِهْ^(٢) وَأَخَاهُ﴾ آخر أمرهما ﴿وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ جامعين.

﴿٣٧﴾ - ﴿يَأْتُواكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ﴾ ﴿٣٧﴾ يفضل موسى في علم السحر.

﴿٣٨﴾ - ﴿فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ﴾ ﴿٣٨﴾ وهو وقت الضحى^(٣) من

يوم الزينة.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ﴾ ﴿٣٩﴾.

﴿٤٠﴾ - ﴿لَعَلَّنَا نَبْغِ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْفَٰلِغِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ الاستفهام للحث على

الاجتماع^(٤)، والترجي^(٥) على تقدير غلبتهم ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى.

﴿٤١﴾ - ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية

وإدخال ألف بينهما على الوجهين^(٦) ﴿لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْفَٰلِغِينَ﴾ ﴿٤١﴾.

(١) ﴿فَمَاذَا﴾. الفاء للتعليل. و«ما» استفهامية مبتدأ، و«ذا» بمعنى الذي خبرها. و﴿تَأْمُرُونَ﴾

صلة الموصول والعائد محذوف، أو يقال: ماذا كلمة واحدة، مفعول مقدم بمعنى: أي شيء

تأمرون، أو مفعول مطلق، بمعنى: أي أمر تأمرون. والنون في ﴿تَأْمُرُونَ﴾ نون الرفع.

(٢) ﴿أَرْجِهْ﴾ هنا الأوجه التي مرت في الأعراف الآية (١١١).

(٣) قوله: (وهو وقت الضحى). كما تقدم في طه الآية (٥٩).

(٤) قوله: (الاستفهام) أي: في قوله: ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ﴾ ﴿٣٩﴾.

(٥) وقوله: (الترجي) أي في قوله: ﴿لَعَلَّنَا﴾.

(٦) قوله: (بتحقيق الهمزتين). أربع قراءات:

١ - تحقيق الهمزتين: ﴿إِنَّا﴾ بدون ألف بينهما: قراءة الجمهور.

=

﴿٤٢﴾ - ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا﴾ أي: حينئذ ﴿لَئِنْ أَلْمُفَرِّينَ﴾ ﴿٤٢﴾.

﴿٤٣﴾ - ﴿قَالَ لَهُمُ مُوسَى﴾ بعد ما قالوا له ^(١): ﴿إِذَا أَنْ تَلْقَى وَإِذَا أَنْ نَكُونُ نَحْنُ الْمَلْفِينَ﴾: ﴿أَلْفُوا مَا أَنْتُمْ مُلْفُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ فالأمر فيه للإذن بتقديم إلقاءهم، توسلاً به إلى إظهار الحق.

﴿٤٤﴾ - ﴿فَالْقُوا جِبَاهَهُمْ وَعَصِيَّتَهُمْ﴾ ^(٢) وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ ﴿٤٤﴾.

﴿٤٥﴾ - ﴿فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ﴾ بحذف إحدى التاءين من الأصل ^(٣): تبتلع ^(٤) ﴿مَا يَأْفِكُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ يقلبونه بتمويههم، فيخيلون جباههم وعصيتهم أنها حيات تسعى.

﴿٤٦﴾ - ﴿فَالْقَى السَّحَرَةُ سِحْدَيْنِ﴾ ﴿٤٦﴾.

﴿٤٧﴾ - ﴿قَالُوا أَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٤٧﴾.

﴿٤٨﴾ - ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ لعلمهم بأن ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسكر.

= ٢- تحقيقهما مع ألف بينهما: ﴿آيِنَ﴾: هشام.

٣- تسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما: قالون، وأبو عمرو، وأبو جعفر.

٤- تسهيل الثانية بدون ألف: ورش، وابن كثير، ورويس.

(١) قوله: (بعد ما قالوا...). كما تقدم في سورة الأعراف (١١٥)، وطه (٦٥) نحوه.

(٢) ﴿وَعَصِيَّتَهُمْ﴾ تقدم في سورة طه (٦٦) أن أصله: عصوو، والتفصيل في ذلك.

(٣) قوله: (بحذف إحدى التاءين). هذه قراءة الجمهور أصله: تلتقف من باب التفعّل، وقرأ

حفص: ﴿تَلْقَفُ﴾: بوزن الثلاثي المجرد. ولم ينبه على ذلك المفسر.

(٤) وقوله: (تبتلع). تفسير لـ ﴿تَلْقَفُ﴾. كما تقدم كل ذلك في سورة الأعراف (١١٧).

﴿٤٩﴾ - ﴿قَالَ﴾ فرعون: ﴿ءَأَمَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفاً^(١) ﴿لَهُ﴾ لموسى ﴿قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ﴾ أنا^(٢) ﴿لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ فعلمكم شيئاً منه وغلبكم بآخِر ﴿فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ما ينالكم مني ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ﴾ أي: يد كل واحد اليمنى ورجله اليسرى^(٣) ﴿وَلَأَصْلَبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٤٩﴾.

﴿٥٠﴾ - ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾ لا ضرر علينا في ذلك ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا﴾ بعد موتنا بأي وجه كان ﴿مُنْقَلِبُونَ﴾ راجعون في الآخرة.

﴿٥١﴾ - ﴿إِنَّا نَطْمَعُ﴾ نرجو ﴿أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا﴾ أي: بأن^(٤) ﴿كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في زماننا.

﴿٥٢﴾ - ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾ بعد سنين^(٥) أقامها بينهم يدعوهم بآيات الله إلى

(١) قوله: (بتحقيق الهمزتين). كما تقدم في الأعراف (١٢٣).

(٢) قوله: (أنا) فائدة تقديره، تقدم في الأعراف (١٢٣)

(٣) قوله: (أي يد كل واحد). تقدم في الأعراف (١٢٤).

(٤) قوله: (أي: بأن) الباء للسببية، وحذف حرف الجر مع «أَنْ» و«أَنْ» مطرد.

(٥) قوله: (بعد سنين...). قال الصاوي: «ثلاثين سنة، وذلك أن موسى عَلَيْهِ السَّلَام مكث أولاً في

مصر ثلاثين سنة، وفي مدين عشر سنين ثم لما رجع إلى مصر ثانياً مكث ثلاثين، ثم أغرق الله فرعون وعاش بعد ذلك خمسين سنة، فجملة عمره مائة وعشرون سنة». اهـ.

قال ابن كثير: «لما طال مقام موسى بمصر يدعو إلى الله أمره الله أن يخرج بني إسرائيل ليلاً من مصر إلى حيث أمر -وهي الشام- فخرج بهم بعد ما استعاروا حلياً من قوم فرعون، وكان خروجه وقت طلوع القمر، وأن موسى عَلَيْهِ السَّلَام سأل عن قبر يوسف عَلَيْهِ السَّلَام، فدلته امرأة عجوز من بني إسرائيل عليه، فاحتمل تابوته معهم، وكان يوسف عَلَيْهِ السَّلَام قد أوصى بذلك، أي: إذا خرج بنو إسرائيل من مصر أن يحملوه معهم». اهـ. ملخصاً.

الحق، فلم يزيدوا إلا عتوا ﴿أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾ بني إسرائيل. وفي قراءة^(١): بكسر النون ووصل همزة «أسر» من «سرى»، لغة في «أسرى»، أي: سر بهم ليلاً إلى البحر ﴿إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ﴾^(٥٣) يتبعكم فرعون وجنوده. فيلجئون^(٢) وراءكم البحر، فأنجيكم وأغرقهم^(٣).

﴿٥٣﴾ - ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ﴾ حين أخبر بسيرهم^(٤) ﴿فِي الْمَدَائِنِ﴾ قيل^(٥): كان له ألف مدينة واثنان عشر ألف قرية ﴿حَشِيرِينَ﴾^(٥٣) جامعين الجيش، قائلاً^(٦): ﴿٥٤﴾ - ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ﴾ طائفة ﴿قَلِيلُونَ﴾^(٥٤). قيل: كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً^(٧)، ومقدمة جيشه سبعمائة ألف^(٨)، فقللهم بالنظر إلى كثرة جيشه^(٩).

(١) قوله: (وفي قراءة...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو جعفر: بوصل الهمزة. فتكون النون مكسورة في الوصل. وقرأ الباقون: بقطع الهمزة. كما تقدم في الأعراف.

(٢) قوله: (فيلجئون). مضارع: ولج، أي: يدخلون.

(٣) وقوله: (فأنجيكم). بصيغة المضارع للمتكلم من «أنجي»، وكذلك (أغرقهم). بيان للوعد من الله تعالى لهم.

(٤) قوله: (حين أخبر). أي: أخبر فرعون بسير بني إسرائيل في الليل.

(٥) قوله: (قيل:...). ولم أجد هذا العدد معزواً، ولعل المفسر أشار به (قيل) إلى الضعف.

(٦) قوله: (قائلاً:...). قدره ليفيد أن جملة ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ...﴾ إلى ﴿حَذِرُونَ﴾^(٥٦) مقول لقول محذوف، وأنها من مقول فرعون.

(٧) قوله: (قيل: كانوا...). روى ابن جرير ذلك عن عبدالله بن مسعود، وأبي عبيدة بن عبدالله.

(٨) وقوله: (ومقدمة جيشه...). رواه ابن جرير عن قيس بن عباد.

(٩) وقوله: (فقللهم) أي: جعل فرعون بني إسرائيل قليلين، وإن كان عددهم أكثر من ستمائة ألف، وذلك بالنسبة إلى عدد جيوشه.

﴿٥٥﴾ - ﴿وَلَيْتُمْ لَنَا لَفَاطُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ فاعلون ما يغيظنا.

﴿٥٦﴾ - ﴿وَلِإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ متيقظون، وفي قراءة: «حَازِرُونَ»^(١): مستعدون.

﴿٥٧﴾ - قال تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ﴾ أي: فرعون وقومه من مصر، ليلحقوا موسى وقومه ﴿مِّن جَنَّتٍ﴾ بساتين كانت على جانبي النيل ﴿وَعُيُونٍ﴾ ﴿٥٧﴾ أنهار جارية في الدور من النيل.

﴿٥٨﴾ - ﴿وَكُنُوزٍ﴾ أموال ظاهرة من الذهب والفضة، وسميت كنوزاً؛ لأنه لم يعط حق الله تعالى منها ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿٥٨﴾ مجلس حسن للأمرء والوزراء يحفه أتباعهم.

﴿٥٩﴾ - ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: إخراجنا كما وصفنا^(٢) ﴿وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿٥٩﴾ بعد إغراق فرعون وقومه^(٣).

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وهشام، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿حَازِرُونَ﴾. والباقون: ﴿حَازِرُونَ﴾. ومعناها كما قال المفسر: «الحاذر»: اسم فاعل حذر يحذر، و«حذر» صيغة مبالغة، قال أبو عبيدة: «هما بمعنى واحد». وظاهر كلام المفسر هما بمعنيين متقاربين. نقل ابن جرير، عن ابن جريج: «حازرون: مؤدون معدون في السلاح والكراع». اهـ. وعن محمد بن قيس، قال: «كان مع فرعون ستمائة ألف حصان أدهم سوى ألوان الخيل». اهـ. ابن جرير.

(٢) قوله: (أي: إخراجنا) أفاد أن الجار والمجرور ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر لمبتدأ محذوف. وهو أحد الأوجه في الإعراب، ويمكن كونه مفعولاً مطلقاً نعتاً للمصدر، أي: إخراجاً كذلك الإخراج، وغير ذلك.

(٣) قوله: (بعد إغراق...). ظاهر الآية أن الله تعالى أورث بني إسرائيل كنوز مصر وأموال فرعون بعد هلاكه. نقل القرطبي عن الحسن وغيره: «رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه»، وقيل: المراد بالوراثة هنا: ما استعاروه من حلي آل فرعون بأمر الله تعالى. وقال القرطبي: «وكلا الأمرين حصل لهم والحمد لله». اهـ. =

- ﴿٦٠﴾ - ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ﴾ لحقوهم ﴿مُشْرِقِينَ﴾ ﴿٦٠﴾ وقت شروق الشمس.
- ﴿٦١﴾ - ﴿فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ﴾ أي: رأى كل منهما الآخر ﴿قَالَ أَصْحَبُ مُوسَى إِنَّا لَمَذْكُونُونَ﴾ ﴿٦١﴾ يدركنا جمع فرعون، ولا طاقة لنا به ^(١).
- ﴿٦٢﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿كَلَّا﴾ أي: لن يدركونا ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي﴾ بنصره ^(٢) ﴿سَيَهْدِينِ﴾ ﴿٦٢﴾ طريق النجاة.
- ﴿٦٣﴾ - قال تعالى: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾ فضربه ^(٣)

= قلت: ورجوع بني إسرائيل كلهم إلى مصر فيه إشكال؛ لأن إبلاغهم إلى الشام كان من رسالة موسى عَلَيْهِ السَّلَام، وقد وقعت لهم بعد مجاوزة مصر آيات كثيرة، كنزول المن والسلوى ونبع الماء من الحجر بضرب موسى عَلَيْهِ السَّلَام، وتظليل الغمام، ووقع كذلك عبادة العجل وغير ذلك، فلو ثبت رجوعهم إلى مصر فلعل ذلك لبعضهم، أو أنهم رجعوا بعد زمانٍ أي: بعد استقرارهم في الشام، وذلك بعد وفاة موسى عَلَيْهِ السَّلَام، والله أعلم.

(١) قوله: (ولا طاقة لنا). روى ابن جرير عن ابن عباس، قال: «لما انتهى موسى إلى البحر، وهاجت الرياح العاصف، فنظر أصحاب موسى خلفهم إلى الريح وإلى البحر أمامهم». اهـ. وعن السدي: «قالوا: اليوم يدركنا فرعون ويقتلنا، إنا لمذكرون، البحر بين أيدينا وفرعون من خلفنا». اهـ.

(٢) قوله: (بنصره). أفاد أن المعية هنا خاصة.

تنبيهان:

الأول: جملة ﴿سَيَهْدِينِ﴾ مستأنفة، أو بدل اشتغال من جملة ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي﴾، وليست جملة حالية؛ لأن السين لا تدخل في الجملة الحالية، وكذا سوف.

الثاني: قد فضل قول نبينا محمد ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠]، على قول سيدنا موسى عَلَيْهِ السَّلَام: ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي﴾؛ لأنه قدم ذكر اسم الله تعالى في كلام نبينا ﷺ.

(٣) قوله: (فضربه). أفاد أن في الكلام إيجاز حذف، وأن جملة ﴿فَأَنْفَلَقَ﴾ معطوفة على هذا المقدّر.

﴿فَأَنفَلَقَ﴾ فانشق اثني عشر فرقاً^(١) ﴿فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) الجبل الضخم^(٣)، بينها مسالك سلكوها، لم يتبلل منها سرج الراكب ولا لينده^(٤).

﴿٦٤﴾ - ﴿وَأَرْزَقْنَاهُ﴾ قربنا ﴿ثُمَّ﴾ هناك ﴿الْآخِرِينَ﴾^(٥) فرعون وقومه حتى سلخوا مسالكهم.

﴿٦٥﴾ - ﴿وَأَنجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ﴾^(٦) بإخراجهم من البحر على هيئته المذكورة.

﴿٦٦﴾ - ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ﴾^(٧) فرعون وقومه بإطباق البحر عليهم لما تم دخولهم في البحر وخروج بني إسرائيل منه.

﴿٦٧﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: إغراق فرعون وقومه ﴿لَّآيَةً﴾ عبرة لمن بعدهم ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٨) بالله^(٩)، لم يؤمن^(١٠) منهم غير آسية امرأة فرعون،

(١) قوله: (اثني عشر فرقاً). قاله ابن عباس. لأنهم كانوا اثني عشر سبطاً، لكل سبط طريق. وزاد السدي: «وصار فيه طاقات ينظر بعضهم إلى بعض، وقام الماء على حيله كالجدار وبعث الله الريح على قعر البحر فلفحته، فسار يبساً كوجه الأرض». اهـ. من ابن كثير.

(٢) قوله: (الجبل الضخم). فسر به ابن عباس، وابن مسعود، وقتادة، وغيرهم.

(٣) قوله: (سرج الراكب). السرج - بفتح السين وسكون الراء -: الرَّحْلُ، أي: ما يوضع على ظهر الدابة للركوب، وأكثر استعماله في الفرس، واللبد - بكسر اللام وسكون الباء -: ما يجعل على ظهر الفرس تحت السرج، ويطلق على البساط من الصوف.

(٤) قوله: (بالله). متعلق بـ ﴿مُؤْمِنِينَ﴾.

(٥) وقوله: (لم يؤمن...). ذكر ذلك القرطبي وغيره، وقال القرطبي: «إن آسية ابنة حزقيل المذكور».

وقول المفسر: (لم يؤمن...). ظاهر في أن الضمير في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ...﴾ =

وحزقيل مؤمن آل فرعون، ومريم بن ناموسى التي دلت على عظام يوسف عَلَيْهِ السَّلَام^(١).

﴿١٨﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزُ﴾ فانتقم من الكافرين بإغراقهم ﴿الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٨﴾ بالمؤمنين، فأنجاهم من الغرق.

﴿١٩﴾ - ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: كفار مكة ﴿نَبَأٌ﴾ خبر ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿١٩﴾، ويبدل منه.

﴿٧٠﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٧٠﴾.

﴿٧١﴾ - ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا﴾ صرحوا بالفعل^(٢) ليعطفوا عليه ﴿فَنَظَّلُهَا عَنْكَيْنَ﴾ ﴿٧١﴾ أي: نقيم نهارًا على عبادتها^(٣)، زادوه في الجواب افتخارًا به.

= عائد إلى قوم فرعون، وبذلك فسر القرطبي، ولكن قال ابن جرير: «وما كان أكثر قومك يا محمد مؤمنين». اهـ. أي: فالضمير عائد إلى أهل مكة، والله أعلم.

(١) قوله: (التي دلت...) يعني التي دلت على قبر يوسف عَلَيْهِ السَّلَام، وبذلك عبر القرطبي وغيره؛ لأن الأنبياء تبقى أجسادهم، ولا يأكلها التراب، فالتعبير بالعظام فيه شيء، ولكن فيما نقله القرطبي: «واستخرجوا عظام يوسف عَلَيْهِ السَّلَام». فلعن لفظ العظام كناية عن الجثة، والله أعلم.

(٢) قوله: (صرحوا بالفعل). الفعل: ﴿نَعْبُدُ﴾، صرحوا به مع أنه يكفي في الجواب أن يقولوا: ﴿أَصْنَامًا﴾، ولكن صرحوا بالفعل ليعطف عليه قولهم: ﴿فَنَظَّلُهَا﴾، وفي التصريح بالفعل أيضًا نوع افتخار منهم.

(٣) قوله: (أي: نقيم نهارًا)، تفسير لـ ﴿فَنَظَّلُهَا﴾. وهي من أخوات «كان»، اسمها: الضمير المستتر، وخبرها: ﴿عَنْكَيْنَ﴾، وتفيد «ظَلَّ» اتصاف الاسم بالخبر في النهار وكانوا يعبدونها بالنهار دون الليل، ففي الليل كانوا يعبدون الكواكب. نقله القرطبي بدون عزو، وفسر بقوله: «أي: نقيم على عبادتها، وليس المراد وقتًا معينًا». اهـ. كما روي عن ابن عباس: «الصلاة لأصنامهم».

- ﴿٧٢﴾ - ﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ﴾^(١) ﴿إِذْ﴾ حين ﴿تَدْعُونَ﴾ ﴿٧٢﴾.
- ﴿٧٣﴾ - ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ﴾ إن عبدتموهم ﴿أَوْ يَضُرُّونَ﴾ ﴿٧٣﴾ حكم إن لم تعبدوهم.
- ﴿٧٤﴾ - ﴿قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ أي: مثل فعلنا.
- ﴿٧٥﴾ - ﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٧٥﴾^(٢).
- ﴿٧٦﴾ - ﴿أَنْتُمْ﴾^(٣) ﴿وَأَبَاؤُكُمْ أَلَا تَقْدُمُونَ﴾ ﴿٧٦﴾.
- ﴿٧٧﴾ - ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ لا أعبدهم^(٤) ﴿إِلَّا﴾ لكن^(٥) ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ فإني أعبد.
- ﴿٧٨﴾ - ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ ﴿٧٨﴾^(٦) إلى الدين.
- ﴿٧٩﴾ - ﴿وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ﴾ ﴿٧٩﴾.

(١) ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ﴾ استفهام لتقرير الحجة، فنزعوا إلى مجرد التقليد بدون حجة في قولهم: ﴿بَلْ وَجَدْنَا﴾. ذكره القرطبي.

(٢) ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ بمعنى: أخبروني. له مفعولان: الأول: الاسم الموصول ﴿مَا﴾. والثاني: محذوف، هل هو جدير بالعبادة أو هل هو يملك النفع والضرر، كما يعلم من «إعراب القرآن» للدرويش. ويمكن كون المفعول الثاني جملة ﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي...﴾. والله أعلم. والاكْتِفَاءُ بالمفعولين جرياً على قول المعربين في الجملة، وإلا فلها ثلاثة مفاعيل بناء على أن معناها: أخبروني، الأول: ياء المتكلم، والثاني والثالث: المذكوران هنا، وقد تقدم في تفسير سورة الأنعام تفصيل ذلك الآية (٤٠).

(٣) ﴿أَنْتُمْ﴾: ضمير منفصل تأكيد للضمير المرفوع، أي: الواو في ﴿تَعْبُدُونَ﴾، جيء به لعطف ﴿وَأَبَاؤُكُمْ﴾ على ذلك الضمير.

(٤) وقوله: (لا أعبدهم). أشار به إلى أن المراد بالعداوة: ترك عبادتها والنفرة عنها، ولذلك وصف الجهاد بالعداوة، وقال القرطبي: «أنهم عدولي إن عبدتهم يوم القيامة». اهـ.

(٥) قوله: (لكن). أشار إلى أن الاستثناء منقطع.

(٦) النون في ﴿يَهْدِينِ﴾ وما بعدها نون الوقاية، وبعدها ياء المتكلم حذفت تخفيفاً.

﴿٨٠﴾ - ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ ﴿٨٠﴾.

﴿٨١﴾ - ﴿وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ﴾ ﴿٨١﴾.

﴿٨٢﴾ - ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ﴾ أرجو ﴿أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٨٢﴾ الجزء.

﴿٨٣﴾ - ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾ علماً^(١) ﴿وَالْحَقِّي بِالصَّنَدِ﴾ ﴿٨٣﴾ أي: النيين^(٢).

﴿٨٤﴾ - ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ﴾ ثناء حسناً^(٣) ﴿فِي الْآخِرِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ الذين يأتون

بعدي إلى يوم القيامة.

﴿٨٥﴾ - ﴿وَأَجْعَلْنِي مِنْ رِثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ﴾ ﴿٨٥﴾ أي: ممن يعطاها^(٤).

﴿٨٦﴾ - ﴿وَاعْفِرْ لِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِّينَ﴾ ﴿٨٦﴾ بأن تتوب عليه فتغفر له، وهذا قبل

أن يتبين له أنه عدو لله^(٥)، كما ذكر في سورة براءة.

(١) قوله: (علماً). نحوه روي عن ابن عباس، ومقاتل، فيما نقله القرطبي، وفسر ابن جرير: «نبوة»، وبها فسر الكلبي.

(٢) قوله: (النيين). بمثله فسر ابن جرير، وعن ابن عباس: «بأهل الجنة».

(٣) قوله: (ثناء حسناً). قاله مجاهد. وعن ابن عباس: «هو اجتماع الأمم عليه»، وعن ابن زيد: «هو الثناء وخلد المكانة بإجماع المفسرين». اهـ، ذكر ذلك القرطبي. وعلى هذا يكون «اللسان» من المجاز المرسل من إطلاق الآلة وإرادة ذي الآلة؛ لأن اللسان آلة للثناء، روى القرطبي عن مالك، قال: «لا بأس أن يجب الرجل أن يثني عليه صالحاً، ويرى في عمل الصالحين إذا قصد به وجه الله تعالى». اهـ. أي: لهذه الآية.

(٤) قوله: (أي: ممن يعطاها). أشار إلى أن الورثة هنا بمعنى الإعطاء، ويشير ابن جرير إلى أن الورثة: أن يعطى من منازل من هلك من المشركين من الجنة، وقد تقدم معنى ذلك. [المؤمنون: ١٠].

(٥) قوله: (وهذا قبل). أي: الدعاء له بالمغفرة قبل أن يتبين أنه عدو لله، كما تقدم في سورة براءة، أي: التوبة: ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَرُ لِزَهْرٍ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ...﴾ الآية (١١٤).

- ﴿٨٧﴾ - ﴿وَلَا تُخْزِنِي﴾ نفضحني ﴿يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ الناس .
- ﴿٨٨﴾ - قال تعالى فيه ^(١): ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ أحدًا ^(٢).
- ﴿٨٩﴾ - ﴿إِلَّا﴾ لكن ^(٣) ﴿مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ ﴿٨٩﴾ من الشرك والنفاق ^(٤)، وهو قلب المؤمن، فإنه ينفعه ذلك.
- ﴿٩٠﴾ - ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ﴾ قربت ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٩٠﴾ فيرونها.
- ﴿٩١﴾ - ﴿وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ﴾ أظهرت ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ الكافرين.
- ﴿٩٢﴾ - ﴿وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٩٢﴾.
- ﴿٩٣﴾ - ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره من الأصنام ﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُمُ﴾ بدفع العذاب عنكم ﴿أَوْ يَنْصُرُونَ﴾ ﴿٩٣﴾ بدفعه عن أنفسهم؟ لا ^(٥).

(١) قوله: (قال تعالى:....). أشار به إلى أن ما بعده من الآيات ليس من مقول إبراهيم عليه السلام وظاهر كلام ابن جرير، وابن كثير، والقرطبي، والبيضاوي، وغيرهم أنه من مقوله، وذكر الوجهين الصاوي، وعلى كلا التقديرين ﴿يَوْمَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ يُبْعَثُونَ﴾ وهو منصوب مضاف إلى جملة ﴿لَا يَنْفَعُ﴾.

(٢) وقوله: (أحدًا) قدره ليكون مفعولاً به لـ ﴿لَا يَنْفَعُ﴾.

(٣) قوله: (لكن). يشير إلى أن الاستثناء منقطع، فالمعنى: لا ينفع أحدًا المال والبنون، لكن القلب السليم من الشرك والنفاق هو الذي ينفع، وليس القلب السليم من جنس المال والبنين، وعلى هذا لا غبار في كلام المفسر، خلافاً لمن اعترض بأنه كلامه متناقض.

(٤) قوله: (من الشرك...). كما قال ابن زيد: «سليم من الشرك، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد». اهـ.

(٥) قوله: (لا) جواب للاستفهام: ﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُمُ﴾.

- ١٤- ﴿فَكَبِجُوا﴾ ألقوا^(١) ﴿فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾^(٢).
- ١٥- ﴿وَجُودُ إِلَيسَ﴾ أتباعه ومن أطاعه من الجن والإنس ﴿أَجْعُونَ﴾^(٣).
- ١٦- ﴿قَالُوا﴾ أي: الغاؤون ﴿وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾^(٤) مع معبوديهم.
- ١٧- ﴿تَاللَّهِ إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف^(٥)، أي: إنه ﴿كُنَّا لِنَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٦) بين.
- ١٨- ﴿إِذْ﴾ حيث^(٧) ﴿سُئِلَكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٨) في العبادة^(٩).
- ١٩- ﴿وَمَا أَضَلَّنَا﴾ عن الهدى ﴿إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾^(١٠) أي: الشياطين أو أولونا الذين اقتدينا بهم^(١١).

(١) قوله: (ألقوا). قال ابن زيد: «طرحوا»، وابن عباس: «فجمعوا فيها»، ومجاهد: «دهوروا»، ومقاتل: «قذفوا»، والمعنى واحد كما قال القرطبي.

(٢) ﴿وَالْغَاوُونَ﴾ هنا قال مجاهد وغيره: «الشياطين»، وقال السدي: «الآلهة». و﴿هُمْ﴾ تأكيد للواو.

(٣) قوله: (واسمها محذوف). الأكثر في «إن» المخففة إهمالها عن العمل، وعلى هذا فلا حاجة لتقدير الاسم، وإذا أهملت وجبت اللام بعدها فرقاً بين المخففة والنافية، وهي هنا اللام في ﴿لِنَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾، وقد مر بنا نحو هذا.

(٤) قوله: (حيث). لعله أشار به إلى أن ﴿إِذْ﴾ هنا ظرف وليست حرف تعليل، وهي ظرف لكونهم في ضلال مبين، و(حيث) في الأصل ظرف مكان، و﴿إِذْ﴾ ظرف زمان، وتأتي «إِذْ» حرف تعليل.

(٥) وقوله: (في العبادة). أي: عبدوهم، وإن لم يعتقدوا أن معبوداتهم خلقتهم، فأخلوا توحيد الألوهية.

(٦) قوله: (أي: الشياطين) ذكر المفسر تفسيرين للمراد بالمجرمين ههنا: الشياطين الذين زينوا لهم الكفر، وآباؤهم الذين قلدوهم في الشرك، وبهما فسر القرطبي وغيره، وروى ابن جرير والقرطبي عن عكرمة: «إيليس وابن آدم القاتل، هما أول من سن الكفر والقتل وأنواع المعاصي».

- ﴿١٠٠﴾ - ﴿فَمَالَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ ﴿١٠٠﴾ كما للمؤمنين من الملائكة والنبين والمؤمنين.
- ﴿١٠١﴾ - ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ ﴿١٠١﴾ أي: يهمله أمرنا.
- ﴿١٠٢﴾ - ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ رجعة إلى الدنيا ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٠٢﴾، «لو» هنا للتمني^(١)، و«نكون» جوابه^(٢).
- ﴿١٠٣﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من قصة إبراهيم وقومه ﴿لَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٠٣﴾.
- ﴿١٠٤﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٠٤﴾.
- ﴿١٠٥﴾ - ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيَّ الْأُمْسَلِينَ﴾ ﴿١٠٥﴾ بتكذيبهم له^(٣)؛ لاشتراكهم في المجيء بالتوحيد، أو لأنه لطول لبثه فيهم كأنه رسل. وتأنيث «قَوْمٌ» باعتبار معناه^(٤)، وتذكيره باعتبار لفظه.

(١) قوله: (للتمني). قال بعض المعربين: إذا كانت ﴿لَوْ﴾ للتمني فجملة ﴿أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ في تأويل مصدر منصوب بفعل «أتمنى» الذي نابت عنه ﴿لَوْ﴾، ويجوز كون ﴿لَوْ﴾ شرطية فيها معنى التمني، و﴿أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ فاعل لفعل محذوف فعل الشرط. والتقدير: لو ثبت أن لنا كرامة. و﴿فَنَكُونُ﴾ جواب الشرط، أو دال على الجواب.

(٢) وقول المفسر: (نكون). جواب. أي: جواب «لو» التمنية، وهو فعل منصوب بـ«أن» مضمرة وجوباً؛ لأنه واقع بعد الفاء الجوابية، وقد سبقها التمني.

(٣) قوله: (بتكذيبهم له). توجيه لكون تكذيبهم نوحاً عَلَيْهِ السَّلَامُ تكذيباً لجميع المرسلين. إما لأن جميعهم لما اشتركوا في المجيء بالتوحيد فكان تكذيب واحد منهم تكذيباً للجميع، أو لأن نوحاً عَلَيْهِ السَّلَامُ لما طال مكثه فيهم فكانه رسل، لا رسول واحد.

(٤) قوله: (وتأنيث...). أي في قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ﴾ بتاء التأنيث؛ لأن «القوم» وسائر أسماء الجموع يجوز تذكير الفعل معها باعتبار لفظها وتأنيثه باعتبار معناها، أي: بتأويلها: جماعة.

- ﴿١٠٦﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُّ أَخُوهُمْ﴾ ﴿نَسَبًا﴾^(١) ﴿نُوحٌ أَلَّا نَنْقُوتَ﴾ ﴿١٠٦﴾ ﴿اللَّهُ﴾.
- ﴿١٠٧﴾ - ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٠٧﴾ ﴿عَلَى تَبْلِيغٍ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ﴾.
- ﴿١٠٨﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٠٨﴾ ﴿فِي مَا أَمَرَكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ﴾.
- ﴿١٠٩﴾ - ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ ﴿عَلَى تَبْلِيغِهِ﴾ ﴿مِنْ أَجْرٍ إِنْ﴾ ﴿مَا﴾ ﴿أَجْرِي﴾ ﴿أَي: ثَوَابِي﴾
﴿إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٠٩﴾.
- ﴿١١٠﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١١٠﴾ ﴿كَرَرَهُ تَأْكِيدًا﴾.
- ﴿١١١﴾ - ﴿﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ﴾ ﴿نَصَّدَّقُ﴾ ﴿لَكَ﴾ ﴿لِقَوْلِكَ﴾^(٣) ﴿وَاتَّبَعَكَ﴾^(٤)﴾. ﴿وَفِي قِرَاءَةِ: «وَأَتَّبَعَكَ» جَمْع تَابِع، مَبْتَدَأُ «الْأَرْذَلُونَ﴾ ﴿السَّفَلَةُ كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَاكِفَةِ﴾.
- ﴿١١٢﴾ - ﴿قَالَ وَمَا عَلِمِي﴾ ﴿أَي: لَا عِلْمَ لِي﴾^(٥) ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١١٢﴾.

(١) قوله: (نسبًا). أي: الأخوة هنا في النسب لا في الدين.

(٢) ﴿وَأَطِيعُوا﴾ النون للوقاية، وبعدها ياء المتكلم محذوفة تخفيفًا.

(٣) قوله: (لقولك). أفاد تقدير مضاف، وأن الإيمان إذا عدّي باللام يراد به قبول القول كما تقدم في التوبة (٦١).

(٤) قوله: ﴿وَاتَّبَعَكَ﴾ بالفعل الماضي من الاتباع، هذه قراءة الجمهور غير يعقوب، فقرأ: ﴿وَأَتَّبَعَكَ﴾ جمع تابع، بوزن أفعال. كما قال المفسر. والواو فيه للحال، وعلى قراءة الجمهور تقدّر بعد الواو «قد»؛ لأن الجملة الحالية إذا كانت فعلية فعلها ماضٍ وجب دخول «قد» عليه لفظًا أو تقديرًا، كما تقدم نظير ذلك، وعلى قراءة يعقوب: الجملة اسمية، وهي حال أيضًا. الحاكّة: جمع حائك، وهو من ينسج القماش. والأساكفة: جمع إسكاف، وهو من يصنع الأحذية ويصلحها.

(٥) قوله: (أي: لا علم لي). أشار به إلى أن الاستفهام بمعنى: النفي، و«ما» استفهامية بمعنى: النفي في محل رفع مبتدأ، و﴿عَلِمِي﴾: خبر، أو بالعكس. وفي بعض النسخ: (أيُّ علم لي) بدلًا من (أي: لا علم لي).

﴿١١٣﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي﴾ فيجازيهم ﴿لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ ﴿١١٣﴾ تعلمون ذلك ما عبدتموهم ^(١).

﴿١١٤﴾ - ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿١١٥﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿١١٥﴾ بين الإنذار.

﴿١١٦﴾ - ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ﴾ عما تقول لنا ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ ﴿١١٦﴾ بالحجارة أو بالشم ^(٢).

﴿١١٧﴾ - ﴿قَالَ﴾ نوح: ﴿رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ ﴿١١٧﴾ ^(٣).

﴿١١٨﴾ - ﴿فَأَفْتَحْ يَبْنَى وَيَنْهَمْ فَتَحًا﴾ أي: احكم ﴿وَيَجْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١٨﴾.

﴿١١٩﴾ - قال تعالى: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَاحِ الْمَشْحُونِ﴾ ﴿١١٩﴾ المملوء من الناس والحيوان والطير.

﴿١٢٠﴾ - ﴿ثُمَّ أَعْرِفْنَا بَعْدُ﴾ بعد إنجائهم ^(٤) ﴿الْبَاقِينَ﴾ ﴿١٢٠﴾ من قومه.

(١) قوله: (ما عبدتموهم). قدره جواباً لـ ﴿لَوْ﴾. وفي بعض النسخ: (ما عيرتموهم).

(٢) قوله: (بالحجارة). ذكر تفسيرين في معنى الرجم هنا، فعن قتادة: «الرجم بالحجارة»، وعن السدي: «بالشم»، فالمعنى: من المشتمين، وقال ابن عباس، ومقاتل: «من المقتولين». فالرجم هنا بمعنى: القتل على هذا القول. وقال الثمالي: «كل مرجومين في القرآن فهو القتل إلا في مريم: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ [مريم: ٤٦]، أي: لأسبنك». اهـ. نقله القرطبي بعد ذكر الأقوال السابقة.

(٣) ﴿كَذَّبُونِ﴾ النون للوقاية وبعدها ياء المتكلم محذوفة.

(٤) قوله: (بعد إنجائهم). أفاد به أن ﴿بَعْدُ﴾ مبني على الضم في محل نصب ظرف، وإنما بني لحذف المضاف إليه ونية معناه، وقدر المضاف إليه المحذوف بقوله: (بعد إنجائهم).

- ﴿١٢١﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٢١﴾ .
- ﴿١٢٢﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٢٢﴾ .
- ﴿١٢٣﴾ - ﴿كَذَبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٢٣﴾ .
- ﴿١٢٤﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا نُنْقُونَ﴾ ﴿١٢٤﴾ .
- ﴿١٢٥﴾ - ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٢٥﴾ .
- ﴿١٢٦﴾ - ﴿فَأَنقُزُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٢٦﴾ .
- ﴿١٢٧﴾ - ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ﴾ ما ﴿أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٢٧﴾ .
- ﴿١٢٨﴾ - ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ﴾ مكان مرتفع ^(١) ﴿ءَايَةً﴾ بناءً علماً للمارة ^(٢) ﴿تَعْبَثُونَ﴾ ^(٣) بمن يمر بكم ، وتسخرون منهم ، والجملة حال من ضمير «تَبْنُونَ» ^(٤) .
- ﴿١٢٩﴾ - ﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ﴾ للماء تحت الأرض ^(٥) ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ كأنكم ^(٦) ﴿تَخْلُدُونَ﴾ ^(٧) فيها لا تموتون .

(١) قوله: (مكان مرتفع). وبمثله فسر ابن عباس في رواية، قال: «بكل شرف»، وفسر به كذلك ابن جرير وغيره. وعن مجاهد، وقتادة: «طريق»، وروي ذلك عن ابن عباس أيضاً. وفيه لغتان: فتح الراء وكسره، ذكره الثعالبي.

(٢) قوله: (بناءً). روي عن مجاهد. كما فسر به ابن جرير، وابن كثير، وغيرهما.

(٣) قوله: (بمن يمر بكم). ذكره القرطبي وجهاً بدون عزو، وقال ابن كثير: «أي: عبثاً بدون احتياج بل لمجرد اللعب واللهو وإظهار القوة، ولذا أنكر عليهم نبيهم»، ونقل القرطبي عن الكلبي: «إنه عبث العشارين بأموال من يمر بهم». اهـ. أي: أخذ أموال المارين، العُشر ونحوه.

(٤) قوله: (والجملة) أي: ﴿تَعْبَثُونَ﴾ ^(٨) .

(٥) قوله: (للماء). قاله قتادة، والزجاج. وعن مجاهد: «قصور مشيدة»، واختار ابن جرير احتمال كونها مراداً.

(٦) قوله: (كأنكم). قاله ابن عباس. وفسر به ابن جرير.

- ﴿١٣٠﴾ - ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ﴾ بضرب أو قتل ^(١) ﴿بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ ﴿١٣٠﴾ من غير رأفة.
- ﴿١٣١﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في ذلك ﴿وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٣١﴾ فيما أمرتكم به.
- ﴿١٣٢﴾ - ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ﴾ أنعم عليكم ﴿بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٣٢﴾.
- ﴿١٣٣﴾ - ﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمٍ وَبَيْنَ﴾ ﴿١٣٣﴾ ^(٢).
- ﴿١٣٤﴾ - ﴿وَحَنَّتْ﴾ بساتين ﴿وَعُيُونٍ﴾ ﴿١٣٤﴾ أنهار.
- ﴿١٣٥﴾ - ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٣٥﴾ في الدنيا والآخرة إن عصيتموني.
- ﴿١٣٦﴾ - ﴿قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا﴾ مستو عندنا ^(٣) ﴿أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ ﴿١٣٦﴾ أصلاً ^(٤)، أي: لا نرعوِي لوعظك ^(٥).

(١) قوله: (بضرب أو قتل). ذكر نحوه ابن عباس، ومجاهد، قال القرطبي في معنى ﴿جَبَّارِينَ﴾: «فعلتم ذلك ظلماً»، وهو لازم لقول المفسر: (من غير رأفة).

تنبية: جملة ﴿بَطَشْتُمْ﴾ الأولى شرط، والثانية جواب، ولما قيدت الثانية بالحال ﴿جَبَّارِينَ﴾ تبايرت الجملتان، وإلا فلا يكون الشرط والجواب شيئاً واحداً، كما هو واضح. والله أعلم.

(٢) ﴿أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمٍ...﴾. الجملة بدل بعض من الجملة التي قبلها، فلذا لم تعطف لكمال الاتصال بينهما.

(٣) قوله: (مستو عندنا). أفاد أن ﴿سَوَاءٌ﴾ مصدر بمعنى اسم الفاعل، وإعرابه وإعراب ما بعده كما تقدم في ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ...﴾ [البقرة: ٦].

(٤) قوله: (أصلاً). أخذ هذا المعنى من الجملة ﴿لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ﴾ ﴿١٣٦﴾ فهو أبلغ من «أم لم تعظ».

(٥) وقوله: (لا نرعوِي). أي: لا ننفك ولا ننزجر. وهو مضارع: ارعوى، أصله: ارعَو من باب «افعلَّ».

(١٣٧) - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا﴾ الذي خَوَّفْتَنَا بِهِ ﴿لَا خَلْقُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾ أي: اختلاقهم وكذبهم^(١)، وفي قراءة: بضم الخاء واللام، أي: ما هذا الذي نحن عليه من إنكار للبعث إلا خلق الأولين، أي: طبيعتهم وعاداتهم.

(١٣٨) - ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ﴿١٣٨﴾.

(١٣٩) - ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ بالعذاب ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ في الدنيا بالريح^(٢) ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾^(٣).

(١٤٠) - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٤٠﴾.

(١٤١) - ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٤١﴾^(٤).

(١٤٢) - ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٤٢﴾.

(١٤٣) - ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٤٣﴾.

(١) قوله: (أي: اختلاقهم...) هذا التفسير لـ ﴿خَلَقُ﴾: بفتح الخاء وسكون اللام، كما فسر بنحوه ابن مسعود، وعلقمة. والإشارة تكون إلى الذي جاء به هود عليه السلام. قرأ به: غير نافع، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، وخلف. وهؤلاء قرأوا: ﴿خُلِقُ﴾: بضم الخاء واللام. فالمعنى: طبيعتهم وعاداتهم. كما ذكر المفسر. وبنحوه ورد التفسير عن ابن عباس، قال: «دين الأولين» فالإشارة إلى ما هم عليه من الإنكار أو إلى الذي أنكر عليهم نبيهم من البنيان والبطش، كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (بالريح). كما صرح بذلك في آيات.

(٣) ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾. ذكر القرطبي: «قال بعضهم: أسلم معه ثلاثمائة ألف ومثون، وهلك باقيهم». اهـ.

(٤) قصة ثمود تقدمت بشيء من التفصيل في الأعراف (٧٣) وما بعدها. كما تقدم فيها قصة عاد وغيرهم.

- ﴿١٤٤﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾. ﴿١٤٤﴾
- ﴿١٤٥﴾ - ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ﴾ ما ﴿أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٤٥﴾.
- ﴿١٤٦﴾ - ﴿أَتَتَرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا﴾ من الخيرات ﴿ءِإِمْنِينَ﴾ ﴿١٤٦﴾.
- ﴿١٤٧﴾ - ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿١٤٧﴾.
- ﴿١٤٨﴾ - ﴿وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ ﴿١٤٨﴾ لطيف لَيْنٌ ^(١).
- ﴿١٤٩﴾ - ﴿وَتَنَحُّتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْتَا فَرِهِينَ﴾ ﴿١٤٩﴾ بطرين ^(٢)، وفي قراءة: «فَرِهِينَ»:
- حاذقين.

- ﴿١٥٠﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٥٠﴾ فيما أمرتكم به.
- ﴿١٥١﴾ - ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿١٥١﴾ ^(٣).
- ﴿١٥٢﴾ - ﴿الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمعاصي ﴿وَلَا يَصْلِحُونَ﴾ ﴿١٥٢﴾ بطاعة الله.

(١) قوله: (لطيف). روي عن عكرمة، قال: «الهضم: الرطب اللين». وعن ابن عباس: «أينع وبلغ فهو هضم، أي: البانع النضيج»، وذكر النخل بعد الجنات يحتمل كونه من ذكر الخاص بعد العام، أو يراد بالجنات غير النخل، ذكرهما القرطبي.

(٢) قوله: (بطرين). تفسير: ﴿فَرِهِينَ﴾: جمع فَرِه، صيغة مبالغة، روي عن قتادة: «فرهين: معجبين بصنيعكم»، وعن مجاهد: «شrehين»، وهذه قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، ويعقوب. وقرأ الباقون: بصيغة اسم الفاعل: ﴿فَرِهِينَ﴾: ومعناه: حاذقين، كما قال المفسر، روي عن ابن عباس وغيره.

(٣) ﴿أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ﴾ ﴿١٥١﴾. قال البلاغيون: فيه نوع مجاز عقلي، والأصل: ولا تطيعوا المسرفين في أمرهم، فنسب الفعل إلى غير المفعول به الحقيقي، أي: علق الفعل ﴿وَلَا تُطِيعُوا﴾ بغير المفعول به الحقيقي.

﴿١٥٣﴾ - ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ ﴿١٥٣﴾ الذين سَحَرُوا كثيرًا حتى غلب على عقولهم ^(١).

﴿١٥٤﴾ - ﴿مَا أَنْتَ﴾ أيضًا ﴿لَا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿١٥٤﴾ في رسالتك.

﴿١٥٥﴾ - ﴿قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ﴾ نصيب من الماء ﴿وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾ ﴿١٥٥﴾.

﴿١٥٦﴾ - ﴿وَلَا تَمْسُوهُا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٥٦﴾ بعظم العذاب.

﴿١٥٧﴾ - ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أي: عقرها بعضهم برضاهم ﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ ﴿١٥٧﴾ على عقرها.

﴿١٥٨﴾ - ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ الموعود به فهلكوا ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٥٨﴾.

﴿١٥٩﴾ - ﴿وَلِإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَرِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٥٩﴾.

﴿١٦٠﴾ - ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطُ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٦٠﴾.

﴿١٦١﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ ﴿١٦١﴾ ^(٢).

(١) قوله: (الذين سَحَرُوا كثيرًا). أخذ معنى الكثرة من صيغة التفعيل: ﴿الْمُسَحَّرِينَ﴾ اسم مفعول: «سَحَر» المشدد العين. ويراجع الآيات (٧٣) وما بعدها في سورة الأعراف.

(٢) ﴿أَخُوهُمْ﴾. تقدم في سورة الأعراف [الآية: ٨٠ وما بعدها]: أن لوطاً عَلَيْهِ السَّلَام ابن أخي إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام، كان آمن به، وأرسل إلى سدوم. فليس لوط عَلَيْهِ السَّلَام ناشئاً منهم، فإطلاق الأخ هنا باعتبار الصحبة وإرساله إليهم، وكان أهل سدوم يأتون بالفاحشة التي لم يسبقهم فيها أحد، وهي: إتيان أدبار الرجال. كما تقدم.

- ﴿١٦٢﴾ - ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٦٢﴾ .
- ﴿١٦٣﴾ - ﴿فَأَنفِقُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٦٣﴾ .
- ﴿١٦٤﴾ - ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ﴾ ما ﴿أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٤﴾ .
- ﴿١٦٥﴾ - ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦٥﴾ أي: من الناس .
- ﴿١٦٦﴾ - ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: أقبالهن^(١) ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ ﴿١٦٦﴾ متجاوزون الحلال إلى الحرام .
- ﴿١٦٧﴾ - ﴿قَالُوا لَنْ نَمُوتَ نَحْنُ نَمُوتُ﴾ عن إنكارك علينا ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾ ﴿١٦٧﴾ من بلدتنا^(٢) .
- ﴿١٦٨﴾ - ﴿قَالَ﴾ لوط: ﴿إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْفَالِينَ﴾ ﴿١٦٨﴾ الْمُبْغِضِينَ^(٣) .
- ﴿١٦٩﴾ - ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٦٩﴾ أي: من عذابه^(٤) .
- ﴿١٧٠﴾ - ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٧٠﴾ .
-
- (١) قوله: (أي: أقبالهن). جمع قُبُل: أي الفرج. فسر كذلك مجاهد وغيره فيما رواه ابن جرير، فهو تفسير لـ ﴿مَا﴾، فتكون ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ حالاً من ﴿مَا﴾. كما يصح كونها تبعيضية.
- (٢) قوله: (من بلدتنا). هددوا بالإخراج؛ لأنه لم يكن منهم.
- (٣) قوله: (المبغضين). ﴿الْفَالِينَ﴾: اسم فاعل من «قلى، يقلى، قَلَى، وقلاء» فهو قالٍ. وفي ﴿قَالَ﴾ ﴿الْفَالِينَ﴾. نوع من الجناس.
- (٤) قوله: (أي: من عذابه). كذلك فسر ابن جرير وغيره. ففيه تقدير مضاف، قال ابن جرير: «فاستغاث لوط حين توعدته قومه بالإخراج من بلدهم إن هو لم ينته من نهيمهم عن ركوب الفاحشة، فقال: ﴿رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي﴾ من عقوبتك إياهم على ما يعملون من إتيان الذكران». اهـ.

- (١٧١) - ﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾ امرأته ﴿فِي الْغَيْرِينَ﴾ (١٧١) ﴿الْبَاقِينَ أَهْلَكْنَاهَا﴾.
- (١٧٢) - ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ﴾ (١٧٢) ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾.
- (١٧٣) - ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ حجارة من جملة الإهلاك^(١) ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾ (١٧٣) ﴿مَطَرَهُمْ﴾.
- (١٧٤) - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٧٤).
- (١٧٥) - ﴿وَإِنَّ رَيْكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ (١٧٥).
- (١٧٦) - ﴿كَذَّبَ أَحْصَبُ لَيْكَةٍ﴾، وفي قراءة^(٢): بحذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام وفتح الهاء، وهي غيضة^(٣) شجر قرب مدين ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧٦).

- (١) قوله: (من جملة الإهلاك). أي: إمطار الحجارة نوع من الهلاك النازل بهم، وكان من الإهلاك قلب قريتهم ظهرًا لبطن كما تقدم في هود: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهَا﴾ [الحجر: ٧٤].
- (٢) قوله: (وفي قراءة: ...). أي: ليكة. وهي قراءة نافع، وابن كثير، وابن عامر، وأبي جعفر. وقرأ الباقر: الأيكة، بـ«ال» وكسر التاء. وقول المفسر: وفتح الهاء يعني: تاء التأنيث وسماها هاءً لقلبها هاءً عند الوقف، وهي تسمية شائعة.
- (٣) قوله: (وهي غيضة). تفسير الأيكة. وبه فسر ابن عباس، والغيضة: الشجر الملتف، والأيكة واحد الأيك، بمعنى: الشجر الملتف. ذكره ابن جرير. وعن ابن عباس في رواية: «الأيكة: مجمع الشجر». اهـ. وروى ابن جرير عن ابن زيد، قال: «الأيكة: الشجر، بعث الله شعباً إلى قومه من أهل مدين، وإلى أهل البادية، قال: وهم أصحاب ليكة، وليكة والأيكة واحد». اهـ. وقال القرطبي: «الأيكة: الشجر الملتف، وليكة: اسم القرية». وعلى هذا يكون «ليكة» بوزن «ليلة» اسم القرية منع من الصرف للعلمية والتأنيث، أما على ما قاله المفسر من أنه بنقل حركة الهمزة؛ ففيه إشكال؛ لأنه تكون الكلمة مجرورة بالكسرة على هذا، ولعل المفسر أخذه من البيضاوي.

- ﴿١٧٧﴾ - ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾ لم يقل أخوهم؛ لأنه لم يكن منهم ^(١) ﴿أَلَا نُنْقِوُكُمْ﴾ ﴿١٧٧﴾.
- ﴿١٧٨﴾ - ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿١٧٨﴾.
- ﴿١٧٩﴾ - ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿١٧٩﴾.
- ﴿١٨٠﴾ - ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ﴾ ما ﴿أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٨٠﴾.
- ﴿١٨١﴾ - ﴿أَوْفُوا بِالْكَيْلِ﴾ أتموه ^(٢) ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ ﴿١٨١﴾ الناقصين.
- ﴿١٨٢﴾ - ﴿وَرِثُوا بِالْقِسْطِ السَّيِّئِ﴾ الميزان السوي. ﴿١٨٢﴾.
- ﴿١٨٣﴾ - ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ لا تنقصوهم من حقهم شيئاً ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ ﴿١٨٣﴾ بالقتل وغيره، من «عثي» ^(٣) بكسر المثلثة: أفسد و«مُفْسِدِينَ»: حال مؤكدة لمعنى عاملها ^(٤) «تَعْتُوا».

﴿١٨٤﴾ - ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ﴾ الخليفة ^(٥) ﴿الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٨٤﴾.

= ويمكن توجيه ذلك بأن الكلمة أشبهت «ليكة» في النطق والخط، فمنع من الصرف، وإن كان أصلها بـ«ال»، أو أن أصل «ليكة» كان «الأيكة»، والله أعلم.

(١) قوله: (لم يكن منهم). أي: أصحاب الأيكة، بل كان من مدين.

(٢) قوله: (أتموه). بصيغة الأمر.

(٣) قوله: (من «عثي») أي: ﴿وَلَا تَعْتُوا﴾: صيغة نهي من: عَثِيَ بكسر التاء المثلثة كرضي يرضى. معناه: أفسد.

(٤) وقوله: (حال مؤكدة...). وهي التي لا تفيد معنى جديداً بل تؤكد معنى العامل، والعامل هنا: ﴿وَلَا تَعْتُوا﴾، وذلك واضح. وضد المؤكدة تسمى مؤسسه، بصيغة اسم الفاعل، أي: المفيدة لمعنى جديد، وللحال تقاسيم ذكرنا أهمها في «الثنائيات».

(٥) قوله: (الخليفة). ذكره مجاهد. وهي بمنعنى الخلق، كما فسر به ابن عباس. نقل القرطبي عن الهروي: «الجلبة والجبلة، والجبل والجبل لغات، وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس». اهـ.

﴿١٨٥﴾ - ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ ﴿١٨٥﴾.

﴿١٨٦﴾ - ﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَإِنْ﴾ مخففة من الثقيلة ^(١)، واسمها محذوف، أي: إنه ﴿نَظْنُكَ لِمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿١٨٦﴾.

﴿١٨٧﴾ - ﴿فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾ بسكون السين وفتحها ^(٢)، قطعاً ﴿مِّنَ السَّمَاءِ﴾ إن كنت من الصادقين ﴿١٨٧﴾ في رسالتك.

﴿١٨٨﴾ - ﴿قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨٨﴾ فيجازيكم به.

﴿١٨٩﴾ - ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ هي سحابة ^(٣) أظلمتهم بعد حرِّ

(١) قوله: (مخففة...). كما تقدم ذلك مراراً. وأن المفسر جرى على أن «إن» المخففة تعمل، والأكثر الإهمال.

(٢) قوله: (بسكون...). قراءة الجمهور، وقرأ حفص: ﴿كِسْفًا﴾: بفتح السين، وكلاهما جمع: كِسْفَةٌ بمعنى القطعة. والفاء في ﴿فَأَسْقِطْ﴾ الفاء الفصيحة.

(٣) قوله: (هي سحابة). ما ذكره المفسر مروياً عن ابن عباس، وقتادة، وغيرهما. قال قتادة فيما روى ابن جرير: «بُعْثَ شُعَيْبٌ إِلَى أَمْتَيْنِ: إِلَى قَوْمِهِ أَهْلَ مَدْيَنَ، وَإِلَى أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ، وَكَانَتِ الْأَيْكَةُ مِنْ شَجَرٍ مُّلتَفٍّ، فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَعْذِبَهُمْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَرًّا شَدِيدًا، وَرَفَعَ لَهُمُ الْعَذَابَ كَأَنَّهُ سَحَابَةٌ، فَلَمَّا دَنَتْ مِنْهُمْ خَرَجُوا إِلَيْهَا رَجَاءً بِرَدِّهَا، فَلَمَّا كَانُوا تَحْتَهَا مَطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا، قَالَ: فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾». اهـ. وتقدم في سورة الأعراف قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ...﴾ [٩١]، وفي هود: ﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ...﴾ [٩٤]. وتقدم في تفسير سورة الأعراف قول ابن كثير: «أَخَذْتَهُمْ صَيْحَةً مِنَ السَّمَاءِ وَرَجْفَةً مِنَ الْأَرْضِ شَدِيدَةً مَعَ مَا أَصَابَهُمْ عَذَابُ الظُّلَّةِ». اهـ. أي: أخذهم ثلاثة أنواع من العذاب: الصيحة والرجفة وعذاب الظلة، نعوذ بالله من عذابه.

شديد أصابهم فأمطرت عليهم نارًا فاحترقوا ﴿إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (١٨٨).

﴿١٩٠﴾ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٩٠).^(١)

﴿١٩١﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (١٩١).

﴿١٩٢﴾ - ﴿وَلَهُنَّ﴾ أي: القرآن^(٢) ﴿لَنَنْزِلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٩٢).

﴿١٩٣﴾ - ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (١٩٣) جبريل.

﴿١٩٤﴾ - ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ (١٩٤).

﴿١٩٥﴾ - ﴿يَلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾ (١٩٥) بين^(٣)، وفي قراءة^(٤): بتشديد «نَزَلَ»، ونصب

«الرُّوح»، والفاعل الله.

﴿١٩٦﴾ - ﴿وَلَهُنَّ﴾ أي: ذكر القرآن المنزل على محمد^(٥) ﴿لَفِي زُبُرٍ﴾ كتب

(١) قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٩٠). قال القرطبي: «قيل: آمن بشعيب من الفتيتين

تسعمائة نفر». اهـ.

(٢) قوله: (أي: القرآن). أفاد أن الضمير راجع إلى القرآن المعلوم من أول السورة. أي في

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ...﴾.

(٣) قوله: (بين). أفاد أن ﴿مُبِينٍ﴾ هنا لازم. والجار والمجرور ﴿يَلِسَانٍ﴾ متعلق بـ ﴿نَزَلَ﴾،

ويحتمل تعلقه بـ ﴿الْمُنذِرِينَ﴾. قاله البيضاوي.

(٤) وقوله: (وفي قراءة:...). قرأ بالثلاثي المجرد: ﴿نَزَلَ﴾ ورفع ﴿الرُّوحُ﴾: نافع، وابن كثير،

وأبو جعفر، وأبو عمرو، وحفص. وقرأ بتشديد الزاء ونصب ﴿الرُّوحُ﴾: الباقون.

ووجهها واضح كما ذكره المفسر.

(٥) قوله: (أي: ذكر القرآن). أفاد أن المراد بالضمير هنا أي: ﴿وَلَهُنَّ﴾ ذكر القرآن، لا القرآن

نفسه بخلاف الضمير في ﴿وَلَهُنَّ لَنَنْزِلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٩٢)؛ فالمراد القرآن نفسه، فيكون في =

﴿الْأَوَّلِينَ﴾ (١١٦) كالتوراة والإنجيل.

(١٧٧) - ﴿أَوَّلُو يَكُنْ لَهُمْ﴾ (١) لكفار مكة ﴿ءَايَةً﴾ على ذلك ﴿أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَتُؤُا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (١١٧) كعبدالله بن سلام (٢) وأصحابه ممن آمنوا، فإنهم يجبرون بذلك، و﴿يَكُنْ﴾ بالتحنانية (٣) ونصب «ءَايَةً»، بالفوقانية ورفع «ءَايَةً». (٤)
(١١٨) - ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ﴾ (١١٨) ﴿جَمْعُ أَعْجَمٍ﴾ (٤).

= ذلك نوع من الاستخدام الذي بينه البلاغيون. وهو إطلاق اللفظ بمعنى ثم عود الضمير إليه باعتبار معنى آخر له. أو أن يراد بأحد الضميرين معنى وبالضمير الثاني معنى آخر، والله أعلم، وهو من فن البديع. كما أن في تكرار قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ فناً من البديع يسمى التكرار، وهو من الإطناب.

(١) ﴿أَوَّلُو يَكُنْ﴾. الهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي، والواو عاطفة على مقدر.
(٢) قوله: (كعبدالله بن سلام) قال الدرويش: «هم عبدالله بن سلام وأسد وأسيد وثعلبة وابن ياسين، وقد أسلموا وحسن إسلامهم».
(٣) قوله: (و﴿يَكُنْ﴾ بالتحنانية): قراءة الجمهور. ف﴿ءَايَةً﴾: خبر «كان» الناقصة، و﴿أَنْ يَعْلَمَهُ﴾: اسمها. وقرأ ابن عامر: ﴿تَكُنْ ءَايَةً﴾، ف﴿تَكُنْ﴾ تامة و﴿ءَايَةً﴾ فاعلها، وما بعدها بدل.
(٤) قوله: (جمع أعجم). استشكل بأن أعجم مؤنث: عَجْمَاء، فلا يجمع جمع المذكر السالم؛ لأن وزن «أفعل» إذا كان مؤنثه «فعلاء» فلا يجمع جمع المذكر السالم، فلا يقال -مثلاً-: أحمر وأحمرون، وإنما يجمع سالماً إذا كان مؤنثه: فَعْلَى، وهو اسم التفضيل، نحو: أفضل فضلى فتقول: أفضلون. وأجيب عن ذلك:

١ - الكوفيون أجازوا جمع «أفعل» جمعاً سالماً، ولو كان مؤنثه «فعلاء».
٢ - «الأعجمين» هنا جمع أعجمي، بياء النسب، وكان أصله: الأعجميين، وحذفت الياء تخفيفاً، وقد قرأ الحسن والجحدري: ﴿الْأَعْجَمِيِّينَ﴾: بالياء. وهذا الجواب عزاه القرطبي إلى ابن جني وسيبويه.

الأعجم والأعجمي: من لا يفصح الكلام، ولو كان عربياً.

﴿٣٩﴾ - ﴿فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: كفار مكة ﴿مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ أنفة من أتباعه^(١).

﴿٢٠٠﴾ - ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل إدخالنا التكذيب به بقراءة الأعجمي ﴿سَلَكْنَاهُ﴾ أدخلنا التكذيب به ﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٢٠٠﴾ أي: كفار مكة بقراءة النبي^(٢).

﴿٢٠١﴾ - ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ﴿٢٠١﴾ الملحي لهم، قيل: هو الموت. ﴿٢٠٢﴾ - ﴿فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢٠٢﴾.

﴿٢٠٣﴾ - ﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ ﴿٢٠٣﴾ ممهلون لنؤمن؟ فيقال لهم: لا، قالوا: متى هذا العذاب^(٣)؟ قال تعالى:

﴿٢٠٤﴾ - ﴿أَفِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٢٠٤﴾.

﴿٢٠٥﴾ - ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ أخبرني^(٤) ﴿إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ ﴿٢٠٥﴾.

= والعجمي: المنسوب إلى العجم، وهو ضد العربي، ولو كان كان فصيحاً، كما يعلم من القرطبي، ولكن فسر الآية بقوله: «أي: على رجل ليس بعربي اللسان». (١) قوله: (أنفة...) أي: تكبراً. وذكر هذا المعنى القرطبي. وقال ابن جرير في معنى الآية ما حاصله: «وفي هذه الآيات تسلية للنبي ﷺ، حيث يخبر بأن القرآن لو أنزل على أعجمي - لا عليك يا محمد فإنك رجل منهم وقد قالوا لك: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا...﴾ لما كانوا مؤمنين، لما جرى في سابق علم الله أنهم لا يؤمنون». اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (بقراءة النبي) متعلق بـ ﴿سَلَكْنَاهُ﴾، يعني: أدخلنا التكذيب في قلوبهم بقراءة النبي ﷺ مثل تكذيبهم لو أنزل على أعجمي، والله أعلم.

(٣) قوله: (متى هذا العذاب؟...) دخول إلى الآية التالية.

(٤) قوله: (أخبرني). الياء: مفعول أول، والثاني: محذوف. والثالث: جملة ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ﴾، و﴿مَا﴾ فيها استفهامية، ويجوز كون المفعول الثاني: ﴿مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ﴿٢٠٣﴾ ففاعل

- (٢٦) - ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ (٢٦) ﴿من العذاب.﴾
 (٢٧) - ﴿مَا﴾ استفهامية، بمعنى: أي شيء ﴿أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ﴾ (٢٧) في دفع العذاب أو تخفيفه، أي: لم يغن.^(١)
 (٢٨) - ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا هَا مُنْذِرُونَ﴾ (٢٨) ﴿رُسُلٌ تَنْذِرُ أَهْلَهَا.﴾
 (٢٩) - ﴿ذِكْرَىٰ﴾ عظة لهم^(٣) ﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٢٩) في إهلاكهم بعد إنذارهم.
 (٣٠) - ونزل ردًّا لقول المشركين: ﴿وَمَا نَنْزِلُ بِهِ﴾ بالقرآن ﴿الشَّيْطَانُ﴾ (٣٠).
 (٣١) - ﴿وَمَا يَنْبَغِي﴾ يصلح ﴿لَهُمْ﴾ أن ينزلوا به ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٣١) ذلك.
 (٣٢) - ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾^(٤) لكلام الملائكة ﴿لَمَعَزُولُونَ﴾ (٣٢) محجوبون بالشهب^(٥).
 (٣٣) - ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ﴾ (٣٣) إن فعلت ذلك الذي دعوك إليه^(٦).

- = والمعنى: أخبرني ما يوعدونه من العذاب أي شيء مما يمتنعون به يدفعه عنهم، أي: لم يدفع عنهم العذاب شيء مما يمتنعون به.
 (١) وقوله: (أي: لم يغن). أشار به إلى أن الاستفهام هنا للإنكار. ويحتمل ﴿مَا﴾ نافية.
 و﴿مَا﴾ في ﴿مَا كَانُوا﴾ موصولة، فاعل ﴿أَغْنَىٰ﴾، أو مصدرية والفاعل المصدر المؤول.
 (٢) ﴿لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ (٢٨) جملة حالية من ﴿قَرْيَةٍ﴾.
 (٣) قوله: (عظة). ظاهره أن ﴿ذِكْرَىٰ﴾ مفعول لأجله لـ ﴿مُنْذِرُونَ﴾. وقيل: حال بمعنى: مذكرين، نسب إلى الكسائي. وقال الفراء: «مفعول مطلق لـ ﴿مُنْذِرُونَ﴾؛ لأنه يتضمن معنى: يذكرون»، كما يعلم من القرطبي، و«إعراب القرآن» للدرويش. والله أعلم.
 (٤) ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾. جملة تعليلية تسمى مستأنفة عند البلاغيين.
 (٥) قوله: (بالشهب). كما تقدم في سورة الحجر الآية (١٨).
 (٦) قوله: (إن فعلت...) قدره ليفيد أن ﴿فَتَكُونَ﴾ جواب للشرط الذي دلّ عليه النهي: =

﴿٢١٤﴾ - ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ﴿٢١٤﴾ وهم بنو هاشم وبنو المطلب ^(١)، وقد أنذرهم جهاراً ^(٢). رواه البخاري ومسلم.

﴿٢١٥﴾ - ﴿وَخَفِضْ جَنَاحَكَ﴾ ﴿أَلَنْ جَانِبَكَ﴾ ^(٣) ﴿لَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢١٥﴾ الموحدين.

= ﴿فَلَا تَنُوحْ﴾، ولذا نصب بـ«أن» مضمرة وجوباً بعد الفاء الجوابية المسبوقة بالطلب، ويقال: إنه جواب النهي.

(١) قوله: (وهم بنو هاشم). هاشم والمطلب هما ابنا عبد مناف، والمؤمنون منهم هم المراد بالآل الذين لا تحل لهم الزكاة، على خلاف في بني المطلب، وكان لعبد مناف أربعة أبناء: هاشم والمطلب ونوفل وعبد شمس. فبنو نوفل وعبد شمس ليسوا من آل المحرم عليهم الزكاة، فمراد المفسر التفسير للأقربين من العشيرة، والعشيرة بمعنى القبيلة، فقريش كلهم عشيرته، والأقربون منهم بنو هاشم والمطلب. وهذا المعنى للأقربين معقول حيث إنهم أهل البيت الذين لا تحل لهم الزكاة، ولكن قل من فسرهم بذلك. قال القرطبي: «وعشيرته الأقربون: قريش. وقيل: بنو عبد مناف». اهـ.

(٢) قوله: (وقد أنذرهم...). قد ورد في الأحاديث الصحيحة والسير دعوة النبي ﷺ إليهم إلى الإسلام وإنذارهم، بسياق مفصل ومجمل، فمما ورد في «الصحيحين» الذي أشار له المفسر عن ابن عباس، قال: «لما أنزل الله عز وجل: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ﴿٢١٤﴾ أتى النبي ﷺ الصفاء، فصعد عليه ثم نادى: «يا صباحاه»، فاجتمع الناس إليه من بين رجل يجيء إليه وبين رجل يبعث رسوله، فقال رسول الله ﷺ: «يا بني عبد المطلب، يا بني فهر، يا بني لؤي، أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتموني؟»، قالوا: نعم، قال: «فإني نذير لكم بين عذاب شديد»، فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم أما دعوتنا إلا لهذا؟ وأنزل الله: ﴿تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍ وَتَبَّ﴾ ﴿١﴾ [المسد: ١]. اهـ. ويعلم من الرواية أن النبي ﷺ أنذر عشيرته الأقربين خصوصاً، وسائر قريش وأهل مكة عموماً.

(٣) قوله: (ألن جانبك). ألن: أمر من الإلانة، كما تقدم في سورة الإسراء الآية (٢٤).

(٣١٦) - ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ﴾ أي: عشيرتك ﴿فَقُلْ﴾ لهم ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٣١٦) من عبادة غير الله.

(٣١٧) - ﴿وَتَوَكَّلْ﴾ بالواو والفاء^(١) ﴿عَلَى الْغَزِيِّزِ الرَّحِيمِ﴾ (٣١٧) الله، أي: فوض إليه جميع أمورك.

(٣١٨) - ﴿الَّذِي يَرِنَكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (٣١٨) إلى الصلاة^(٢).

(٣١٩) - ﴿وَقَلْبُكَ﴾ في أركان الصلاة^(٣) قائماً وقاعداً وراكعاً وساجداً ﴿فِي السَّجْدَيْنِ﴾ (٣١٩) أي: المصلين.

(٣٢٠) - ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٣٢٠).

(٣٢١) - ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ﴾ أي: كفار مكة ﴿عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ (٣٢١) بحذف

(١) قوله: (بالواو والفاء). قرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر: بالفاء: ﴿فَتَوَكَّلْ﴾. والباقون: بالواو: ﴿وَتَوَكَّلْ﴾.

(٢) قوله: (إلى الصلاة). عزا القرطبي هذا المعنى إلى أكثر المفسرين: ابن عباس وغيره، وقال مجاهد: ﴿حِينَ تَقُومُ﴾: أي: أينما كنت.

(٣) قوله: (في أركان الصلاة). روي ذلك عن ابن عباس. وروي عنه أيضاً: «أي: في أصلاب الآباء آدم ونوح وإبراهيم حتى جعله نبياً». كما في القرطبي. وعن مجاهد: «يرى تقلبك في المصلين وإبصارك منهم من هو خلفك كما تبصر من هو أمامك، كان النبي ﷺ يرى من خلفه كما يرى من قدامه». اهـ. وهذه من خصائص النبي ﷺ، وعن الحسن: «تصرفك في الناس».

(٤) قال ابن كثير ما حاصله: «هذه الآيات نزلت ردّاً لمن زعم من المشركين من أن ما جاء به الرسول ﷺ ليس بحق وأنه شيء افتعله من تلقاء نفسه أو أتاه به رأي من الجن؛ فنزله الله تعالى، ويّنه أنه من عند الله، وأن الشياطين ليس لهم رغبة في مثل هذا القرآن العظيم، وإنما ينزلون على من يشاكلهم من الكهان الكذبة...» اهـ. باختصار. =

إحدى التاءين من الأصل^(١).

﴿٢٢٢﴾ - ﴿تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ﴾ كذاب ﴿أَثِيرٍ﴾ ﴿٢٢٣﴾ فاجر، مثل مسيلمة وغيره من الكهنة.

﴿٢٢٣﴾ - ﴿يُلْقُونَ﴾ أي: الشياطين ﴿السَّمْعَ﴾ أي: ما سمعوه من الملائكة إلى الكهنة ﴿وَكَثَرُهُمْ كَذِبُوكَ﴾ ﴿٢٢٣﴾ يضمنون إلى المسموع كذبًا كثيرًا^(٢)، وكان هذا قبل أن حجب الشياطين عن السماء.

﴿٢٢٤﴾ - ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ ﴿٢٢٤﴾ في شعرهم، فيقولون به ويروونه

= فعل «أنبئ» له ثلاثة مفاعيل: الأول: الضمير «كم». والثاني والثالث سدّ مسدهما جملة ﴿عَلَى مَنْ تَنَزَّلَ الشَّيَاطِينُ﴾ ﴿٢٢٣﴾؛ لأنه جملة استفهامية علقت الفعل عن المفعول الثاني والثالث. و﴿مَنْ﴾ استفهامية، والجار والمجرور متعلق ب﴿تَنَزَّلُ﴾ قدم لأن الاستفهام له الصدارة. (١) قوله: (بحذف إحدى...). أي: أصله: تنزل، مضارع: تنزل، وحذف إحدى التائين من المضارع مطرد.

(٢) قوله: (يضمنون إلى المسموع...). كما تقدم في سورة الحجر الآية (١٨).

قال ابن كثير: «يسترقون السمع من السماء فيسمعون الكلمة من علم الغيب فيزيدون معها مائة كذبة ثم يلقونها إلى أوليائهم من الإنس، فيحدثون بها فيصدقهم الناس في كل ما قالوه بسبب صدقهم في تلك الكلمة التي سمعت من السماء، كما صح بذلك الحديث». اهـ. ثم أورد الحديث الذي رواه البخاري عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. فقول المفسر: (هذا قبل أن حجب الشياطين...) أي: استراق السمع بشكل كبير كان قبل نزول القرآن، وأما بعده فقد حرس السماء، كما في آيات... إلا من خطف كلمة وألقاها لمن تحته قبل وصول الشهاب إليه، فهذا باقٍ. والله أعلم.

(٣) ﴿الْغَاوُونَ﴾: الزائلون عن الحق. قاله القرطبي. وقال أيضًا: «هذا يدلّ أن الشعراء كذلك بالأولى»، ثم الشعراء هنا فسرّه ابن عباس: «بالكفار يتبعون ضلال الإنس والجن». =

عنهم فهم مذمومون.

- (٢٢٥) - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم^(١) ﴿أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ﴾ من أودية الكلام وفنونه^(٢) ﴿يَهيمُونَ﴾^(٢٢٥) يمشون، فيجاوزون الحدَّ مدحًا وهجواً.
- (٢٢٦) - ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ﴾ فَعَلْنَا ﴿مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾^(٢٢٦) أي: يكذبون^(٣).
- (٢٢٧) - ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من الشعراء^(٤) ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ

= وعن عكرمة: «كان الشاعران يتهاجيان فينتصر لهذا فثام من الناس، ولهذا فثام من الناس، فأنزل الله تعالى هذه الآية». اهـ.

الخلاصة:

ذكر المفسرون كابن كثير، والقرطبي وغيرهما أن هذا الذم في الشعراء الكفار، ومن كان مثلهم ممن يأتي بشعر فيه هجاء، وأما ما كان من الشعر مشتملاً على الحق فلا؛ لأن الله تعالى استثناهم بعد هذه الآية، وقال النبي ﷺ لحسان: «هاجهم وجبريل معك»، كما في «الصحيح». وروى الإمام أحمد: عن كعب بن مالك أنه قال للنبي ﷺ: إن الله عزَّ وجلَّ قد أنزل في الشعراء ما أنزل، فقال رسول الله ﷺ: «إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه، والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضح النبل». اهـ. وقال الشافعي: «الشعر نوع من الكلام، حسنه كحسن الكلام، وقبيحه كقبيح الكلام». اهـ. نقله القرطبي.

(١) قوله: (تعلم). أفاد أن الرؤية هنا علمية. وجملة ﴿أَنَّهُمْ...﴾ سدت مسد مفعولي ﴿تَرَ﴾ العلمية.

(٢) قوله: (من أودية الكلام...). وبمثله فسرهُ ابن جرير، ورواه عن أئمة التفسير، فعن مجاهد، قال: «في كل فن يفتنون». اهـ. وعن قتادة: «يمدحون قومًا بباطل، ويشتمون قومًا بباطل». اهـ.

(٣) قوله: (يكذبون). روي كذلك عن ابن عباس، قال: «يعني: أكثر قولهم يكذبون». اهـ.

(٤) قوله: (من الشعراء). روى ابن جرير عن زيد بن أسلم: «أن الذم في شعراء المشركين وليس شعراء المؤمنين ألا ترى أنه يقول: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ الآية». اهـ. ملخصاً.

كثيراً ﴿ أَي: لم يشغلهم الشعر عن الذكر ^(١) ﴾ وَأَنْصَرُوا ﴿ بهجوهم الكفار ^(٢) ﴾ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴿ بهجو الكفار لهم في جملة المؤمنين ^(٣) ، فليسوا مذمومين ^(٤) ، قال الله تعالى: ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ [النساء: ١٤٨]، وقال تعالى: ﴿ فَمَنْ أَعَدَّى عَلَيْكُمْ فَأَعِدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعَدَّى عَلَيْكُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٤]. ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ من الشعراء وغيرهم ﴿ أَيْ مُنْقَلَبٍ ﴾ ^(٥) مرجع ﴿ يَنْقَلِبُونَ ﴾ ^(٢٢٧) يرجعون بعد الموت.



(١) قوله: (أي: لم يشغلهم...). روي نحوه عن ابن عباس، قال: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ في كلامهم. اهـ. وعن ابن زيد: ﴿ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ في شعرهم. اهـ.

(٢) قوله: (بهجوهم الكفار). روي نحوه عن ابن عباس، قال: «يردون على الكفار الذين كانوا يهجون المؤمنين». اهـ. فقول المفسر: (بهجوهم الكفار) تصوير للانتصار. (٣) وقوله: (بهجو الكفار لهم) تصوير للظالم.

وقوله: (في جملة المؤمنين). حال من (لهم): الكفار هجوا الشعراء الذين هم من جملة المؤمنين. أو الكفار هجوا المؤمنين الذي من جملتهم الشعراء. (٤) وقوله: (فليسوا...). تصريح بما علم من الاستثناء، واستدل المفسر على ذلك بالآيتين، وكل منهما تفيد أن مقابلة هجوهم بمثله ليس مذموماً، ومن ذلك أخذ الشافعية جواز سب من سبه بمثل سبه بشرط خلوه عن الكذب والقذف.

(٥) و﴿ أَيْ مُنْقَلَبٍ ﴾: أي: استفهامية، منصوبة على المفعول المطلق لـ ﴿ يَنْقَلِبُونَ ﴾. وهو مضاف إلى المصدر الميمي ﴿ مُنْقَلَبٍ ﴾، وليست مفعولاً به لـ ﴿ وَسَيَعْلَمُ ﴾؛ لأنه معلق بالاستفهام، والمعنى: أي انقلاب، ولكن الجملة ﴿ أَيْ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ ^(٢٢٧) سدت مسد المفعولين، والله أعلم.

٢٧ - سورة النمل

مكية^(١)، وآياتها ثلاث أو أربع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿طَسَّ﴾ الله أعلم بمراده بذلك، ﴿تِلْكَ﴾ أي: هذه الآيات^(٢) ﴿ءَايَاتُ الْقُرْآنِ﴾ آيات منه^(٣) ﴿وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١﴾ مظهر للحق من الباطل، عطف بزيادة صفة^(٤).

(٢) - هو^(٥) ﴿هُدًى﴾ أي: هاد من الضلالة ﴿وَبُشْرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢﴾ المصدقين، بالجنة^(٦).

(١) قوله: (مكية). أي: كلها في قول الجميع. قاله القرطبي. وقال: «نزلت بعد الشعراء». (٢) قوله: (أي: هذه...). أفاد أن الإشارة بـ ﴿تِلْكَ﴾ هنا للقريب. وجيء بـ ﴿تِلْكَ﴾ لنكتة بلاغية كالتعظيم.

(٣) قوله: (آيات منه). يشير إلى أن الإضافة بمعنى: من، كما تقدم في أول الشعراء. (٤) قوله: (عطف...) أي: ﴿وَكِتَابٍ﴾ عطف على ﴿الْقُرْآنِ﴾، ووصف بأنه مبين، وهذا من عطف التفسير؛ لأن الكتاب هو القرآن من حيث المصداق، وإن كان مفهومهما مختلفين، فالقرآن: مصدر بمعنى المقروء، وكتاب بمعنى المكتوب.

فائدة: القرآن ذكر بلفظ المعرفة، وكتاب ذكر بلفظ النكرة الموصوفة. وفي سورة الحجر بعكسه: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١﴾؛ لأن كلاً من الكتاب والقرآن يصلح لكونه معرفة، أي: اسماً ووصفاً، كما أفاده القرطبي. وتكثير الوصف للتعظيم، كما أفاده البيضاوي.

(٥) قوله: (هو). قدره ليكون مبتدأ، و﴿هُدًى﴾: خبراً، وأشار بقوله (هاد) أن ﴿هُدًى﴾ مصدر بمعنى: اسم الفاعل، كما تقدم في سورة البقرة، وإطلاق المصدر للمبالغة.

(٦) قوله: (بالجنة). متعلق بـ ﴿بُشْرَى﴾، و(المصدقين) تفسير ﴿لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿٢﴾ - ﴿الَّذِينَ يُضْمِنُونَ الصَّلَاةَ﴾ يأتون بها على وجهها^(١) ﴿وَيُؤْتُونَ﴾ يعطون ﴿الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^(٢) يعلمونها بالاستدلال^(٢)، وأعيد «هَمْ»^(٣)؛ لما فصل بينه وبين الخبر.

﴿٤﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ﴾ القبيحة^(٤) بتركيب الشهوة حتى رأوها حسنة ﴿فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٤) يتحIRON فيها لقبحها عندنا^(٥).

﴿٥﴾ - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ أشده في الدنيا: القتل والأسر ﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ﴾^(٥) لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم.

﴿٦﴾ - ﴿وَلَنَّاكَ﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿لَنَلْقَى الْفَرَزَاتِ﴾ يلقي عليك

(١) قوله: (يأتون بها...)، كما تقدم في أول سورة البقرة.

(٢) قوله: (يعلمونها بالاستدلال) تفسير للإيقان؛ لأن اليقين هو العلم الحاصل بالاستدلال، ولذا لا يوصف به الباري تعالى، والاستدلال يكون بالآيات القرآنية وخبر النبي ﷺ، كما أشار إليه الصاوي.

(٣) قوله: (وأعيد «هَمْ»)، يعني أن «هَمْ» الأول مبتدأ، خبره: «يُوقِنُونَ»، و«هَمْ» الثاني أعيد لوجود الفصل بين المبتدأ والخبر بالجار والمجرور «بِالْآخِرَةِ»، وقرب الخبر من المبتدأ أولى، وقال البيضاوي: «وتكرير الضمير للاختصاص». اهـ. أي: ليفيد أن الموقنين بالآخرة هم دون غيرهم.

(٤) قوله: (القبيحة). كما قال ابن جرير: «يقول: حبينا إليهم قبيح أعمالهم». اهـ.

(٥) قوله: (لقبحها عندنا) تعليل لتحيرهم، فهم متحIRON لتعارض تزيين الشيطان وإخبار الرحمن، وليس لديهم بصيرة يتميزون بها الحق من الباطل، بخلاف المؤمنين. أفاده البيضاوي.

بشدة^(١) ﴿مِنْ لَّدُنْ﴾ من عند^(٢) ﴿حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ في ذلك.

٧- اذكر ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ﴾ زوجته عند مسيره من مدين إلى مصر ﴿إِنِّي ءَافِسْتُ﴾ أبصرت من بعيد ﴿نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ عن حال الطريق، وكان قد ضلّها ﴿أَوْ ءَاتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ﴾ بالإضافة للبيان وتركها^(٣)، أي: شعلة نار في رأس فتيلة أو عود^(٤) ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ والطاء^(٥) بدل من تاء الافتعال من «صلي» بالنار بكسر اللام وفتحها، تستدفئون من البرد^(٦).

(١) قوله: (بشدة). أخذ هذا المعنى من باب التفعيل، تُلْقَى: فعل مضارع من: لَقِيَ، يُلْقَى، وباب التفعيل يأتي للمبالغة والتأكيد، نحو: قطع.

(٢) قوله: (عند) تفسير لـ ﴿لَّدُنْ﴾، وبين «لدن» و«عند» اتفاق وافتراق، بيّناها في كتاب «الثنائيات»:

إضافة، أما «لدن» فلزما	«لدن» و«عند» من ظروف ألزما
جملة، وفضلة حسب عُرِفَ	معنى ابتداء وبناء، وأُضِفَ

وتقدمت الكلمة في مواضع.

(٣) قوله: (بالإضافة...). أي: إضافة ﴿بِشِهَابٍ﴾ إلى ﴿قَبَسٍ﴾ -الإضافة البينانية- لأن المراد بهما واحد، قرأ بالإضافة: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر. وتركها: أي: قرأ بترك الإضافة وتنوين شهاب: الباقون. فيكون ﴿قَبَسٍ﴾ بدلاً من ﴿بِشِهَابٍ﴾. وذكر القرطبي: «احتمال كون الإضافة من إضافة الشيء إلى جنسه نحو: خاتم فضة؛ لأن الشهاب كل ذي نور، والقبس ما يقتبس من حجر وما أشبهه». اهـ. ملخصاً.

(٤) قوله: (في رأس فتيلة.. الفتيلة: ما قتل من نحو ثوب يوقد طرفه).

(٥) قوله: (والطاء...). أي: أصله: تصتلون، لما كان فاء الافتعال من حروف الإطباق: (ص، ض، ط، ظ)، قلبت تاؤه طاءً، هذه مسألة صرفية.

(٦) قوله: (تستدفئون). تفسير لـ ﴿تَصْطَلُونَ﴾.

﴿٨﴾ - ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ﴾ أي: بأن^(١) ﴿بُورِكَ﴾ أي: بارك الله^(٢) ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ أي: موسى ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أي: الملائكة أو العكس^(٣)، و«بَرَكَ»^(٤) يتعدى بنفسه وبالحرف. ويقدر^(٥) بعد «في»: (مكان)، ﴿وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾^(٨) من جملة ما نودي، ومعناه: تنزيه الله من السوء.

﴿٩﴾ - ﴿يُتَوَسَّعُ إِنَّهُ﴾ أي: الشأن ﴿أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(٩).
 ﴿١٠﴾ - ﴿وَأَلْقَى عَصَاكَ﴾ فآلقاها ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ﴾ تتحرك ﴿كَأَنَّهُ جَانٌّ﴾ حية

(١) قوله: (بأن) على هذا تكون «أن» مصدرية، ويصح تقديرها تفسيرية فلا يحتاج إلى تقدير الباء.

(٢) قوله: (أي: بارك الله). أشار أن الفعل ﴿بُورِكَ﴾ بني للمفعول لظهور فاعله. و﴿مَنْ﴾ في محل رفع نائب فاعل، والمراد به: موسى عَلَيْهِ السَّلَام. و﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ الملائكة، كما يعلم من قول السدي فيما نقله القرطبي، قال: «أي: بورك فيك يا موسى وفي الملائكة الذين هم حولها». اهـ.

(٣) قوله: (أو العكس). أي المراد ب﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾: الملائكة، ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾: موسى. ووجه ثالث قاله ابن عباس وغيره: «﴿بُورِكَ﴾ بمعنى قدس، و﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ المراد به: الله سبحانه، ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾: الملائكة وموسى عَلَيْهِ السَّلَام. لأن النور: نور رب العالمين، كما يعلم من ابن جرير وغيره؛ فالمراد بالنار: النور.

(٤) قوله: (و«بَرَكَ»...) أي: فهنا تعدى بنفسه، حيث قال: ﴿بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾، و«بارك» له أربع استعمالات: يقال: باركك الله، وبارك فيك، وبارك عليك، وبارك لك، نقله القرطبي عن الثعلبي، فقول المفسر: وبالحرف أي: يتعدى بالحرف: في، وعلى، واللام.

(٥) قوله: (ويقدر...). أي: فالمعنى: بورك من في مكان النار. أي: إذا أريد ب﴿مَنْ﴾ الملائكة وموسى عَلَيْهِ السَّلَام.

خفيفة^(١) ﴿وَلَىٰ مُدِيرٌ لَّكَ يُعَقِّبُ﴾ يرجع^(٢). قال تعالى: ﴿يَمُوسَىٰ لَا تَخَفْ﴾ منها ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ﴾ عندي ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾^(١٠) من حية وغيرها.

﴿١١﴾ - ﴿إِلَّا﴾ لكن^(٣) ﴿مَنْ ظَلَمَ﴾ نفسه ﴿ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا﴾ أتاه ﴿بَعْدَ سُوءٍ﴾ أي: تاب ﴿فَإِنِّي عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(١١) أقبل التوبة وأغفر له.

﴿١٢﴾ - ﴿وَادْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ طوق قميصك ﴿تَخْرُجْ﴾ خلاف لونها من الأدمة ﴿بِضْءٍ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ برص، لها شعاع يغطي البصر، آية^(٤) ﴿فِي سَعَاءَيْنِ﴾ مرسلًا بها^(٥) ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا فٰسِقِينَ﴾^(١٢).

(١) قوله: (حية خفيفة). وجه الشبه: السرعة، أي: تهتز كاهتزاز الحية الصغيرة، وهي حية كبيرة، وقيل: إنها قلبت أولاً حية صغيرة فلما أنس منها قلبت حية كبيرة. وقيل: انقلبت مرة صغيرة ومرة كبيرة. ذكر هذه الوجوه القرطبي بدون عزو.

(٢) قوله: (يرجع) تفسير لـ ﴿يُعَقِّبُ﴾. فسر به مجاهد، وعن قتادة: «لم يلتفت».

(٣) قوله: (لكن). أشار به إلى أن الاستثناء منقطع، كما صرح به ابن كثير، والبيضاوي، والقرطبي وغيرهم، فيكون المراد بـ ﴿مَنْ ظَلَمَ...﴾ غير المرسلين، ويكون فيه بشارة للبشر من حيث إن من ارتكب إثماً ثم تاب، تاب الله عليه وأمنه من الخوف. كما ذكر ابن كثير. وظاهر اختيار ابن جرير: أن الاستثناء متصل، فحاصل المعنى: لا يخاف لدي المرسلون إلا من صدر منهم قبل النبوة بعض الصغائر فإنه يخافون مع مغفرة الله لهم، كما هو شأن المقرين، وهذا خوف العظمة لا خوف العقوبة. كما يعلم من تحرير القرطبي هذا القول.

(٤) قوله: (آية). مرتبط بها بعده. أي: ﴿سَعَاءَيْنِ﴾. أفاد به أن الجار والمجرور ﴿فِي سَعَاءَيْنِ﴾ في محل نصب حال، والتقدير: حال كون هذه الآية آية من تسع آيات. وقد تقدم ذكرهن في سورة الإسراء الآية (١٠١). وكما تقدم قصة موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ مفصلة في طه والأعراف وغيرهما.

(٥) قوله: (مرسلًا بها). قدره ليتعلق به الجار والمجرور ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾.

﴿١٣﴾ - ﴿فَمَا جَاءَهُمْ إِلَّا بُرْهَانٌ مُّبِينٌ﴾ مضيئة واضحة ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿١٣﴾

بين ظاهر.

﴿١٤﴾ - ﴿وَحَمِّدُوا بِهَا﴾ أي: لم يقرأوا ﴿و﴾ قد^(١) ﴿اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ أي:

تيقنوا أنها من عند الله ﴿ظُلُمًا وَعُلُوءًا﴾ تكبرًا عن الإيمان بما جاء به موسى، راجع إلى الجحد^(٢) ﴿فَانْظُرْ﴾ يا محمد^(٣) ﴿كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿١٤﴾^(٤) التي علمتها من إهلاكهم^(٥).

﴿١٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ ابنه ﴿عِلْمًا﴾ بالقضاء بين الناس ومنطق

الطير وغير ذلك ﴿وَقَالَا﴾ شكرًا لله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا﴾ بالنبوة وتسخير الجن والإنس والشياطين ﴿عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٥﴾.

﴿١٦﴾ - ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ النبوة والعلم^(٦) دون باقي أولاده ﴿وَقَالَ يَتْلِيَهَا

(١) قوله: (قد). أشار به إلى أن الجملة حالية.

(٢) قوله: (راجع إلى الجحد). أي: ﴿ظُلُمًا وَعُلُوءًا﴾ راجعان إلى الجحد، ومتعلقان به، فنصبهما: إما على أنها حالان من فاعل «جحد» وهو الواو. والمعنى: جحدوا ظالمين وعادين، أو مفعول لأجله.

(٣) قوله: (يا محمد). أشار به إلى أن الخطاب للنبي ﷺ، والنظر هنا بالقلب لا بالبصر، كما صرح بذلك ابن جرير وغيره.

(٤) و﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام في محل نصب خبر مقدم لـ ﴿كَانَ﴾، وجملة ﴿كَيْفَ كَانَ...﴾ معلقة لـ ﴿فَانْظُرْ﴾ في محل نصب مفعول ﴿فَانْظُرْ﴾.

(٥) قوله: (من إهلاكهم). بيان لعاقبتهم.

(٦) قوله: (النبوة والعلم). أي: دون المال، إذ لو كان المراد المال لما خصّ به سليمان من بين سائر أولاده، ثم إن الأنبياء لا يورثون وما تركوه صدقة كما في الحديث.

النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ ﴿١﴾ أي: فهم أصواته ﴿وَأَوَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ تَوَاتَاهُ الْأَنْبِيَاءُ
وَالْمُلُوكُ ﴿٢﴾ ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الْمُؤْتَى ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْمُمِينُ﴾ ﴿١٦﴾ الْبَيِّنُ الظَّاهِرُ.
﴿١٧﴾ - ﴿وَحُشِرَ﴾ جَمَعَ ﴿لَسَلَيْمَنَ جُنُودَهُ مِنْ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ﴾ فِي مَسِيرِ لَهُ
﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ يَجْمَعُونَ ثُمَّ يَسَاقُونَ ﴿٣﴾.

= قال النبي ﷺ: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه فهو صدقة» رواه الترمذي، قال مقاتل: «كان سليمان أعظم ملكاً من داود وأقضى منه، وكان داود أشدَّ تعبدًا من سليمان» اهـ.
(١) قوله: (فهم أصواته). فيه إشارة إلى أن المراد بالنطق: صوت الطير. والمراد بفهم أصواته: فهم المعاني التي في نفوس الطير عند تصوّتها. كما يعلم من القرطبي. وتخصيص النطق بالإنسان حيث يعرف بأنه حيوان ناطق، اصطلاح منطقيّ، وهو موافق لأصل اللغة. قال البيضاوي: «النطق والمنطق في المتعارف: كل لفظ يعبر به عما في الضمير، مفردًا كان أو مركبًا، وقد يطلق لكل ما يصوّت به على التشبيه، أو التبّع، كقولهم: نطقت الحمامة، ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد، فإن الأصوات الحيوانية من حيث إنها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات...» اهـ. ويفهم منه أن إطلاق النطق على أصوات الطير وغيره من باب التشبيه أو لتبعها التخيلات في نفوس الحيوانات والطيور. والله أعلم.
تنبية: كان سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ يعلم منطق الطير وسائر الحيوانات، صرح بذلك ابن كثير وغيره، وكما يدل عليه قصة النملة، والنمل ليس من جنس الطير حتى ولو كان له جناح، وإنما خص الطير بالذكر في قوله ﴿مَنْطِقَ الطَّيْرِ﴾ لأن الطير كان من جنوده، يظلمه عن الشمس، وكان يبعثه في بعض الأمور. ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (تَوَاتَاهُ). أفاد أن ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ عام مخصوص خصص بالعرف. أو هو عام مراد به الخصوص.

(٣) قوله: (يجمعون). أي: يجبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا. قاله ابن جرير، ونقل معناه عن قتادة.

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾ هو بالطائف^(١)، أو بالشام^(٢) نملة صغار أو كبار ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ ملكة النمل، وقد رأت جند سليمان^(٣): ﴿يَكَايُهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمُ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ﴾ يكسرنكم ﴿سَلِّمْنَ وَجُودَهُ وَهَرَّ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(١٨) بهلاككم نزل النمل منزلة العقلاء في الخطاب بخطابهم^(٤).

﴿فَبَسَّمَ﴾ سليمان ابتداء ﴿صَاحِغًا﴾ انتهاء^(٥) ﴿مِّنْ قَوْلِهَا﴾ وقد سمعه من ثلاثة أميال حملته إليه الريح. فحبس جنده حين أشرف على واديهم حتى دخلوا بيوتهم، وكان جنده^(٦) ركبانا ومشاة في هذا المسير. ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾

(١) قوله: (هو بالطائف). أي ذلك الوادي، قيل: في الطائف. عزا القرطبي هذا القول إلى كعب، قال: «بوادي السدير من أودية الطائف».

(٢) وقوله: (أو بالشام). عزاه إلى قتادة، قال: «ذكر لنا أنه وادٍ بالشام».

(٣) قوله: (وقد رأت جند...). نقل القرطبي عن الزمخشري: «سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال». اهـ.

(٤) قوله: (نزل النمل...). وذلك في قول النملة: ﴿ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمُ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ﴾: خوطبوا كما يخاطب العقلاء؛ لأن النمل هنا أجري مجرى الآدميين حين نطق كما نطق الآدميون، قاله القرطبي.

فائدة: النمل اسم جنس جمعي واحده نملة، تقع على الذكر والأنثى، ونملة سليمان يحتمل كونها أنثى وذكرًا، وقد روعي في ﴿قَالَتْ﴾ و﴿قَوْلِهَا﴾ التأنيث باعتبار اللفظ، وأما المعنى فمحتمل، والله أعلم.

(٥) قوله: (ابتداء)، (انتهاء). أي: ابتداء سليمان عَلَيْهِ السَّلَام بالتبسم حتى صار ضحكًا، والتبسم أخف من الضحك، قال القرطبي: «قيل: إن تبسم سليمان سرور بهذه الكلمة، ولذلك أكد التبسم بقوله ﴿صَاحِغًا﴾، إذ قد يكون التبسم من غير ضحك ولا رضا، كتبسم الغضبان وتبسم المستهزئ». اهـ. باختصار.

(٦) قوله: (وكان جنده...). أي: جند سليمان عَلَيْهِ السَّلَام.

أَلْهَمْنِي ^(١) ﴿أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ﴾ بِهَا ﴿عَلَى وَعَلَى وَلَدَيْكَ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ ^(١٩) ﴿الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْلِيَاءَ.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَتَقَفَّذَ الطَّيْرَ﴾ ليرى الهدهد ^(٢) الذي يرى الماء تحت الأرض، ويدل عليه بنقره فيها، فتستخرجه الشياطين لاحتياج سليمان إليه للصلاة، فلم يره ﴿فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ﴾ أي: أعرض لي ^(٣) ما منعني من رؤيته؟ ﴿أَمْ

(١) قوله: (ألهمني). به فسر ابن جرير وغيره، وروي عن ابن زيد.

(٢) قوله: (ليرى الهدهد). الهدهد طير معروف، وهو من الحيوانات التي ورد النهي عن قتلها، روى أبو داود عن ابن عباس: «نهى النبي ﷺ عن قتل أربع من الدواب: الهدهد، والصرذ، والنملة، والنحلة». اهـ. وما ذكره المفسر من أن تفقد سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ الطير كان لأجل الماء إلى آخره. رواه ابن جرير عن ابن عباس. ونقله ابن كثير عن مجاهد، وسعيد بن جبير وغيرهما، عن ابن عباس وغيره، قال: «كان الهدهد مهندساً يدل سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ على الماء إذا كان بأرض فلاة طلبه، فنظر له الماء في تخوم الأرض كما يرى الإنسان الشيء الظاهر على وجه الأرض، فإذا دهم عليه أمر سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ الجان فحفروا له ذلك المكان حتى يستنبط الماء من قراره، فنزل سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ يوماً بفلاة من الأرض، فتفقد الطير ليرى الهدهد فلم يره». اهـ. فهذا تفصيل ما لخصه المفسر ههنا.

(٣) قوله: (أي: أعرض لي...). فيه إشارة إلى أن ﴿أَمْ﴾ هنا متصلة، وهي المسبوقة بهمزة التعيين أو همزة التسوية، فههنا قوله تعالى: ﴿مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ﴾ جملة تقوم مقام جملة فيها همزة التعيين؛ لأن المعنى: أعرض لي مانع من الرؤية أم كان من الغائبين، ويصح جعل ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة؛ لعدم سبق الهمزة في اللفظ، وبذلك أعرب بعض المعربين، كالدرويش في «إعراب القرآن».

و﴿مَا﴾ استفهامية في محل رفع مبتدأ، و﴿لِيَ﴾ الجار والمجرور خبر المبتدأ، وجملة ﴿لَا أَرَى﴾ في محل نصب حال.

كَانَ مِنَ الْفَآئِئِٔتِ ﴿٢٠﴾ فَلَمْ أَرَهُ لَغِئتَهُ، فَلِمَا تَحَقَّقَهَا ^(١):

﴿٢١﴾ - قَالَ ^(٢): ﴿لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا﴾ تعذيبًا ^(٣) ﴿شَدِيدًا﴾ بتنف ريشه ^(٤) وَذَنَبَهُ وَرَمِيهِ فِي الشَّمْسِ، فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهُوَامِ ﴿أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ﴾ بقطع حلقومه ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنِّي﴾ بنون مشددة مكسورة أو مفتوحة يليها نون مكسورة ^(٥) ﴿سُلْطٰنٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٢٢﴾ ببرهان يبين ظاهر على عذره ^(٦).

﴿٢٣﴾ - ﴿فَمَكَتْ﴾ بضم الكاف وفتحها ^(٧) ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أي: يسيرًا من الزمن، وحضر لسليمان متواضعًا ^(٨) برفع رأسه وإرخاء ذنبه وجناحيه، فعفا عنه

(١) قوله: (فلما تحقّقها). أي: تحقق سليمان غيبة هدهد.

(٢) قوله: (قال) جواب (لما).

(٣) قوله: (تعذيبًا). أفاد أن ﴿عَذَابًا﴾ مفعول مطلق، اسم مصدر نائب عن مصدر الفعل «أعذب»، فإن مصدره: تعذيب.

(٤) قوله: (بتنف ريشه...) روى نحوه عن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك وغيرهم.

(٥) قوله: (بنون مشددة...). قرأ الجمهور به: ﴿لِيَأْتِيَنِّي﴾ بنون مشددة مكسورة، وهي نون التوكيد وحذفت نون الوقاية تخفيفًا، ويحتمل كونه مؤكّدًا بالنون الخفيفة وأدغمت في نون الوقاية. وقرأ ابن كثير: ﴿لِيَأْتِيَنِّي﴾ بنون مشددة مفتوحة وبعدها نون الوقاية المكسورة. كما أشار إليه المفسر.

(٦) قوله: (برهان). قال ابن عباس: «كل سلطان في القرآن فهو حجة». اهـ. رواه ابن جرير.

(٧) قوله: (بضم الكاف...). قراءتان: قرأ عاصم، وروح: بفتح الكاف: ﴿فَمَكَتْ﴾. والباقون: بضمها: ﴿فَمَكَتْ﴾. وهما لغتان، كما قاله ابن جرير وغيره.

(٨) قوله: (وحضر...). أي: حضر الهدهد.

وقوله: (متواضعًا...). لم أجد من نصّ على هذه الكيفية معزوة إلى أئمة التفسير، ولكن =

وسأله عما لقي في غيبته: ﴿فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ أي: اطلعت^(١) على ما لم تطلع عليه ﴿وَحِثُّكَ مِنْ سَيِّئٍ﴾ بالصرف وتركه^(٢)، قبيلة باليمن، سميت باسم جد لهم، باعتباره صرف ﴿يَبْنِي﴾ بخبر ﴿يَقِينِ﴾^(٣).

﴿٢٣﴾ - ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ﴾ أي: هي ملكة لهم اسمها بلقيس^(٣) ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه الملوك من الآلة والعدة^(٤) ﴿وَلَهَا عَرْشٌ﴾ سرير^(٥) ﴿عَظِيمٌ﴾^(٢٣) طوله^(٦) ثمانون ذراعًا وعرضه أربعون ذراعًا وارتفاعه

= سياق القصة تدل على أن الهدهد حضر عند سليمان متواضعًا، وقد ذكر الدرويش في «إعراب القرآن» هذه الكيفية بدون عزو.

(١) قوله: (اطلعت...). كما فسر به ابن كثير وغيره.
(٢) قوله: (بالصرف...). قرأ أبو عمرو: ﴿سَبَّأً﴾: بفتح الهمزة، ممنوعًا من الصرف. والباقون: بالكسرة المنونة: ﴿سَيِّئٍ﴾ منصرفًا. وهم: حير ملوك اليمن، فباعتباره قبيلة منع من الصرف، وباعتبار اسمًا لرجل - وهو جد لهم - صرف.
(٣) قوله: (اسمها بلقيس). أي: بنت شراحيل بن مالك بن الريان. فيها نقله ابن كثير، عن زهير بن محمد.

(٤) قوله: (يحتاج إليه...). أفاد أن ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾ هنا عام مخصوص، خصه الحسن والعرف.
قوله: (العدة). بضم العين: أي الأجهزة التي يحتاج إليها.
(٥) قوله: (سرير). كما فسر به ابن كثير وغيره.

(٦) قوله: (طوله...). ما ذكره المفسر من التفصيل نقل القرطبي بعضه عن ابن عباس، وقتادة وغيرهما، وفي ذلك أقوال متقاربة منقولة عن السلف، ووصف هذا العرش بالعظمة كان بالنسبة إلى ملوك الدنيا. وأما وصف عرش الله تعالى بالعظمة - في الآية التالية - فهو بالنسبة إلى ما خلق من السموات والأرض. ذكره القرطبي نقلًا عن الزخشي.

ثلاثون ذراعاً، مضروب من الذهب والفضة، مكلّل^(١) بالدر والياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمرد، وقوائمه من الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمرد، عليه سبعة أبواب على كل بيت باب مغلق.

﴿٢٤﴾ - ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ طريق الحق ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿٢٤﴾.

﴿٢٥﴾ - ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ أي: أن يسجدوا له^(٢)، فزيدت «لا»، وأدغم فيها

(١) قوله: (مكلّل...) أي: مجموعاً فيه الإكليل، وهو التاج. والياقوت والزبرجد والزمرد كلها أنواع من الأحجار الكريمة الغالية. كما ذكره أهل اللغة.

قال ابن كثير نقلاً عن علماء التاريخ: «كان هذا السرير في قصر عظيم مشيد رفيع البناء محكم، وكان فيه ثلاثمائة وستون طاقة من مشرقه ومثلها من مغربه قد وضع بناؤه على أن تدخل الشمس كل يوم طاقة وتغرب في مقابلتها فيسجدون لها صباحاً ومساءً، ولهذا قال: ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ﴾». اهـ.

(٢) قوله: (أي: أن يسجدوا...) حاصل ما قاله المفسر: أن «لا» هنا زائدة مؤكدة كما في قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَ أَعْلَامٍ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي: ليعلم. وأصله أن المصدرية أدغمت النون في «لا» المزيدة، والمصدر المؤول منصوب مفعول به لـ ﴿يَهْتَدُونَ﴾.

والمعنى: فهم لا يهتدون إلى السجود لله، وحذف حرف الجر «إلى» الذي تعدى به ﴿يَهْتَدُونَ﴾؛ لأن حذف حرف الجر مطرد مع «أن» و«أن». وهذا أحد الوجهين في الإعراب.

والوجه الثاني: أن «لا» هنا نافية، والمصدر المؤول في محل التعليل لـ ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾: أي زين لهم الشيطان أعمالهم لأجل ألا يسجدوا لله. ذكره ابن جرير، وعلى هذا حذف حرف التعليل اللام، أو مفعول به لـ ﴿وَزَيْنَ﴾. وكلا الوجهين على قراءة ﴿أَلَا﴾ بتشديد اللام. وقرأ الكسائي، وأبو جعفر، ورويس: ﴿أَلَا﴾: بتخفيف اللام. ووجه ذلك: أن ﴿أَلَا﴾ =

نون «أن»، كما في قوله تعالى: «إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ» [الحديد: ٢٩]، والجملة في موضع مفعول «يَهْتَدُونَ» بإسقاط «إلى»، «الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَّ» مصدر، بمعنى المخبوء من المطر والنبات^(١) «فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ» في قلوبهم^(٢) «وَمَا يَعْلَمُونَ» ﴿٥٥﴾ «بِالْسَّتْهُمْ».

﴿٦٦﴾ - «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» ﴿٦٦﴾ استئناف جملة ثناء مشتمل على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس، وبينهما بؤن عظيم^(٣).

= حرف تنبيه، و«يا» حرف نداء، حذف المنادى، أي: يا قوم. و«واسجدوا» فعل أمر. كما يعلم من القرطبي وغيره.

(١) قوله: (من المطر والنبات...). المطر تفسير الخبء في السموات، والنبات: الخبء في الأرض. وبذلك فسر ابن جرير ورواه عن أئمة التفسير.

(٢) قوله: (في قلوبهم) هذا التفسير جارٍ على القراءة بالياء: «يُخْفُونَ»: وهي قراءة الجمهور، وكذا ﴿يَعْلَمُونَ﴾. وتفسيره: بالستهم.

وقرأ حفص، والكسائي: بقاء الخطاب: «يُخْفُونَ»، «يَعْلَمُونَ». والقراءة بالياء تفيد أن هذا من كلام الهدهد، وأن الله خصه من المعرفة بتوحيده ووجوب السجود له، وإنكار سجودهم للشمس وإضافته للشيطان وتزيينه لهم، ما خص به غيره من الطيور وسائر الحيوان من المعارف اللطيفة. اهـ. ذكره القرطبي.

وأما القراءة بالتاء: «يَعْلَمُونَ» فظاهرها أنها من كلام الله تعالى، وخطابه لأمة محمد ﷺ، وكذا الآية «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» ﴿٦٦﴾ يحتمل كونها من كلام الله تعالى، كما مشى عليه ابن جرير، وكونه من كلام الهدهد، كما روي ذلك عن ابن زيد، حيث قال: «أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ» إلى «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ» ﴿٦٦﴾ هذا كله من كلام الهدهد. اهـ. ابن جرير.

(٣) قوله: (بؤن عظيم). أي: فرق كبير، فعظمة عرش بلقيس بالنسبة إلى ملوك الدنيا، وعظمة =

﴿٢٧﴾ - ﴿قَالَ﴾ سليمان للهدهد: ﴿سَنْظُرُ أَصَدَقْتَ﴾ فيما أخبرتنا به ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ أي: من هذا النوع^(١)، فهو أبلغ من^(٢): أم كذبت فيه، ثم دلهم على الماء^(٣)، فاستخرج^(٤) وارثوا وتوضؤوا وصلوا، ثم كتب سليمان كتابًا صورته^(٥): «من عبد الله سليمان^(٦) بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ، بسم الله الرحمن الرحيم: السلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فلا تعلقوا عليّ وأتوني مسلمين»، ثم طبعه بالمسك، وختمه بخاتمه، ثم قال للهدهد:

= عرش الله تعالى بالنسبة إلى السموات والأرض، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك، وبينهما بون عظيم كما لا يخفى.

تنبيه: نهاية هذه الآية من مواضع سجود التلاوة.

(١) قوله: (أي: من هذا النوع). أي: نوع الكاذبين.

(٢) وقوله: (فهو أبلغ). إشارة إلى نكتة بلاغية، حيث قيل أولاً: ﴿أَصَدَقْتَ﴾ بالجملة

الفعلية، ثم ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ بالجملة الشبيهة بالاسمية مع زيادة ﴿مِنْ﴾ التبعيضية، فهذه الجملة أبلغ لإفادتها الاستمرار والاستقرار من ذلك النوع.

(٣) قوله: (ثم دلهم...). أي: دلّ الهدهد على الماء، كما كان ذلك شأنه.

(٤) وقوله: (فاستخرج...) بصيغة المبني للمفعول، أي: استخرج الماء، استخرجه الجن كما تقدم.

(٥) قوله: (صورته). الصورة المذكورة للكتاب معظمها مذكور في القرآن الكريم، قال ابن كثير: «هذا الكتاب في غاية البلاغة والوجازة والفصاحة، فإنه حصل المعنى بأيسر عبارة وأحسنها». اهـ.

(٦) وقوله: (من عبد الله سليمان... إلخ). روي كذلك عن وهب بن منبه فيما ذكره ابن جرير. وفيما ذكره المفسر إشارة إلى أن في الآية إيجازًا بحذف جُمْلٍ، تقدر قبل الآية: «أذهب بكتابي...».

﴿٢٨﴾ - ﴿أَذْهَبَ بِكُنْيَتِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ﴾ إلى بلقيس وقومها ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ انصرف عنهم ﴿وَقَفَ قَرِيبًا مِنْهُمْ﴾ ^(١) ﴿فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ يردون من الجواب، فأخذه ^(٢)، وأتاها وحولها جندها ^(٣) وألقاه في حجرها، فلما رآته أزعجت وخضعت خوفاً، ثم وقفت على ما فيه ^(٤).

﴿٢٩﴾ - ثم ﴿قَالَتْ﴾ لأشراف قومها: ﴿يَتَأْتِيهَا الْمَلَكُ الْإِنِّي﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واواً مكسورة ^(٥) ﴿أَلْقَى إِلَيَّ كِتَابَ كَرِيمٍ﴾ ﴿٢٩﴾ مختوم ^(٦).
 ﴿٣٠﴾ - ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ﴾ أي: مضمونه: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿٣٠﴾.
 ﴿٣١﴾ - ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَى وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾.

-
- (١) قوله: (وقف قريباً). تفسير لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾. وبه فسر وهب بن منبه، واختاره ابن جرير، وعن ابن زيد: «معناه: ثم انصرف إلي».
- (٢) قوله: (فأخذه). أشار إلى حذف جمل، فهو من باب الإيجاز.
- (٣) قوله: (وحولها جندها). ظاهر في أن إلقاء الكتاب إليها كان وهي في الملأ، كما يفيد ظاهر قول الضحاك: «فمضى الهدهد بالكتاب حتى إذا حاذى الملكة وهي على عرشها ألقى إليها الكتاب». اهـ. وقال ابن كثير: «فجاء إلى قصر بلقيس إلى الخلوة التي كانت تختلي فيها بنفسها فألقاه إليها من كوة هناك بين يديها». اهـ.
- (٤) قوله: (ثم وقفت...). أي: اطلعت على ما في الكتاب.
- (٥) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). أي: همزة ﴿الْمَلَكُ﴾ وهمزة ﴿إِنِّي﴾. وبالتسهيل: قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس. وقرأ الباقون: بتحقيقها.
- (٦) قوله: (مختوم) تفسير لـ ﴿كَرِيمٍ﴾. ذكر هذا المعنى ابن جرير وغيره. وعن ابن زيد: «كريم لكونه من المعظم في نفسها»، وقيل: لوجود بسم الله في أوله، وقيل: لإلقاء الطائر له عليها، فهذا أمر لا يقدر عليه الملوك. ذكره ابن كثير.

﴿٣٢﴾ - ﴿قَالَتْ يَأْتِيَنَّاهُ الْمَلَأُ أَفْتُونِي﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واواً^(١)، أي: أشيروا عليّ ﴿فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا﴾ قاضيته ﴿حَتَّى تَشْهَدُونِ﴾ ﴿٣٢﴾ تحضرون^(٢).

﴿٣٣﴾ - ﴿قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ أي: أصحاب شدة في الحرب ﴿وَأَلْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ﴾ ﴿٣٣﴾ سنا^(٣) نطعك.

﴿٣٤﴾ - ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾ بالتخريب ﴿وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ أي: مرسلو الكتاب^(٤).

﴿٣٥﴾ - ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ من قبول الهدية أو ردّها، إن كان ملكاً قبلها^(٥)، أو نبياً لم يقبلها،

(١) قوله: (بتحقيق الهمزتين) أي: الهمزة في ﴿الْمَلَأُ﴾ والهمزة في ﴿أَفْتُونِي﴾. قرأ بالتسهيل: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس. وبتحقيقها: الباقون.

(٢) قوله: (تحضرون). النون فيه وفي ﴿تَشْهَدُونِ﴾ نون الوقاية. وبعدها ياء المتكلم محذوفة، والفعل منصوب بـ«أن» مضمرة وجوباً، بعد حتى الجارة.

(٣) قوله: (سنا) قدره ليكون مفعولاً به، والنون في ﴿تَأْمُرِينَ﴾، مفتوحة، وهي نون الرفع، و﴿مَاذَا﴾. «ما»: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ، و«ذا»: اسم موصول بمعنى: الذي، خبره، وجملة ﴿تَأْمُرِينَ﴾ صلة الموصول، أو ﴿مَاذَا﴾: اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿تَأْمُرِينَ﴾.

(٤) قوله: (أي: مرسلو الكتاب). توضيح لمعنى الضمير، أي: الواو في ﴿يَفْعَلُونَ﴾.

(٥) قوله: (إن كان ملكاً...). كما روى ابن جرير عن وهب بن منبه، وفي حديثه: أنها قالت لهم: إن يكن ملكاً فيستقبل الهدية، ويرغب في المال، وإن يكن نبياً فليس له في الدنيا حاجة وليس إياها يريد، إنها يريد أن ندخل معه في دينه، ونتبعه على أمره أو كما قالت. اهـ. =

فأرسلت^(١) خدمًا ذكورًا وإناثًا ألفا بالسوية، وخمسمائة لبنة من الذهب، وتاجًا مكللًا بالجواهر، ومسكًا وعنبرًا وغير ذلك مع رسول بكتاب، فأسرع الهدهد إلى سليمان يخبره الخبر، فأمر^(٢) أن تضرب لبنات الذهب والفضة، وأن تبسط من موضعه إلى تسعة فراسخ ميدانًا، وأن يبنوا حوله حائطًا مشرفًا من الذهب والفضة، وأن يؤتى بأحسن دواب البر والبحر مع أولاد الجن عن يمين الميدان وشماله.

(٣٦) - ﴿فَلَمَّا جَاءَ﴾ الرسول^(٣) بالهدية ومعه أتباعه ﴿سُلَيْمَنَ قَالَ اتِمِدُونَنِي﴾^(٤) بِمَالٍ

= تنبيهه: قال القرطبي: «كان النبي ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها ولا يقبل الصدقة، وكذلك سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ وسائر الأنبياء، وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردّها علامة على ما في نفسها». اهـ.

(١) قوله: (فأرسلت...) ما ذكره المفسر من تفصيل الهدية مرويًا في الجملة عن أئمة التفسير كابن عباس، وابن جريج، وثابت البناني، وغيرهم مع اختلاف في عدد الخدم، قال ابن كثير: «ذكر غير واحد من المفسرين من السلف وغيرهم أنها بعثت إليه بهدية عظيمة من ذهب وجواهر ولآلئ وغير ذلك». اهـ.

(٢) قوله: (فأمر) أي: أمر سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ أن تضرب، أي: تصنع لبنات... وما ذكره من التفاصيل أورده القرطبي بأبسط مما ذكره بدون عزو.

قال ابن كثير: «وفي هذا دلالة على جواز تهيؤ الملوك وإظهارهم الزينة للرسول والقصد». اهـ.

تنبيهه: ﴿يَم﴾ في الآية: الباء حرف جر، و«م» استفهامية، وأصلها «ما»، فلما دخل عليها حرف جر حذف الألف، وهذا الحذف واجب، كما تقدم نظير ذلك.

(٣) قوله: (الرسول). أي: أمير الوفد. وكان اسمه: المنذر بن عمرو. قاله القرطبي.

(٤) ﴿اتِمِدُونَنِي﴾. الهمزة للاستفهام الإنكاري، تمدون: مضارع أمد، مسند إلى واو الجماعة.

والنون الأولى: نون الرفع، والثانية: نون الوقاية. وحذف ياء المتكلم بعدها تخفيفًا.

فَمَاءًا تَنْزِيلُ اللَّهِ ﴿٣٦﴾ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ ﴿٣٧﴾ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ ﴿٣٨﴾ مِنَ الدُّنْيَا ﴿٣٩﴾ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ
فَقَرَحُونَ ﴿٣٦﴾ لفخركم بزخارف الدنيا.

﴿٣٧﴾ - ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ بما أتيت به من الهدية ^(١) ﴿فَلَنَأْيِسَنَّهُمْ بِمُحْذَرٍ لَا قَبْلَ﴾ لا
طاقة ^(٢) ﴿لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا﴾ من بلد سبأ، سميت باسم أبي قبيلتهم ﴿أَذَلَّةٌ لَهُمْ
صَغُرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ إن لم يأتوني مسلمين، فلما رجع إليها الرسول بالهدية جعلت
سريرها ^(٣) داخل سبعة أبواب داخل قصرها، وقصرها داخل سبعة قصور،
وأغلقت الأبواب، وجعلت عليها حرسًا، وتجهّزت للمسير إلى سليمان لتتظر
ماذا يأمرها به، فارتحلت في اثني عشر ألف قيل ^(٤)، مع كل قيل ألوف كثيرة ^(٥) إلى
أن قربت منه على فرسخ شعر بها ^(٦).

(١) قوله: (بما أتيت...) أي: ارجع إليهم مع الهدية التي جئت بها، كما يعلم من القرطبي
وغيره. قال ابن كثير: «والظاهر أن سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ لم ينظر إلى ما جاؤوا به بالكلية، ولا
اعتنى به، بل أعرض عنه». اهـ.

(٢) قوله: (طاقة). تفسير ﴿قِيلَ﴾ بكسر القاف. وبها فسر ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (جعلت سريرها...) أي: جعلت سريرها - وهو عرشها المذكور - في سبعة
أبواب، وهذا حفظًا لذلك العرش، وكان ذلك استعدادًا للقُدوم إلى سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ،
بعد معرفتها نبوته، وناوية متابعتة في الإسلام، كما ذكره ابن كثير. وما ذكر المفسر من
التفصيل ذكره القرطبي وغيره، وروى نحوًا منه ابن كثير عن محمد بن إسحق عن يزيد
بن رومان، وابن جرير عن وهب بن منبه.

(٤) قوله: (اثني عشر ألف قيل). بفتح القاف: مَلِكٌ من ملوك حمير.

(٥) وقوله: (ألوف كثيرة). وفي القرطبي: «مائة ألف». اهـ.

(٦) قوله: (إلى أن قربت منه على فرسخ...) عزا هذا القرطبي إلى عبدالله بن شداد، وفي
روية محمد بن إسحق: «حتى إذا دنت...» بدون ذكر الفرسخ.

- (٣٨) - ﴿قَالَ يَتَآيَأُ الْمَلُؤُا إِلَيْكُمْ﴾ في الهمزتين ما تقدم ^(١) ﴿يَأْتِيَنِ بَعْرُشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوْنِي﴾ ^(٢) مُسْلِمِينَ ﴿أَي: منقادين طائعين﴾ ^(٣). فلي أخذه قبل ذلك، لا بعده ^(٤).
- (٣٩) - ﴿قَالَ عَفَرِيْتُ مِّنَ الْجِنَّ﴾ هو القوي الشديد ^(٥) ﴿أَنَاْءُإِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ﴾ الذي تجلس فيه للقضاء ^(٦)، وهو من الغداة إلى نصف النهار ﴿وَلِيْ عَلَيْهِ لَقَوِيْ﴾ أي: على حملة ﴿أَمِيْنٌ﴾ ^(٧) على ما فيه من الجواهر وغيرها. قال سليمان: «أريد أسرع من ذلك» ^(٨).

- (١) قوله: (في الهمزتين...) أي: همزة ﴿الْمَلُؤُا﴾ ﴿إِلَيْكُمْ﴾ فيهما التسهيل والتحقيق، كما تقدم في ﴿يَتَآيَأُ الْمَلُؤُا أَفْتُوْنِي﴾.
- (٢) وقول المفسر: (منقادين). أشار به إلى أن الإسلام هنا بمعنى: الانقياد لا بمعنى دين الإسلام، روي ذلك عن ابن عباس؛ لأنها أسلمت بعد قدومها، بقوله: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٩). اختاره ابن جرير.
- (٣) قوله: (فلي أخذه قبل ذلك). أي: يجوز لسليمان أخذه قبل إسلامها، ولا يجوز بعده، ولذا أمر بإحضاره قبل إسلامها. قاله قتادة، وقيل: إنها أمر بإحضاره قبل إتيانهم؛ ليختبر عقلها. قاله ابن زيد. وقيل: ليعلمها قدرة الله تعالى، ويكون ذلك حجة عليها في نبوته. اختاره ابن جرير.
- (٤) قوله: (هو القوي الشديد). نقل ابن كثير عن أبي صالح: «وكان كأنه جبل»، وروى ابن جرير عن ابن إسحق وغيره: «كان اسمه «كوزن». والتاء في ﴿عَفَرِيْتُ﴾ زائدة للمبالغة كالطاغوت. كما يعلم من القرطبي.
- (٥) قوله: (الذي تجلس فيه...). روى عن السدي وغيره.
- (٦) قوله: (قال سليمان: «أريد أسرع...»). كما في رواية ابن إسحق، وذكره ابن كثير وغيره من المفسرين.

﴿٤٠﴾ - ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ﴾ المنزل، وهو آصف بن برخيا^(١)، كان صديقًا يعلم اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب: ﴿أَنَا إِلَٰهِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ إذا نظرت به^(٢) إلى شيء ما، فقال له: انظر إلى السماء، فنظر إليها، ثم ردّ بطرفه فوجده موضوعًا بين يديه، ففي نظره إلى السماء دعا آصف بالاسم الأعظم^(٣) أن يأتي الله به، فحصل، بأن جرى^(٤) تحت الأرض حتى نبع تحت كرسي سليمان ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا﴾ أي: ساكنًا ﴿عِنْدَهُ قَالَ هَذَا﴾ أي: الإتيان لي به ﴿مِن فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي﴾ ليختبرني ﴿ءَأَشْكُرُ﴾ بتحقيق الهمزتين^(٥) وإبدال الثانية ألفًا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة الأخرى وتركه ﴿أَمْ أَكْفُرُ﴾ النعمة ﴿وَمَن شَكَرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ﴾ أي: لأجلها^(٦)؛ لأن ثواب شكره له ﴿وَمَن كَفَرَ﴾ النعمة

(١) قوله: (وهو آصف...) روي عن ابن عباس، قال: «كان كاتب سليمان»، وكذا قال قتادة، ويزيد بن رومان أنه آصف.

(٢) قوله: (إذا نظرت به). أي: الطرف بمعنى: البصر. وما ذكره المفسر مرويًا عن سعيد بن جبیر، قال: «أخبرت أنه قال: ارفع طرفك من حيث يجيء فلم يرجع إليه طرفه حتى وضع العرش بين يديه». اهـ. وذكر ابن كثير نحو ذلك.

(٣) قوله: (بالاسم الأعظم). كما قال ابن إسحق عن يزيد بن رومان أنه كان صديقًا يعرف الاسم الأعظم، قال مجاهد: «قال: يا ذا الجلال والإكرام».

(٤) قوله: (بأن جرى...). كما قال ابن عباس: «نبع عرشها من تحت الأرض»، وعن مجاهد: «جاء به في الهواء».

(٥) قوله: (بتحقيق الهمزتين...)، هنا كما في ﴿أَنذَرْتَهُمْ﴾ في أول سورة البقرة.

(٦) قوله: (أي: لأجلها...). أفاد به أن اللام في ﴿لِنَفْسِهِ﴾ لام التعليل، وليست لام التعدية الداخلة في المفعول به، فيكون التقدير: ومن يشكر الله على نعمته فإنما يشكره لأجل نفسه. وذكر ابن جرير نحوًا من ذلك.

﴿فَإِنْ رَّبِّي عَنِّي﴾ عن شكره ﴿كَرِيمٌ﴾ ﴿٤٠﴾ بالإفضال على من يكفرها.

﴿٤١﴾ - ﴿قَالَ نَكِرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾ أي: غيروه ^(١) إلى حال تنكره إذا رآته ﴿نَظَرُ أَنْهَدَى﴾ إلى معرفته ﴿أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿٤١﴾ إلى معرفة ما يغير عليهم. قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل إن فيه شيئاً ^(٢)، فغيروه بزيادة أو نقص أو غير ذلك ^(٣).

﴿٤٢﴾ - ﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ﴾ لها: ﴿أَهَكَذَا عَرْشُكَ﴾ أي: أمثل هذا عرشك؟ ﴿قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ﴾ أي: فعرفته، وشبهت عليهم ^(٤) كما شبهوا عليها، إذ لم يقل: أهذا عرشك؟ ولو قيل هذا ^(٥) قالت: نعم، قال سليمان ^(٦) لما رأى لها معرفة وعلماً: ﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٤٢﴾.

(١) قوله: (غيروه). قاله قتادة ومجاهد. وعن ابن عباس: «تنكر العرش أنه زيد فيه ونقص»، كما قاله المفسر.

(٢) قوله: (لما قيل له إن فيه شيئاً). أي: لما قيل لسليمان إن في عقل بلقيس شيئاً من النقص فأراد اختبار عقلها. وهذا نقلها القرطبي عن الفراء وغيره، قالوا: لأن الشياطين قالوا له: إن في عقلها شيئاً. اهـ.

(٣) وقوله: (أو غير ذلك). أي: يجعل ما كان منه أحمر أصفر، وبالعكس... نقله ابن كثير عن مجاهد.

(٤) قوله: (وشبهت عليهم). أي: بأن قالت لهم كأنه هو، ولم تقل: هذا هو.

(٥) قوله: (ولو قيل هذا...). أي: لو قيل لها: أهذا عرشك بدون تشبيهه لأجابت إنه هو.

والحاصل: أنها عرفت عرشها ولكن لما شبهوا عليها شبهت عليهم. ذكره مقاتل والحسن وغيرهما فيما نقله عنهم القرطبي.

(٦) قوله: (قال سليمان...). يفيد أن ما بعده إلى ﴿قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ من مقول سليمان عَلَيْهِ السَّلَام، وعزاه ابن كثير إلى مجاهد وسعيد، وقاله ابن جرير أيضاً، وعلى هذا فاعل «صدّ»: ﴿مَا﴾. وقيل: صدها سليمان عن عبادة غير الله. ف﴿مَا﴾ مفعول «صدّ»، واختار ابن كثير الأول؛ لأنها ما أمنت إلا بعد دخولها الصرح.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَصَدَّهَا﴾ عن عبادة الله ﴿مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾ ﴿٤٣﴾.

﴿٤٤﴾ - ﴿قِيلَ لَهَا﴾ أيضًا: ﴿ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ هو سطح من زجاج^(١) أبيض شفاف تحته ماء عذب جار، فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له: إن ساقها وقدميها كقدمي الحمار، ﴿فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً﴾ من الماء ﴿وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا﴾ لتخوضه، وكان سليمان على سريره في صدر الصرح فرأى ساقها وقدميها حسانًا ﴿قَالَ﴾ لها: ﴿إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ﴾ ملمس^(٢) ﴿مِنْ قَوَارِيرٍ﴾ أي: زجاج، ودعاها إلى الإسلام^(٣) ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ بعبادة غيرك ﴿وَأَسْلَمْتُ﴾ كائنة ﴿مَعَ

(١) قوله: (هو سطح من زجاج...) ما ذكره المفسر من التفصيل مروي عن أئمة التفسير، ونقله ابن جرير وغيره. فيما رواه ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي، قال: «قالت الجن لسليمان تزهد في بلقيس: إن رجلها رجل حمار، وإن أمها كانت من الجن، فأمر سليمان بالصرح، فعمل، فسجن فيه دواب البحر الحيتان والضفادع، فلما بصرت بالصرح، قالت: ما وجد ابن داود عذابًا يقتلني به إلا الغرق، فـ﴿حَسِبْتُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا﴾»، قال: فإذا هي أحسن الناس ساقًا وقدمًا، قال: فضن سليمان بساقها عن موسى، قال: فاتخذت النورة بذلك السبب». اهـ.

وفما رواه عن ابن وهب أنه اتخذ الصرح ليربها ملكًا هو أعز من ملكها وسلطانًا هو أعظم من سلطانها، وليختبر عقلها.

وقال ابن جرير: «يجوز أن يكون اتخذ الصرح للسبيين جميعًا؛ ليختبر عقلها، ولينظر إلى ساقها وقدمها». اهـ.

(٢) وقوله: (ملمس). أي: مبني بناءً محكمًا أملس، كما في ابن كثير.

(٣) قوله: (ودعاها إلى الإسلام). يفيد أنها لم تكن أسلمت إلى هذا الوقت، ثم أسلمت، كما صرح ابن كثير بذلك.

سَلِمَنَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾، وأراد تزوجها فكره^(١) شعر ساقها، فعملت له الشياطين النورة، فأزالته بها، فتزوجها^(٢) وأحبها وأقرها على ملكها، وكان يزورها^(٣) في كل شهر مرة، ويقيم عندها ثلاثة أيام، وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان، روي أنه ملك^(٤) وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة، فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه.

(١) قوله: (فكره). أي: سليمان عَلَيْهِ السَّلَام شعر ساقها. وكان ساقها شعراوين. كما رواه ابن جرير عن مجاهد.

(٢) قوله: (فتزوجها...). نقله القرطبي عن الضحاك، وعن سعيد بن عبدالعزيز بسياق أطول، ونقل عن ابن إسحق ووهب بن منبه: «لم يتزوجها سليمان، وإنما قال لها: اختاري زوجًا، فاخترت ذا تبع ملك همدان»، ونقل القرطبي عن قوم من العلماء: «لم يرد فيه خبر صحيح لا في أنه تزوجها ولا في أنه زوّجها». اهـ.

قال القرطبي: «هي بلقيس بنت السرح بن الهذاهد بن شراحيل بن أدد بن حدر بن السرح ابن الحرس بن قيس بن صيفي بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن عابر بن شالغ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عَلَيْهِ السَّلَام». اهـ.

(٣) قوله: (وكان يزورها...). ذكر ذلك القرطبي نقلًا عن بعض العلماء. واستنكر ابن كثير بعض ما ورد في قصة سليمان وبلقيس، وقال: «الأقرب أنها متلقاة من بني إسرائيل، والغرض أن سليمان اتخذ قصرًا عظيمًا من زجاج لهذه الملكة ليرى عظمة سلطانه، فلما رأته ذلك عرفت أنه نبي كريم وملك عظيم، فأسلمت لله عَزَّجَلَّ». اهـ. ملخصًا.

(٤) قوله: (روي أنه ملك). ذكر ذلك البغوي، والسمعاني بدون إسناد، وروى بإسناده ابن عساكر في «تاريخ دمشق» عن الزهري وغيره، لكن قال: «عاش اثنتي وخمسين سنة، وكان ملكه أربعين سنة»، كما ذكره ابن كثير في «البداية والنهاية» عن الزهري وغيره. وذكر ابن جرير في «تاريخه»: «أنه عاش نيفًا وخمسين سنة»، وبهذا صرح القرطبي في «تفسيره».

﴿٤٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ﴾ من القبيلة ﴿صَلِيحًا أَيْنَ﴾ أي: بأن^(١) ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وحدوه ﴿فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾^(٢) في الدين، فريق مؤمنون من حين إرساله إليهم^(٣) وفريق كافرون.

﴿٤٦﴾ - ﴿قَالَ﴾ للمكذبين: ﴿يَنْقَرُوا لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ أي: بالعذاب قبل الرحمة^(٤)، حيث قلتم: إن كان ما أتينا به حقًا فأتنا بالعذاب ﴿لَوْلَا﴾ هَلَّا^(٥) ﴿تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ﴾ من الشرك ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٦) فلا تعذبون.

﴿٤٧﴾ - ﴿قَالُوا أَطِيرْنَا﴾ أصله: تطيرنا، أدغمت التاء فيه الطاء واجتلبت همزة الوصل، أي: تشاء منا ﴿بِكَ وَيَمَنَ مَعَكَ﴾ أي: المؤمنين حيث قحطوا المطر وجاعوا^(٧) ﴿قَالَ طَيْرُكُمْ﴾ شؤمكم ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أتاكم به ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّفْتَنُونَ﴾^(٨) تختبرون بالخير والشر.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ مدينة ثمود ﴿سَعَةُ رَهْطٍ﴾ أي: رجال^(٩)

(١) قوله: (بأن). كما تقدم في الآية (٨) وغيرها.

(٢) قوله: (من حين إرساله إليهم). أخذ المفسر هذا المعنى من ﴿إِذَا﴾ الفجائية في قوله

تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ...﴾، والفريقان: مؤمن وكافر. روي عن مجاهد.

(٣) قوله: (أي: بالعذاب قبل الرحمة). وبمثله فسر ابن كثير، حيث قال: «أي: لم تدعون

بحضور العذاب، ولا تطلبون من الله رحمته». اهـ.

(٤) قوله: (هَلَّا). أشار إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية.

(٥) قوله: (حيث قحطوا...). قال ابن كثير: «إنهم -لشقاؤهم- لا يصيب أحدًا منهم سوء

إلا قال: هذا من قبل صالح وأصحابه، كما أخبر الله عن قوم فرعون كانوا يقولون

ذلك». [الأعراف: ١٣١].

(٦) قوله: (أي: رجال). فسر به مراعاة لمعنى الرهط هنا، وإدخال التاء في ﴿سَعَةُ﴾ =

﴿يُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بالمعاصي منها: قرضهم الدنانير والدراهم ^(١) ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ ^(٢) بالطاعة.

٤١- ﴿قَالُوا﴾ أي: قال بعضهم لبعض: ﴿تَقَاسَمُوا﴾ أي: إحلِفُوا ﴿بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾ بالنون والتاء وضم التاء الثانية ^(٣) ﴿وَأَهْلَهُ﴾ أي: من آمن به، أي: نقتلهم ليلاً ^(٤) ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ﴾ بالنون والتاء وضم اللام الثانية ﴿لَوْلِيهِ﴾ أي: وليّ دمه ﴿مَا شَهِدْنَا﴾ حضرنا ﴿مُهِلَّكَ أَهْلِهِ﴾ بضم الميم وفتحها ^(٥)، أي: إهلاكهم

= والرهُط: من ثلاثة إلى عشرة. والنفر: من ثلاثة إلى تسعة. أفاده البيضاوي. وعن السدي، عن ابن عباس: «كان أسماء هؤلاء التسعة: دَعَمَى، دَعِيم، هَرَمَا، هَرِيم، دَاب، صَوَاب، دِيَا، مَسْطَع، قَدَار بن سَالَف عَاقِر النَاقَةِ». اهـ.

(١) قوله: (قرضهم...) نقله القرطبي عن عطاء بن أبي رباح، وسعيد بن المسيب، ولعل المراد: قرض شيء من أطراف الدنانير والدراهم بالمقراض ليأخذوها ويجمعوها خيانة. (٢) قوله تعالى: ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ ^(١٨). أي: شأنهم الإفساد الخاص عن شوب الصلاح. اهـ. البيضاوي.

(٣) قوله: (بالنون...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بتاء الخطاب في الفعلين: ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾، ﴿لَنَقُولَنَّ﴾. وقرأ غيرهم: بنون المتكلمين: ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾، ﴿لَنَقُولَنَّ﴾، فالتاء واللام مضمومتان على الأولى، والفعلان معربان مرفوعان وعلامة الرفع النون المحذوفة، والفاعل: الواو المحذوفة. ومفتوحتان على الثانية فالفعلان مبنيان على الفتح لاتصال نون التوكيد المباشرة، وإلى ذلك أشار المفسر.

(٤) قوله: (أي: نقتلهم ليلاً). تفسير لـ ﴿لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾. والهاء عائد إلى النبي صالح عَلَيْهِ السَّلَامُ. (٥) قوله: (بضم الميم...). قرأ حفص: ﴿مُهِلَّكَ﴾: بفتح الميم وكسر اللام. وشعبة: ﴿مُهِلَّكَ﴾: بفتح الميم واللام. والباقون: ﴿مُهِلَّكَ﴾: بضم الميم وفتح اللام. وذهب المفسر أنه مصدر ميمي على الوجهين، بالضم مصدر ميمي لأهلك، وبالفتح مصدر لهلك، ويصح كونها ظرفين، كما ذكره البيضاوي.

أو هلاكهم، فلا ندري من قتلهم ﴿وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾ ﴿٤٩﴾.

﴿٥٠﴾ - ﴿وَمَكْرُؤًا﴾ في ذلك ﴿مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا﴾ أي: جازيناهم بتعجيل عقوبتهم ^(١) ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٥٠﴾.

﴿٥١﴾ - ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاهُمْ﴾ أهلكتناهم ﴿وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٥١﴾ بصيحة جبريل ^(٢)، أو برمي الملائكة بحجارة يرونها ^(٣)، ولا يرونهم.

﴿٥٢﴾ - ﴿فَإِنَّكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ﴾ أي: خالية، ونصبه على الحال، والعامل فيها معنى الإشارة ^(٤) ﴿بِمَا ظَلَمُوا﴾ بظلمهم، أي: كفرهم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾

(١) قوله: (أي: جازيناهم...). أشار إلى أن في الكلام مشكلة، وقد تقدم تقرير ذلك في تفسير سورة البقرة الآية (٩).

(٢) قوله: (بصيحة جبريل...) كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْحَظِيرِ﴾ ﴿٣١﴾ [القمر: ٣١].

(٣) قوله: (أو برمي الملائكة). نقل القرطبي عن ابن عباس: «أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة، فامتلات بهم دار صالح، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم، فقتلهم الملائكة رضخاً بالحجارة، فيرون الحجارة ولا يرون من يرميها». اهـ. وهذا يفيد أن هؤلاء التسعة قتلوا بالحجارة، وأما الباقيون فبالصيحة، كما قال القرطبي: «والأظهر أن التسعة هلكوا بعذاب مفرد ثم هلك الباقيون بالصيحة والدمدمة». اهـ.

(٤) قوله: (والعامل...). الحال تحتاج إلى عامل يعمل فيها النصب كما تحتاج إلى صاحب الحال، فهنا صاحب الحال: ﴿بُيُوتُهُمْ﴾. وعامل الحال اسم الإشارة لتضمنه معنى الفعل، أي: أشير.

لَعِبْرَةٌ ﴿لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ قدرتنا فيتعظون.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بصالح، وهم أربعة آلاف^(١) ﴿وَكَاثُوا يَنفُوتُ﴾ ﴿٥٣﴾ الشرك.

﴿٥٤﴾ - ﴿وَلَوْطًا﴾ منصوب بـ«اذكر» مقدرًا قبله، ويبدل منه ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ﴾ أي: اللواط ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ أي: يبصر بعضكم بعضًا انهماكًا في المعصية.

﴿٥٥﴾ - ﴿أَيُّكُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين^(٢) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين ﴿لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ ﴿٥٥﴾ عاقبة فعلكم.



(١) قوله: (أربعة آلاف). كما تقدم في سورة هود الآية (٦٦)، قال القرطبي: «وخرج صالح ومن آمن معه إلى حضرموت، فلما دخلها مات صالح، فسميت حضرموت». وقصة صالح عَلَيْهِ السَّلَامُ مفصلة في سورة الأعراف.

(٢) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). القراءات أربع:

١- تسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما: قالون، أبو عمرو، أبو جعفر.

٢- تسهيل الثانية بدون ألف: ورش، وابن كثير، ورويس.

٣- بالتحقيق مع إدخال ألف وعدمه: هشام.

٤- بالتحقيق بدون ألف: الباقون.



الجزء
(٢٠)

﴿٥٦﴾ - ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ﴾ أهله ﴿مِنْ قَرَبَيْكُمْ﴾ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَظْهَرُونَ ﴿٥٦﴾ من أدبار الرجال.

﴿٥٧﴾ - ﴿فَانجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا﴾ جعلناها بتقديرنا ﴿مِنْ الْغَابِرِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ الباقين في العذاب.

﴿٥٨﴾ - ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ هو حجارة السجيل ^(١) أهلكتهم ﴿فَسَاءَ﴾
بئس ﴿مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ بالعذاب: مطرهم ^(٢).

﴿٥٩﴾ - ﴿قُلْ﴾ يا محمد ^(٣) ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على هلاك الكفار من الأمم الخالية ﴿وَسَلَّمَ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَىٰ﴾ بهم ^(٤) ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ بتحقيق الهمزتين ^(٥) وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ﴿خَيْرٌ﴾ لمن يعبده ﴿أَمَّا يَشِرْكَوْكَ﴾ ﴿٥٩﴾ ^(٦)

(١) قوله: (هو حجارة...). كما تقدم في الأعراف وهود والحجر قصتهم وأنواع عذابهم.

(٢) وقوله: (مطرهم). مخصوص بالذم، مبتدأ مؤخر أو خبر لمبتدأ محذوف.

(٣) قوله: (يا محمد). أفاد أن الخطاب لنبينا ﷺ، وعليه جماهير المفسرين، ونقل القرطبي عن الفراء: «الخطاب للوط عَلَيْهِ السَّلَام»، ورجح الأول؛ لأنه الظاهر من خطابات القرآن الكريم.

(٤) قوله: (بهم). قدره ليكون عائداً من الصلة إلى الاسم الموصول. وعن ابن عباس: «المراد بهم أصحاب محمد ﷺ».

(٥) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). تحقيق الهمزتين، أي: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾. قال القرطبي: «هذا أجازه أبو حاتم». اهـ. ولكن لم يقع ذلك في القراءات العشر، وإنما وقع فيها وجهان: إبدال همزة الوصل ألفاً مع المد اللازم وتسهيلها، فلعل ما ذكره المفسر سبق قلم.

(٦) ﴿أَمَّا يَشِرْكَوْكَ﴾ ﴿٥٩﴾. أصله: «أم» العاطفة و«ما» الموصولة، وصلت بالخط على قاعدة

الرسم العثماني.

بالياء والتاء^(١)، أي: أهل مكة^(٢)، به الألهة خير لعابديها^(٣).

﴿١٠﴾ - ﴿أَمَّنْ خَلَقَ﴾^(٤) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا ﴿فِيهِ﴾ الثِّقَاتِ مِنَ الْغَيْبَةِ إِلَى التَّكْلِمْ^(٥) ﴿بِهِ حَذَائِقَ﴾ ﴿جَمْعُ حَذِيقَةٍ﴾، وهو البستان المحوط ﴿ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ ﴿حُسْنٌ﴾ ﴿مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ ﴿لَعَدَمَ قَدَرْتُمْ عَلَيْهِ﴾ ﴿أَيْلَهُ﴾ ﴿بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَيْنِ﴾^(٦) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في مواضعه السبعة^(٧) ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ أعانه على ذلك، أي: ليس معه إله

(١) قوله: (بالياء والتاء). قرأ أبو عمرو، وعاصم، ويعقوب: بالياء. والباقون: بالتاء.

(٢) وقوله: (أي: أهل مكة). تفسير للضمير الغائب على قراءة ﴿يُشْرِكُونَ﴾.

(٣) وقوله: (به) عائدة على ما يشركون، أي: يشركون به أو تشركون به.

وقوله: (الألهة). بدل من ﴿أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

وقوله: (خير) خبر لـ «ما»، أي: الله خير أم ما يشركون خيراً.

(٤) ﴿أَمَّنْ خَلَقَ﴾. «أم» هنا وفيما يأتي منقطعة إضرابية، و«من» اسم موصول مبتدأ. والخبر

محذوف أي: خير. أو يقال: «من» هنا وفي المواضع التالية استفهامية مبتدأ. والخبر:

الجملة التي بعدها. وعلى هذا تكون «أم» خالية من معنى الاستفهام. والله أعلم.

(٥) قوله: (الثقات من الغيبة...). أي: الغيبة في ﴿أَمَّنْ خَلَقَ﴾ إلى التكلّم في ﴿فَأَنْبَتْنَا﴾.

(٦) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). هنا القراءات الأربع السابقة في ﴿أَيْنَكُمْ﴾. وعلى هذا كان

على المفسر أن يقول: (وتركه). أي: ترك إدخال الألف.

(٧) قوله: (في مواضعه السبعة). ذكر ﴿أَيْلَهُ﴾ في خمسة مواضع فقط. وذكر في الآية (٦٧):

﴿أَيْدَا﴾، و﴿أَيْنَا﴾. فلعل المفسر أراد بالسبعة هذه كلها. والله أعلم.

والاستفهام في ﴿أَيْلَهُ﴾ إنكاري. ويراد بالإله المستحق للعبادة أو المعبود بحق لا

مطلق المعبود.

وقد ذكرنا أن الإله يطلق شرعاً على المستحق للعبادة، ولغة على المعبود مطلقاً.

﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ﴾^(١٠) يشركون بالله غيره.

﴿١١﴾ - ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ أي: لا تميد بأهلها ﴿وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ بَيْنَهَا﴾ ﴿أَنْهَرَكُمَا وَجَعَلْ لَهَا رِوْسًا﴾ جبالاً أثبت بها الأرض ﴿وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا﴾ بين العذب والملح، لا يختلط أحدهما بالآخر ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١١) توحيده.

﴿١٢﴾ - ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُضْطَرَّ﴾ المكروب الذي مسه الضر^(١) ﴿إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ أَسْوَأَ﴾ عنه وعن غيره ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾^(٢) بالإضافة بمعنى: في، أي: يخلف كل قرن القرن الذي قبله ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾^(١٢) تتعظون، بالفوقانية والتحتانية^(٣)، وفيه إدغام التاء في الذال و«مَا» زائدة لتقليل القليل^(٤).

﴿١٣﴾ - ﴿أَمْ نَهْدِيكُمْ﴾ يرشدكم إلى مقاصدكم ﴿فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ بالنجوم ليلاً وبعلامات الأرض نهاراً ﴿وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾

(١) قوله: (المكروب الذي...) وبمثله فسر العلماء. قال ابن عباس: «هو ذو الضرورة المجهود».

(٢) قوله: (بالإضافة). أي: إضافة ﴿خُلَفَاءَ﴾ إلى ﴿الْأَرْضِ﴾. والإضافة بمعنى: في؛ فالمعنى: يجعلكم خلفاء في الأرض.

(٣) قوله: (بالفوقانية...). قرأ أبو عمرو، وهشام، وروح: ﴿يَذَكَّرُونَ﴾: بالياء وتشديد الذال. وقرأ حمزة، وحفص، والكسائي، وخلف: ﴿يَذَكَّرُونَ﴾: بالتاء وتخفيف الذال. وقرأ الباقون: ﴿يَذَكَّرُونَ﴾: بالتاء وتشديد الذال. فالقراءات ثلاث. وتشديد الذال بإدغام التاء فيها كما قال المفسر.

(٤) وقوله: (و«مَا» زائدة...). كما تقدم نظيره مراراً.

أي: قدام المطر ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَكَرْبٌ﴾ ﴿١٦٣﴾ به غيره.

﴿١٦٤﴾ - ﴿أَمَّنْ يَدِّدُوا الْخَلْقَ﴾ في الأرحام من نطفة ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ بعد الموت، وإن لم يعترفوا بالإعادة^(١)؛ لقيام البراهين عليها ﴿وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ﴾ بالمطر ﴿وَالْأَرْضِ﴾ بالنبات ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَكَرْبٌ﴾ أي: لا يفعل شيئاً مما ذكر إلا الله^(٢)، ولا إله معه ﴿قُلْ﴾ يا محمد: ﴿هَاسِئُوا بِرُهْنِكُمْ﴾ حجتكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٦٥﴾ أن معي إلهاً فعل شيئاً مما ذكر.

﴿١٦٥﴾ - وسألوه عن وقت^(٣) قيام الساعة، فنزل: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الملائكة والناس ﴿الْغَيْبُ﴾ أي: ما غاب عنهم ﴿إِلَّا﴾ لكن^(٤) ﴿اللَّهُ﴾

(١) قوله: (وإن لم يعترفوا...). أي: كفار مكة ما كانوا يعترفون بالنشر بعد الموت. وكانوا يعترفون بأن الله خلقهم وخلق كل شيء أول مرة، فمن اعترف بذلك يلزمه الاعتراف بالبعث بعد الموت؛ لأن من خلق من عدم قادر على الإعادة؛ فبهذا الاعتبار ألزمهم في هذه الآية الحجة، والاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية. ومن هذا يعلم أن الاعتقاد بأن الله هو الخالق والمحيي بعد الموت من توحيد الربوبية، وكفار مكة ما كانوا مكتملين في ذلك، بل عندهم طرف من توحيد الربوبية، لا كله.

(٢) قوله: (أي: لا يفعل). توضيح وتقرير للاستدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية. أي: فمن كان مستقلاً بتلك الأمور لا شريك له، فهو المستحق بالعبادة دون غيره.

(٣) قوله: (وقت). تفسير بحاصل معنى: ﴿إِنَّا﴾، و﴿إِنَّا﴾ اسم استفهام في محل نصب بـ ﴿يُعَذِّبُونَ﴾ وهو معلق بـ ﴿يَعْتُرُونَ﴾؛ فليس مفعولاً به له.

(٤) قوله: (لكن). أفاد أن الاستثناء منقطع؛ لأنه تعالى لا يوصف أنه في الأرض، وإن صح وصفه أنه في السماء بمعنى أنه في العلو مبانياً من خلقه، وعلى هذا في وجه رفع اسم الجلالة أقوال؛ فإن الأصل أن المستثنى في الاستثناء المنقطع يكون منصوباً، وهذه الأقوال:

١ - إنه مبتدأ، خبره محذوف، أي: الله يعلمه. كما ذهب إليه المفسر.

٢ - إنه على الاستثناء والاتباع جائر في الاستثناء المنقطع في لغة تميم.

يعلمه ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: كفار مكة كغيرهم ﴿آيَاتٍ﴾ وقت ﴿يَبْعَثُونَ﴾ ٦٥.

٦٦- ﴿بَلْ﴾ بمعنى: هل ^(١) ﴿أَدْرَكَ﴾ ^(٢) وزن «أَكْرَمَ»، وفي قراءة أخرى: «أَدْرَكَ» بتشديد الدال، وأصله: تدارك، أبدلت التاء دالاً وأدغمت في الدال واجتلبت همزة الوصل، أي: بلغ ولحق أو تتابع وتلاحق ﴿عَلَّمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: بها حتى سألوا عن وقت مجيئها ليس الأمر كذلك ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ

= ٣- الاستثناء متصل؛ فاسم الجلالة بدل من ﴿مَنْ﴾. والمراد بـ ﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ أي: مطلق العلو فيشمل الحق تعالى.

٤- إنه فاعل ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ على أن الاستثناء مفرغ، و﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ مفعول، و﴿الْغَيْبِ﴾ بدل اشتغال منه. والمعنى: لا يعلم الغيب إلا الله.

وفي ابن جرير ما يفيد أن هذه الآية نزلت جواباً لسؤال المشركين عن الساعة متى هي؟

(١) قوله: (بمعنى: هل). يعني أن الكلام متضمن معنى الاستفهام الإنكاري، فيكون حاصل المعنى: أنه لم يبلغ علمهم بالآخرة، كما ذكر المفسر: ليس الأمر كذلك. وهذا الذي ذكره المفسر موافق لما روى عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ إنما هو استفهام أنه لم يدرك. وفي رواية عنه: أي: لم يدرك، قال ابن جرير: «وكان ابن عباس وجه ذلك إلى أن مخرجه مخرج الاستهزاء بالمكذابين بالبعث». اهـ.

(٢) قوله: ﴿أَدْرَكَ﴾. هذه قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، ويعقوب. وقرأ الباقون: ﴿أَدْرَكَ﴾. وأصله: تدارك، كما قال المفسر. ومعناها متقارب كما ذكر المفسر. و﴿بَلْ﴾ حرف إضراب انتقالي في المواضع الثلاثة. ذكره الدرويش في «إعراب القرآن»، وظاهر كلام المفسر: أن «بل» في ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾ للإضراب الإبطالي؛ لأن المعنى: أي لم يبلغ علمهم بالآخرة بل هم في شك منها. وما قاله المفسر أوضح، والله أعلم. وفي رواية عن ابن عباس: «أدرك علمهم أي: بصرهم في الآخرة حين لم ينفعهم العلم والبصر». اهـ. أي: أيقنوها حين لم ينفعهم. اهـ.

مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾ من عمى القلب، وهو أبلغ مما قبله^(١)، والأصل: «عميون»^(٢) استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى الميم بعد حذف كسرتها.

﴿٦٧﴾ - وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٦٧﴾ أَيضًا فِي إنكار البعث ﴿٦٧﴾ أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَّأَبَآؤُنَا أَيُّتًا لَّمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ من القبور.

﴿٦٨﴾ - لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَّأَبَآؤُنَا مِن قَبْلُ إِنَّا ﴿٦٨﴾ مَا ﴿٦٨﴾ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ جمع أسطورة^(٣) بالضم، أي: ما سطر من الكذب.

﴿٦٩﴾ - قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ بِإنكارهم^(٤)، وهي هلاكهم بالعذاب^(٥).

﴿٧٠﴾ - وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴿٧٠﴾ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ تسلية للنبي ﷺ، أي: لا تهتم بمكرهم عليك فإننا ناصرهم عليهم.

-
- (١) قوله: (وهو أبلغ). أي: ﴿بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ أبلغ من ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾.
- (٢) قوله: (والأصل: «عميون») أي: ﴿عَمُونَ﴾ جمع عم. صفة مشبهة من عمي فهو عم على وزن: فع. وهو اسم منقوص، حذف الياء وهي لام الكلمة لالتقاء الساكنين؛ لأن أصله: عمي؛ حذف الضمة لثقلها على الياء، ثم حذف الياء لالتقاء الساكنين، فصار: «عم»، فلما لحقته واو جمع المذكر السالم ضمت الميم لمناسبة الواو: ﴿عَمُونَ﴾. هذا المشهور عند الصرفيين، كما نبه على ذلك الدكتور قباوة في شرحه على الجلالين. وما ذكره المفسر من أن ضم الميم هو المنقول من الياء هذا عند المعريين، وبه قال الدرويش في «إعراب القرآن». والأمر في ذلك يسير.
- (٣) قوله: (جمع: أسطورة). كما تقدم في سورة الفرقان الآية (٥).

(٤) قوله: (بإنكارهم). متعلق بـ﴿الْمُجْرِمِينَ﴾. والباء للسببية أو للتصوير.

(٥) وقوله: (وهي). أي: العاقبة.

(٦) ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: على كفار مكة، أي: على توليهم وإدبارهم ومكرهم.

﴿٧١﴾ - ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ بالعذاب ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٧١﴾ فيه .

﴿٧٢﴾ - ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ﴾ قُرْبٌ ^(١) ﴿لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٧٢﴾

فحصل لهم القتل ببدر ^(٢)، وباقي العذاب يأتيهم بعد الموت.

﴿٧٣﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ ومنه: تأخير العذاب عن الكفار ﴿وَلَكِنَّ

أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ فالكفار لا يشكرون تأخير العذاب لإنكارهم وقوعه ^(٣).

﴿٧٤﴾ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ تخفيه ﴿وَمَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ بألسنتهم.

﴿٧٥﴾ - ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ الهاء للمبالغة ^(٤)، أي: شيء في غاية

(١) قوله: (قُرْبٌ). كما فسر بنحوه ابن عباس، قال: «اقترَب»، و﴿عَسَى﴾ هنا تامة، و﴿أَنْ

يَكُونَ﴾ في تأويل مصدر فاعل ﴿عَسَى﴾، أي: عسى كون الأمر ردف لكم بعض.

واسم ﴿يَكُونَ﴾ ضمير الشأن، ويحتمل أن يكون ﴿عَسَى﴾ هنا ناقصة، واسمها ضمير

الشأن، وخبرها: ﴿أَنْ يَكُونَ﴾. واللام في ﴿رَدِفَ لَكُمْ﴾ لتضمين ﴿رَدِفَ﴾ معنى اقترَب ودنا

أو زائدة مؤكدة؛ لأن ﴿رَدِفَ﴾ يتعدى بنفسه. كما يعلم من القرطبي، وابن جرير، وغيرهما.

(٢) قوله: (فحصل لهم...). أي: فحصل القتل ببدر مصداق هذه الآية، كما ذكره القرطبي.

وقيل: عذاب القبر. نقله القرطبي أيضًا.

(٣) قوله: (تأخير العذاب...). أي: وإدراج الرزق وغير ذلك.

(٤) قوله: (الهاء للمبالغة). المراد بالهاء تاء التانيث في ﴿غَائِبَةٍ﴾. وسميت هاء؛ لانقلابها هاء

عند الوقف.

قوله: (للمبالغة) ذكره البيضاوي، أي: كالتاء في الراوية. وعلى هذا يكون ﴿غَائِبَةٍ﴾

وصفًا. قال البيضاوي: «أو هو اسم لما يغيب ويخفى، فتأوه كالتاء في العافية والعاقبة».

وعلى هذا تكون ﴿غَائِبَةٍ﴾ اسمًا مؤنثًا.

الخفاء على الناس ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (٧٥) بَيِّن، هو اللوح المحفوظ^(١)، ومكنون^(٢) علمه تعالى، ومنه: تعذيب الكفار^(٣).

﴿٧٦﴾ - ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُضُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الموجودين في زمان نبينا ﴿أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (٧٦) أي: بيان ما ذكر^(٤) على وجهه الرافع للاختلاف بينهم لو أخذوا به وأسلموا.

﴿٧٧﴾ - ﴿وَلِئِنَّهُ لَهْدَىٰ﴾ من الضلالة ﴿وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٧) من العذاب.
﴿٧٨﴾ - ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ كغيرهم يوم القيامة^(٥) ﴿بِحُكْمِهِ﴾ أي: عدله

= وقال القرطبي: «وإنما دخلت الهاء في ﴿عَائِيَّةٍ﴾ إشارة إلى الجمع، أي: ما من خصلة غائبة عن الخلق إلا والله عالم بها...». فيعلم من ذلك أن التاء في ﴿عَائِيَّةٍ﴾ للتأنيث داخله في الوصف. فتلخص: أن التاء فيها ثلاثة أوجه. والله أعلم.

(١) قوله: (وهو اللوح المحفوظ). كما قاله القرطبي. وقال ابن جرير: «وهو أم الكتاب الذي أثبت ربنا فيه كل ما هو كائن من لدن ابتداء خلقه إلى يوم القيامة». اهـ.

(٢) وقوله: (ومكنون...). معطوف على اللوح المحفوظ. وهو مضاف إلى (علمه تعالى).

(٣) قوله: (ومنه تعذيب). أراد المفسر به ربط هذه الآية بما قبلها. وبيان أن تعذيب الكفار الذي اشتمل على ذكره ما تقدم من الآيات داخل في عموم هذه الآية الكريمة.

(٤) قوله: (بيان ما ذكر...). كما قال القرطبي: «وذلك أنهم اختلفوا في كثير من الأشياء حتى لعن بعضهم بعضاً، فنزلت». وقال ابن جرير: «وذلك كالذي اختلفوا فيه من أمر عيسى، فقالت اليهود فيه ما قالت، وقالت النصارى فيه ما قالت، وتبرأ لاختلافهم فيه هؤلاء من هؤلاء». اهـ.

(٥) قوله: (كغيرهم). الكاف للتنظير. أفاد بها أن ذكر القضاء بينهم لخصوص سياق الآية، وإلا فالله سبحانه يقضي بينهم وبين غيرهم من الخلائق يوم القيامة. وقيل: يقضي بينهم في الدنيا فيظهر ما حرقوه، ذكره القرطبي وجهًا.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿٧٨﴾ بما يحكم به، فلا يمكن أحدًا مخالفته كما خالف الكفار في الدنيا أنبياءه.

﴿٧٩﴾ - ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ثَقَّ بِهِ ﴿إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ ﴿٧٩﴾ أي: الدين البين، فالعاقبة لك بالنصر على الكفار، ثم ضرب أمثالاً^(١) لهم بالموتى وبالصم وبالعمي فقال:

﴿٨٠﴾ - ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْقَوَّيْنَ وَلَا تَسْمَعُ الْأَعْمَىٰ إِذَا﴾ بتحقيق الهمزتين^(٢) وتسهيل الثانية بينهما وبين الياء ﴿وَلَوْ أَنَّهُ مَدِيرٌ﴾ ﴿٨٠﴾.

﴿٨١﴾ - ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ ما ﴿تَسْمَعُ﴾ سماع إفهام وقبول ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٨١﴾ مخلصون بتوحيد الله.

﴿٨٢﴾ - ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ﴾ حَقَّ الْعَذَابُ أَنْ يَنْزَلَ بِهِمْ فِي جُمْلَةِ الْكُفَّارِ

(١) قوله: (ثم ضرب لهم). أي: بين الله تعالى مثلاً للكفار، في الآيات التالية، أشار به إلى أن إطلاق الموتى والصم والعمي هنا من باب الاستعارة.

(٢) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). قرأ بتسهيل الهمزة الثانية -وهي همزة ﴿إِذَا﴾-: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ورويس. وبتحقيقها: الباقون.

تنبيه: ظاهر هذه الآية يدل على عدم سماع الأموات، ولكن استثنى من ذلك مواضع، منها: أن النبي ﷺ خاطب الكفار القتلى بعد إلقاءهم في القليب، وقال: «والذي نفس محمد بيده، ما أنتم بأسمع لما أقول منهم».

ومنها: ما ثبت من أن الميت المدفون يسمع قرع النعال إذا انصرفوا عنه، ومنها: ما روي من أن الأرواح تكون على شفير القبور في أوقات.

ومنها: ما وقع في ليلة الإسراء والمعراج من اجتماع النبي ﷺ بالأنبياء وصلاته لهم إماماً، ومراجعتهم موسى عليه السلام في شأن الصلاة، وغير ذلك. نبه على بعض ذلك القرطبي.

﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾^(١) أي: تكلم الموجودين حين خروجها بالعربية تقول لهم من جملة كلامها عتاً^(٢) ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾ أي: كفار مكة، وعلى قراءة^(٣) فتح همزة «أَنَّ» تقدر الباء بعد «تُكَلِّمُهُمْ»، ﴿كَانُوا بِأَيِّتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾^(٨٢) أي: لا يؤمنون بالقرآن المشتمل على البعث والحساب والعقاب. وبخروجها

(١) ﴿دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ﴾. قال ابن كثير: «هذه الدابة تخرج في آخر الزمان عند فساد الناس وتركهم أوامر الله، يخرج الله لهم دابة من الأرض، قيل: من مكة وقيل: من غيرها. فتكلم الناس على ذلك». قال ابن عباس، والحسن، وقتادة، ويروى عن علي: «تكلمهم كلاماً، أي: تخاطبهم مخاطبة». اهـ. ثم أورد ابن كثير الأحاديث الصحيحة التي فيها ذكر الدابة من أشراط الساعة، فمما روى مسلم عن عبدالله بن عمرو، قال النبي ﷺ: «إن أولى الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها، وخروج الدابة على الناس ضحى، وأيتهما ما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على أثرها قريباً». اهـ. ونقل القرطبي عن بعض المتأخرين: «أن هذه الدابة إنسان متكلم يناظر أهل البدع والكفر». اهـ. ثم انتقد على ذلك القول، وأورد أحاديث مفصلة في الدابة. ويعلم من الروايات الصحيحة أمور:

١- إن هذه دابة، وليست من بني آدم، تخرج من الأرض.

٢- إن خروجها من أشراط الساعة العظمى.

٣- إنها قريبة من طلوع الشمس.

٤- إنها تتكلم.

٥- بخروجه يتميز المؤمن من الكافر، فينقطع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(٢) قوله: (عتاً). أي: عن الله تعالى، جاء بضمير المتكلم لمناسبة ﴿أَخْرَجْنَا﴾.

(٣) قوله: (على قراءة: فتح همزة...). قرأ بكسر الهمزة: ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾: نافع، وابن كثير، وأبو

عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر. وبفتحتها: ﴿أَنَّ النَّاسَ﴾: الباقون. ووجهه: تقدير الباء:

بأن الناس. كما قال المفسر.

ينقطع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا يبقى مُنِيبٌ ولا تائبٌ، ولا يؤمن كافر، كما أوحى الله إلى نوح: ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦].

﴿٨٣﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿يَوْمَ تَخْشَرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ جماعة ﴿مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا﴾ وهم رؤساؤهم المتبعون ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ ﴿٨٣﴾ أي: يجمعون برد آخرهم إلى أولهم^(١)، ثم يساقون.

﴿٨٤﴾ - ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا﴾ مكان الحساب ﴿قَالَ﴾ تعالى لهم: ﴿أَكْذَبْتُمْ﴾ أنبيائي ﴿بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا﴾ من جهة تكذيبكم^(٢) ﴿بِهَا عِلْمًا أَمَّا﴾ فيه إدغام «ما»^(٣) الاستفهامية ﴿ذَا﴾ موصول، أي: ما الذي ﴿كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٨٤﴾ مما أمرتم به.

﴿٨٥﴾ - ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ﴾ حق العذاب ﴿عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا﴾ أي: أشركوا ﴿فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ إذ لا حجة لهم.

(١) قوله: (برد آخرهم...)، روي نحوه عن مجاهد. وعن ابن عباس: «فهم يدفعون».

(٢) قوله: (من جهة تكذيبكم). أي: إن تكذيبكم كان عن جهل وإعراض عن الاستدلال، فلم تعرفوها حق معرفتها، كما يعلم من ابن جرير، والقرطبي.

(٣) قوله: (فيه إدغام). أي: فأصل ﴿أَمَّا﴾ هنا «أم» المنقطعة، أدغمت ميمها في «ما» الاستفهامية، وهي مبتدأ، و﴿ذَا﴾ اسم موصول خبرها. وجملة ﴿كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٨٤﴾ صلة الموصول. فقوله: (فيه إدغام ما...) أي: إدغام الميم من «أم» في «ما» الاستفهامية، وفي بعض النسخ «فيه ما الاستفهامية». اهـ. أي: بدون لفظة «إدغام».

و«ذا» تأتي موصولة: إذا تقدمتها «ما» أو «من» الاستفهاميتان، ولم يجعل «ماذا» و«من ذا» كلمة واحدة، ولم تكن «ذا» للإشارة، كما فصله النحاة.

ويجوز كون «ماذا» هنا اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿تَعْمَلُونَ﴾ فلا تكون ﴿ذَا﴾ موصولة.

﴿٨٦﴾ - ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا ﴿١﴾ ﴿أَلَيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ﴾ كغيرهم ﴿٢﴾
 ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ بمعنى: يبصر فيه ليتصرفوا فيه ﴿٣﴾ ﴿إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾
 دلالات على قدرته تعالى ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ خصوا بالذكر لانتفاعهم بها في
 الإيمان بخلاف الكافرين.

﴿٨٧﴾ - ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ القرن ﴿٤﴾، النفخة الأولى من إسرائيل ﴿٥﴾ ﴿فَفَزَعَ
 مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: خافوا الخوف المفضي إلى الموت ﴿٦﴾، كما في آية

(١) قوله: (خلقنا). أشار إلى أن «جعل» هنا بمعنى: خلق، فله مفعول واحد وهو: ﴿أَلَيْلَ﴾.
 و﴿لَيْسَكُنُوا﴾ تعليل لـ ﴿جَعَلْنَا﴾. ويمكن كون «جعل» هنا بمعنى: صيّر. فله مفعولان،
 الأول: ﴿أَلَيْلَ﴾. والثاني: ﴿لَيْسَكُنُوا﴾. وذكر الوجهين الدرويش في «إعراب القرآن»،
 وقد تقدم في تفسير الآية (١٠٣) من سورة المائدة أنواع «جعل». كما تقدم في الآية
 (٢٢) من سورة البقرة.

(٢) قوله: (كغيرهم). الكاف للتنظير. كما تقدم في تفسير الآية (٧٨).
 (٣) وقوله: (بمعنى: يبصر فيه...). أشار به إلى أن إسناد الإبصار إلى النهار من المجاز
 العقلي.

(٤) قوله: (القرن). بالجر تفسير لـ ﴿الصُّورِ﴾.
 (٥) قوله: (النفخة الأولى) بالنصب مفعول مطلق. مبين للمراد بالنفخ هنا. قال القرطبي:
 «والصحيح في الصور: أنه قرن من نور ينفخ فيه إسرائيل عَلَيْهِ السَّلَامُ». قال مجاهد: «كهيئة
 البوق».

(٦) قوله: (الخوف المفضي إلى الموت). أشار المفسر إلى أن النفخ يكون مرتين فقط، أولاهما:
 نفخة الفزع والصعق، أي: الموت. والثانية: نفخة البعث والنشور. وبينهما أربعون سنة
 كما ورد في حديث رواه مسلم [(٢٢٥٨/٤)]. وذكره القرطبي واختاره، كما يدل عليه
 ظاهر قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُفِخُ فِيهِ أُخْرَى﴾ [الزمر: ٦٨].

أخرى: «فَصَعَقَ» [الزمر: ٦٨]. والتعبير فيه بالماضي لتحقيق وقوعه^(١) ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ أي: جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت^(٢)، وعن ابن عباس: «هم الشهداء إذ هم أحياء عند ربهم يرزقون». ﴿وَكُلُّ﴾ تنوينه عوض عن المضاف إليه^(٣)، أي: وكلهم بعد إحيائهم يوم القيامة ﴿آتَوْهُ﴾ بصيغة الفعل واسم الفاعل^(٤) ﴿ذَخِرِينَ﴾ صاغرين، والتعبير في الإتيان بالماضي لتحقيق وقوعه^(٥).

= وذكر ابن كثير: «أن النفخة تكون ثلاث مرات: نفخة الفزع، ونفخة الصعق ونفخة البعث»، كما ورد بذلك حديث الصور. رواه ابن جرير عن أبي هريرة.

- (١) قوله: (والتعبير بالماضي...). هذه مسألة بلاغية.
- (٢) قوله: (جبريل وميكائيل...). هذا القول عزاه القرطبي إلى مقاتل، ورواه ابن جرير في سورة الزمر عن السدي. وقال ابن جرير، وابن كثير: «أنهم الشهداء»، وروي عن أبي هريرة، وابن عباس، وسعيد بن جبیر. ونقل عن القشيري: «الأنبياء داخلون في جملتهم؛ لأن لهم الشهادة مع النبوة». اهـ. نقله القرطبي.
- (٣) قوله: (تنوينه عوض). تنوين العوض أحد أنواع التنوين التي هي من علامات الاسم. وأنواع التنوين: تنوين التمكين، والعوض، والمقابلة، والتذكير. والعوض، أي: عوض عن محذوف، والمحذوف إما حرف كتينون نحو: جوارٍ عوضًا عن الياء، وإما كلمة كتينون نحو: كلٌّ، وإما جملة كتينون حينئذٍ عوضًا عن الجملة المضافة إليها «إذ». وقد ذكرنا التفصيل مع التمثيل في «الثلاثيات». وتقدم التنبيه عليها في سورة آل عمران الآية (٤٠).

- (٤) قوله: (بصيغة الفعل...). قرأ حفص، وحمة، وخلف: بصيغة الفعل الماضي: ﴿آتَوْهُ﴾. والباقون: بصيغة اسم الفاعل: ﴿آتَوْهُ﴾: بمد الهمزة وضم التاء. والهاء في محل نصب مفعول به على قراءة الفعل، وفي محل جر مضاف إليه على قراءة اسم الفاعل، كما هو واضح.
- (٥) قوله: (والتعبير...). أي: على قراءة ﴿آتَوْهُ﴾ بصيغة الماضي.

﴿وَرَى الْجِبَالَ﴾ تبصرها وقت النفخة^(١) ﴿تَحْسَبَهَا﴾ تظنها ﴿جَامِدَةً﴾ واقفة مكانها لعظمها^(٢) ﴿وَهِيَ تَمْرُمَرُ السَّحَابِ﴾ المطر^(٣) إذا ضربته الريح، أي:

(١) قوله: (تبصرها). أفاد أن الرؤية هنا بصرية تتعدى إلى مفعول واحد، وهو ﴿الْجِبَالَ﴾. وجملة ﴿تَحْسَبَهَا﴾ في محل نصب حال من ﴿الْجِبَالَ﴾. وجملة ﴿وَهِيَ تَمْرُمَرُ السَّحَابِ﴾ في محل نصب حال من ضمير جامدة. والواو فيها واو الحال.

(٢) قوله: (واقفة). كما قال ابن عباس: «قائمة». نقل القرطبي عن القتيبي، قال: «وذلك أن الجبال تجمع وتسير، فهي في رؤية العين كالقائمة، وهي تسير، لكثرتة وبُعْد ما بين أطرافه». اهـ. وبنحوه قال البيضاوي. اختصاراً. قال القرطبي: «إن الله تعالى وصف الجبال بصفات مختلفة ترجع كلها إلى تفرغ الأرض منها وإبراز ما كانت تواريه، فأول الصفات: الاندكاك، ثم تصوير كالعهن المنفوش. والحالة الثالثة: أن تصوير كالهباء، والرابعة: أن تنسف؛ لأنها مع الأحوال المتقدمة قارة في مواضعها، فتنسف عنها لتبرز، والخامسة: أن الرياح ترفعها على وجه الأرض فتظهرها شعاعاً في الهواء كأنها غبار، والسادسة: أن تكون سراباً فمن نظر إلى مواضعها لم يجد فيها شيئاً كالسراب». اهـ. باختصار. وفي كلام المفسر إشارة إجمالية إلى هذه الأحوال كما لا يخفى.

(٣) وقوله: (المطر). تفسير ﴿السَّحَابِ﴾ بالمطر لم أجده للمفسرين. بل أبقوا على المعنى الحقيقي. وقول المفسر في أول الآية: (وقت النفخة). وهي النفخة الأولى إذا كانت النفخة مرتين فقط كما عليه المفسر. أو النفخة الثانية إذا كانت ثلاث مرات. وما ذكر في هذه الآية بياناً لأحوال يوم القيامة كما يدل على ذلك سياق الآيات، وكما هو إطباق المفسرين المشهورين من السلف والخلف.

وقد ذهب بعض المعاصرين إلى أن ذلك ليس بياناً لأحوال القيامة، بل بيان لواقع الحال الآن، قالوا: لأن الجبال نظنها واقفة وهي تسير سيراً حثيثاً بدروان الأرض على محورها - كما عليه المعاصرون من علماء الفلك -، واستدل القائل به على ذلك بأمرين:

الأول: أن الخطاب في ﴿تَحْسَبَهَا﴾ لكل ناظر، ويوم القيامة يهلك الناس فلا يكون هنا ناظر. =

تسير سيره حتى تقع على الأرض، فتستوي بها ماثوثة ثم تصير كالعهن، ثم تصير هباءً ماثورًا ﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله^(١)، أضيف إلى فاعله بعد حذف عامله، أي: صنع الله ذلك صنعًا ﴿الَّذِي أَنْقَنَ﴾ أحكم ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ صنعته ﴿إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ بالياء والتاء^(٢). أي: أعداؤه من المعصية وأولياؤه من الطاعة.

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ أي: لا إله إلا الله^(٣) يوم القيامة ﴿فَلَهُ خَيْرٌ﴾ ثواب ﴿مِنْهَا﴾ أي: بسببها^(٤)، وليس للتفضيل، إذ لا فعل خير منها، وفي آية أخرى:

= والثاني: قوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ مما يدل على إتقان وإحكام الخلق، فلا يناسب الإهلاك والتدمير. اهـ.

وهذا القول وإن كان له وجه من النظر ولكن مخالف لإطابق المفسرين، كما أنه مخالف لسياق الآيات، والآيات التي وردت بمعناها، ثم دوران الأرض على محورها لم يثبت شرعًا، وإنما هو ما وصل إليه الجغرافيون وعلماء الفلك المعاصرون، ولا داعي لجر الآيات والنصوص خلف آراء الفلكيين، والله أعلم.

(١) قوله: (مصدر). أي: فهو مفعول مطلق لفعل محذوف، نحو: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٢٢]، وهذا الإعراب عزاه القرطبي إلى الخليل وسيبويه. وأجاز كون نصبه على الإغراء، أي: انظروا صنع الله.

(٢) قوله: (بالياء والتاء). بالياء: قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وهشام، ويعقوب. وبالتاء: الباقون.

(٣) قوله: (أي: لا إله إلا الله). تفسير الحسنة. وبه فسر ابن عباس وغيره، فيما رواه ابن جرير وغيره. وكذلك تفسير السيئة بالشرك. روي عن ابن عباس وغيره.

(٤) قوله: (أي: بسببها). أفاد أن «من» هنا للسببية، وليس للتفضيل الذي يدخل على المفضل عليه، إذ لا خير من الإيمان، كما نقل القرطبي، وابن جرير، عن عكرمة، وابن جريج: =

﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠]^(١)، ﴿وَهُمْ﴾ أي: الجاؤون بها ﴿مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ﴾
بالإضافة وكسر الميم وفتحها^(٢)، و﴿فَرْعٍ﴾ منونًا وفتح الميم ﴿ءَامِنُونَ﴾^(٣).

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي: الشرك ﴿فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ بأن
وليتها^(٤)، وذكرت الوجوه؛ لأنها موضع الشرف من الحواس^(٥)، فغيرها من

= «أما أن يكون له خير منها يعني من الإيهان فلا، فإنه ليس شيء خيرًا ممن قال: لا إله إلا الله، ولكن له منها خير». اهـ. ونقل القرطبي أيضًا وجهًا بأن «مِنْ» للتفضيل، والمعنى: ثواب الله خير من عمل العبد. وكذلك رضوان الله تعالى خير للعبد من فعل العبد، وعزاه إلى ابن عباس، وقيل: هذا يرجع إلى المضاعفة، فإن الله يعطي بالواحد عشرًا. وعزاه ابن جرير إلى ابن زيد ورواه عنه.

فقول المفسر: (إذ لا فعل خير منها) موافق لما نقل عن عكرمة، وابن جريج.

(١) وفي قول المفسر: (وفي آية ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾). إشارة لطيفة إلى احتمال كون «مِنْ» للمفاضلة. والله أعلم. وهذه الآية جزء من الآية (١٦٠) من سورة الأنعام.

(٢) قوله: (بالإضافة...) القراءات هنا ثلاث:

١- ﴿فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ﴾: بإضافة ﴿فَرْعٍ﴾ إلى ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ وفتح الميم من «يوم». هذه قراءة نافع، وأبي جعفر. ووجه فتح الميم أن «يوم» لما أضيف إلى المبني -إذ- اكتسب البناء من المضاف إليه. والمضاف قد يكتسب من المضاف إليه البناء، بل يكتسب عشرة أمور من المضاف إليه، فصلناها في «الثلاثيات».

٢- ﴿فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ﴾: بالإضافة وكسر ميم «يوم»: قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، ويعقوب.

٣- ﴿فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ﴾: بتنوين ﴿فَرْعٍ﴾. وفتح الميم من «يوم»: هذه قراءة الباقيين. ووجهها واضح، وقد ذكر المفسر هذه القراءات الثلاث، كما هو واضح من كلامه.

(٣) قوله: (بأن وليتها). أي: وليت النار الوجوه.

(٤) قوله: (وذكرت الوجوه...). أشار إلى أن إطلاق الوجوه من المجاز المرسل حيث أطلق =

باب أولى، ويقال لهم تبكيّتا: ﴿هَلْ﴾ أي: ما^(١) ﴿تُحْزَنُونَ إِلَّا﴾ جزء ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ من الشرك والمعاصي.

﴿١١﴾ - قل لهم: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ﴾ أي: مكة ﴿الَّذِي حَرَّمَهَا﴾^(٢) أي: جعلها حرماً آمناً^(٣)، لا يسفك فيها دم إنسان، ولا يظلم فيها أحد، ولا يصاد صيدها ولا يختل خلها. وذلك من النعم على قريش أهلها^(٤) رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائعة في جميع بلاد العرب^(٥) ﴿وَلَهُ﴾ تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ فهو ربه وخالقه ومالكة ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٦) لله بتوحيده.

﴿١٢﴾ - ﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ عليكم تلاوة الدعوة إلى الإيمان ﴿فَمِنْ أَهْتَدَى﴾ له ﴿فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾ أي: لأجلها، فإن ثواب اهتدائه له ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ عن الإيمان وأخطأ طريق الهدى ﴿فَقُلْ﴾ له: ﴿إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾^(٧) المخوفين، فليس علي إلا التبليغ، وهذا قبل الأمر بالقتال^(٨).

= الجزء وأريد الكل، ولا بد أن يكون للجزء الذي يراد به الكل مزية تليق بالموضوع، بينها المفسر بقوله: لأنها موضع الشرف.

(١) قوله: (أي: ما). أفاد أن الاستفهام هنا للإنكار. كما أفاد تقدير مضاف بعد ﴿إِلَّا﴾.

(٢) ﴿الَّذِي حَرَّمَهَا﴾ نعت لـ ﴿رَبِّكَ﴾ باتفاق القراء.

(٣) قوله: (أي: جعلها حرماً...). كما تقدم في سورة البقرة الآية (١٢٦).

(٤) قوله: (على قريش أهلها). أهلها بالجر بدل من قريش أو نعت.

(٥) قوله: (والفتن الشائعة...). كما قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَفِّفُ النَّاسُ مِنْ

حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

(٦) قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال). أي: لأن السورة مكية، والقتال شرع بعد الهجرة، ويشير =

(١٣) - ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِكُمْ ءَايِنِهِ فَنَعْرِفُونَهَا﴾ فَأَرَاهُم الله يوم بدر ^(١) القتلى والسبي وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم، وعجلهم الله إلى النار ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ (١٣) بالياء والتاء، وإنما يمهلهم لوقتهم ^(٢).



= المفسر إلى أن هذه الآية أي مضمونها منسوخة بآية القتال، ولم يذكر ذلك جمهور المفسرين، ولعل ذلك أقرب؛ لأن مضمون الآية ثابت ولو بعد شرع القتال، والله أعلم. (١) قوله: (فأراهم الله...) بيان لبعض آياته التي أراهم الله تعالى في حياتهم. وذكر ذلك البيضاوي، قال: «كوقعة بدر، وخروج الدابة»، فيكون المراد بالآيات: الآيات الواضحة القاهرة، كما ذكره البيضاوي. وروى ابن جرير عن مجاهد، قال: «في أنفسكم والسماء والأرض والرزق». اهـ. وعلى هذا يكون المراد بالآيات: مطلق الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وصدق الرسول.

(٢) قوله: (بالياء والتاء). قرأ بالتاء: ﴿تَعْمَلُونَ﴾: نافع، وابن عامر، وحفص، وأبو جعفر، ويعقوب. وبالياء: ﴿يَعْمَلُونَ﴾: الباقر.

٢٨- سورة القصص

مكية^(١) ﴿إِلَّا الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ...﴾ إِلَى ﴿لَا تَبْنِيْ الْجَاهِلِيْنَ﴾ ﴿٥٥﴾ [٥٢-٥٥]،

وَالَا: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ...﴾ [٥٨]؛ فمعدنية نزلت بالجحفة.

وآياتها: سبع أو ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿طَسَمَ ۙ﴾ ﴿١﴾ الله أعلم بمراده بذلك.

﴿٢﴾ - ﴿تِلْكَ﴾ أي: هذه الآيات^(٢) ﴿ءَايَاتُ الْكِتَابِ﴾ الإضافة بمعنى

«من»^(٣) ﴿الْمُبِينِ﴾ ﴿٢﴾ المظهر الحق من الباطل.

﴿٣﴾ - ﴿نَتْلُو﴾ نقص ﴿عَلَيْكَ مِنْ نَّبَأٍ﴾ خبر ﴿مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ﴾

بالصدق^(٤) ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣﴾ لأجلهم؛ لأنهم المتفعول به.

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء»، وقال ابن عباس، وقتادة: «إلا آية نزلت بين مكة والمدينة»، وقال ابن سلام: «بالجحفة وقت هجرة رسول الله ﷺ، وهي قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ...﴾»، وقال مقاتل: «فيها من المدني: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ...﴾ إلى قوله: ﴿لَا تَبْنِي الْجَاهِلِينَ﴾ ﴿٥٥﴾. اهـ.

وإلى هذه الأقوال أشار المفسر كما هو ظاهر، واختار المفسر أنها مكية إلا تلك الآيات.

(٢) قوله: (أي: هذه...). أشار إلى أن الإشارة إلى القريب بـ ﴿تِلْكَ﴾ الموضوع للإشارة إلى البعيد؛ لنكتة بلاغية، وهي التعظيم.

(٣) قوله: (الإضافة بمعنى «من»). كما تقدم في أول سورة النمل وغيرها.

(٤) قوله: (بالصدق). فسر به؛ لأن الصدق يوصف به الكلام، والحق يوصف به الكلام وغيره، فهو تفسير بالأخص الذي هو المراد هنا. وتقدم نظيره أكثر من مرة. =

﴿٤﴾ - ﴿إِنْ فِرْعَوْنَ عَلَا﴾ تكبر^(١) ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾ فرقًا في خدمته ﴿يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ﴾ وهم بنو إسرائيل ﴿يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ المولودين ﴿وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾ يستبقيهن أحياء لقول بعض الكهنة له^(٢): إن مولودًا يولد في بني إسرائيل يكون سبب زوال ملكك ﴿إِنَّهُ كَانَتْ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ بالقتل وغيره.

﴿٥﴾ - ﴿وَرُئِدَ أَنْ نَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أُمَّةً﴾ بتحقيق الهمزتين^(٣) وإبدال الثانية ياء، يقتدى بهم في الخير^(٤) ﴿وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ ملك فرعون.

﴿٦﴾ - ﴿وَتَمَكَّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر والشام^(٥) ﴿وَنَرَى فِرْعَوْنَ

= قال القرطبي: «ذكر قصة موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وفرعون وقارون، واحتج على مشركي قريش، وبين أن قرابة قارون من موسى لم تنفعه مع كفره، وكذلك قرابة قريش لمحمد ﷺ، وبين أن فرعون علا في الأرض وتجبّر، فكان ذلك من كفره، فليجتنب العلو في الأرض، وكذا التعزز بكثرة المال، وهما من سيرة فرعون وقارون». اهـ.

(١) قوله: (تكبر). كما روي عن السدي: «تجبّر»، وعن قتادة: «بغى». اهـ. وهما متلازمان، أي: فالعلو هنا معنوي.

(٢) قوله: (لقول بعض الكهنة). كما تقدم في سورة البقرة الآية (٤٩).

(٣) قوله: (بتحقيق الهمزتين). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، ورويس: بتشهيل الهمزة الثانية بلا إدخال ألف بينهما. وبالتسهيل مع الإدخال: قرأ أبو جعفر. وبالتحقيق من غير إدخال: الباقلون. فقول المفسر: وإبدال الثانية ياءً لعله أراد به التسهيل.

(٤) وقوله: (يقتدى بهم). تفسير للأئمة، وهو جمع إمام بمعنى: المقتدى به.

(٥) قوله: (أرض مصر والشام). كذا ذكره ابن جرير. وتقدم الكلام في ذلك في سورة الشعراء الآية (٥٩).

وَهَمَكْنَ وَحُنُودَهُمَا»، وفي قراءة^(١): «وَبَرَى» بفتح التحتانية والراء ورفع الأسماء الثلاثة ﴿مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾^(٦) يخافون من المولود الذي يذهب ملكهم على يده.

﴿٧﴾ - ﴿وَأَوْحَيْنَا﴾ وحي إلهام أو منام^(٢) ﴿إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ وهو المولود المذكور، ولم يشعر بولادته غير أخته ﴿أَنَّ أَرْضِعِيَّ﴾^(٣) فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْتَقِيهِ فِي الْيَمِّ البحر، أي: النيل^(٤) ﴿وَلَا تَخَافِي﴾ غرقه ﴿وَلَا تَحْزَنِي﴾ لفراقه ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٧) فأرضعته ثلاثة أشهر لا يبكي^(٥)، وخافت

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿وَبَرَى﴾: بالياء، بصيغة المضارع من «رأى»، ورفع الأسماء الثلاثة: فرعون وهامان وجنودهما. على أنها فاعل ومعطوف. وقرأ الباقون: ﴿وَبَرَى﴾: بالنون المضمومة، مضارع: «أرى»، ونصب الأسماء الثلاثة على المفعولية. فيكون ﴿مَا كَانُوا...﴾ في محل نصب مفعولاً ثانياً، وعلى القراءة الأولى: هو مفعول به.

(٢) قوله: (وحي إلهام أو منام). قال القرطبي: «وأجمع الكل على أنها لم تكن نبية، فهذا الوحي وحي إلهام، أي: ألقى الله في قلبها ذلك»، وبه قال قتادة، وقيل: مناماً، ذكره القرطبي بدون عزو. ونقل عن مقاتل: «أتاها جبريل بذلك»، فعلى هذا هو وحي إعلام لا وحي إلهام، وليس وحي نبوة، كما تمثل جبريل لمريم عَلَيْهَا السَّلَام، ولم تكن بذلك نبية.

(٣) ﴿أَنَّ أَرْضِعِيَّ﴾. ﴿أَنَّ﴾: هنا تفسيرية.

(٤) وقوله: (أي: النيل). كما تقدم في طه.

(٥) قوله: (فأرضعته ثلاثة أشهر). ذكره القرطبي بغير عزو، وروى ابن جرير عن ابن جريج: «أربعة أشهر»، وحكى الكلبي: «ثمانية أشهر».

وعن السدي: «عقب ولادتها وإرضاعها»، قال ابن جرير: «لم تقم بتحديد ذلك حجة،

=

فأي ذلك كان فقد فعلت لأمر الله به». اهـ.

عليه فوضعت في تابوت مطلي بالقار من داخل، ممهد له فيه، وأغلقت وألقت في بحر النيل ليلاً.

(٨) - ﴿فَالْفُطَةُ﴾ بالتابوت صبيحة الليل ﴿ءَالُ﴾ أعوان^(١) ﴿فِرْعَوْنُ﴾ فوضعه بين يديه، وفتح وأخرج موسى منه وهو يمص^(٢) من إبهامه لبناً ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ﴾ في عاقبة الأمر^(٣) ﴿عَدُوًّا﴾ يقتل رجالهم^(٤) ﴿وَحَزَنًا﴾ يستعبد نساءهم. وفي قراءة^(٥): بضم الحاء وسكون الزاي، لغتان في المصدر، وهو هنا

= فائدة: هذه الآية جمعت بين أمرين ونهين وخبرين وبشارتين. كما حكاه القرطبي عن الأصمعي في حكاية له مع أعرابية.

وملخص ذلك: قال الأصمعي: «سمعت جارية أعرابية تنشد وتقول:

أستغفر الله لذنبي كله قبّلت إنساناً بغير حلّه
مثل الغزال ناعماً في دله فانتصف الليل ولم أصله

فقلت: قاتلك الله! ما أفصحك! فقالت: أو يُعدّ هذا فصاحة مع قول الله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرًا مُوسَى أَنْ أَرْضِعِي...﴾ الآية، فجمع في آية واحدة بين أمرين ونهين وخبرين وبشارتين». اهـ. القرطبي.

(١) قوله: (أعوان). تفسیر الـ ﴿ءَالُ﴾. هنا بالأعوان رواه ابن جرير عن ابن إسحق، وروى عن محمد بن قيس: «المراد: ابنة فرعون»، وعن السدي: «جواري آسية امرأة فرعون»، ولم يرجح شيئاً من هذه الأقوال.

(٢) وقوله: (وهو يمص...). لم أر هذا معزواً.

(٣) قوله: (في عاقبة الأمر). أفاد أن اللام في ﴿لِيَكُونَ﴾: لام العاقبة وليست لام التعليل، وذلك واضح.

(٤) قوله: (يقتل رجالهم...). لعل المراد بذلك ما وقع لفرعون وقومه من الغرق، وبقيت نساؤهم.

(٥) قوله: (وفي قراءة...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿وَحَزَنًا﴾: بضم الحاء وسكون الزاء. والباقون: ﴿وَحَزَنًا﴾: بفتحها. هما لغتان بمعنى واحد كما قال المفسر.

بمعنى: اسم الفاعل من «حَزَنَهُ»، كحزنه ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَنَّ﴾ وزيره ﴿وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ (٨) من الخطيئة، أي: عاصين، فعوقبوا على يده.

①- ﴿وَقَالَتْ أَمْرَأْتُ فِرْعَوْنُ﴾ وقد همَّ مع أعوانه بقتله: هو ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾ (١) لَا نَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا^(٢) ﴿فَاطَاعُوهَا﴾ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾ بعاقبة أمرهم معه.

⑩- ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى﴾ لما علمت بالتقاطه ﴿فَرِعًا﴾ مما سواه^(٣) ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، أي: إنها^(٤) ﴿كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ﴾ أي: بأنه ابنها^(٥) ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ بالصبر، أي: سكناه ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠) المصدقين بوعد الله، وجواب «لَوْلَا» دل عليه ما قبلها.

(١) قوله: ﴿قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ﴾. الخطاب من آسية لفرعون، روى ابن جرير عن السدي: «قال فرعون: هو قرة عين لك لا لي»، وعن ابن عباس: «لو قال: هو قرة عين لي لآمن به ولكن أبي»، وعن محمد بن قيس مرفوعاً: «لو قال فرعون: قرة عين لي ولك لكان لهما جميعاً». اهـ. وعن ابن عباس كذلك مرفوعاً.

(٢) ﴿أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾. قال القرطبي: «وكانت لا تنجب». اهـ.

(٣) قوله: (مما سواه). أي: من سوى ذكر موسى، روي ذلك عن ابن عباس، وابن مسعود، والحسن، ومجاهد، وغيرهم. واختاره ابن جرير، وعن ابن زيد: «فارغاً عن الوعد الذي وعدناها به».

(٤) قوله: (واسمها محذوف). هذا بناءً على إعمال «إِنْ» المخففة، والأكثر فيها الإهمال فلا يحتاج إلى تقدير الاسم، وقد تقدم نظير ذلك.

(٥) قوله: (أي: بأنه ابنها). كما قال ابن عباس: «أن تقول: يا ابنها». اهـ. وعن قتادة: «أي: لتبدي به أنه ابنها من شدة وجدها». اهـ.

⑪- ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ﴾ مريم ﴿قُصِيَّهٗ﴾ أي: اتبعني أثره^(١) حتى تعلمي خبره ﴿فَبَصَّرَتْ بِهِ﴾ أبصرته^(٢) ﴿عَنْ جُنُبٍ﴾ من مكان بعيد اختلاساً^(٣) ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ⑫ ﴿أَنَّهَا أُخْتُهُ﴾^(٤)، وأنها ترقبه.

⑫- ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: قبل رده إلى أمه^(٥)، أي: منعناه من قبول ثدي مرضعة غير أمه، فلم يقبل ثدي واحدة من المراضع المحضرة له ﴿فَقَالَتْ﴾ أخته ﴿هَلْ أَذْكَرُ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ﴾ لما رأت حنوهم عليه ﴿يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ﴾ بالإرضاع وغيره ﴿وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ ⑬ ﴿وَفَسَّرْتُ ضَمِيرَ﴾^(٦) ﴿لَهُ﴾ بالملك جواباً لهم، فأجيب^(٧)، فجاءت بأمه، فقبل ثديها وأجابتهم^(٨) عن

(١) قوله: (أي: اتبعني أثره...) كذا فسرّه ابن جرير وغيره. قال ابن جرير: «يقال: قصصت آثار القوم: إذا اتبعت آثارهم». اهـ. وروى ذلك عن مجاهد وغيره.
(٢) قوله: (أبصرته): بصرت به وأبصرت لغتان؛ فالباء للتعدية، كما يعلم من ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (من مكان بعيد). وينحوه روي عن مجاهد، وابن عباس، وقتادة.
(٤) قوله: (أَنَّهَا أُخْتُهُ). قاله قتادة، والسدي وغيرهما.

(٥) قوله: (أي: قبل). أشار به إلى المضاف إليه المحذوف، ولذا بني ﴿قَبْلُ﴾ على الضم، كما هو معروف في علم النحو: أنه إذا حذف المضاف إليه ونوي معناه بني على الضم. هذا من أحكام قبل وبعد وأخواتها.

(٦) قوله: (وفسرت...) حاصله: أن أخت موسى لما قالت لهم: ﴿وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ ⑬، اتهموها وقالوا لها: إنك قد عرفت هذا الغلام فدلينا على أهله، فقالت: ما أعرفه، ولكني إنما قلت: هم للملك ناصحون. رواه ابن جرير عن السدي، ويمثله عن ابن جريج.
(٧) قوله: (فأجيب): أي: أجابوا لرأي أخت هارون، وطلبوا منها إحضار الموضع.

(٨) قوله: (وأجابتهم) يعني لما قبل موسى ثدي أمه قيل لها: كيف ارتضع منك ولم يرتضع =

قبوله بأنها طيبة الريح طيبة اللبن، فأذن لها في إرضاعه في بيتها، فرجعت به، كما قال تعالى:

﴿١٣﴾ - ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ بـلقائه ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ حينئذ ﴿وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِرَدِّهِ إِلَيْهَا حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٣﴾ بهذا الوعد، ولا بأن هذه أخته وهذه أمه. فمكث عندها إلى أن فطمته وأجري عليها^(١) أجرتها لكل يوم دينار، وأخذتها لأنها مال حربي^(٢)، فأنت به فرعون^(٣)، فترى عنده كما قال تعالى حكاية عنه في سورة الشعراء: ﴿الْمَرْئِيكَ فِينَا وَلِيدًا وَلِئْتَ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنَّينَ﴾ [الشعراء: ١٨].

﴿١٤﴾ - ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ وهو ثلاثون سنة^(٤) أو وثلاث ﴿وَأَسْتَوَىٰ﴾ أي: بلغ

= من غيرك؟ فقالت: إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن، لا أكاد أوتى بصبي إلا ارتضع مني. قاله القرطبي بدون عزو، بل قال: رُوي...

(١) قوله: (وأجري عليها...). نقل ذلك القرطبي عن أبي عمران الجوني.

(٢) وقوله: (وأخذتها...). هذا جواب إشكال.

حاصله: كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها؟ فالجواب: ما كانت تأخذه على أنه أجر، ولكن مال حربيّ تأخذ على وجه الاستباحة. هذا الإشكال والجواب عزاه القرطبي إلى الزمخشري. مع أن أخذ الأجرة على إرضاع الولد مسألة فقهية، وذلك جائز في شريعتنا. على التفصيل المعروف في الفقه.

(٣) قوله: (فأنت به فرعون...). أي: أتت أم موسى بموسى إلى فرعون بعد فطامه.

(٤) قوله: (وهو ثلاثون سنة...). ذكر المفسر قولين في معنى بلوغ الأشد: ثلاثون سنة أو

ثلاث وثلاثون سنة. وذكرهما ابن جرير. وعزا القول بأنه ثلاث وثلاثون إلى قتادة، ومجاهد.

وعن ابن عباس: «بضع وثلاثون». وتقدم شرح كلمة «أشد» في سورة الأنعام الآية (١٥٢).

وأما معنى الاستواء: فهو بلوغ الأربعين. روي عن مجاهد، وقتادة، وابن زيد.

أربعين سنة ﴿ءَايَنَتْهُ حُكْمًا﴾^(١) ﴿وَعِلْمًا﴾ فقها في الدين قبل أن يبعث نبياً ﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما جزيناه ﴿تَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(١٤) لأنفسهم.

١٥- ﴿وَدَخَلَ﴾ موسى ﴿الْمَدِينَةَ﴾ مدينة فرعون، وهي: مَنْفُ^(٢) بعد أن غاب عنه مدة^(٣) ﴿عَلَىٰ جِنِّ غَفَلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ وقت القيلولة^(٤) ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ هَذَا﴾ أي: إسرائيل ﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي: قبطي يسخر الإسرائيلي ليحمل حطباً إلى مطبخ فرعون^(٥) ﴿فَاسْتَعْتَذَرَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ فقال له موسى: خل سبيله، فقيل: إنه قال لموسى^(٦): لقد هممت أن

(١) قوله: (حكمة). أي: الفهم في الدين والمعرفة. قاله ابن جرير، ورواه عن مجاهد، قال: ﴿حُكْمًا وَعِلْمًا﴾: الفقه والعقل والعمل قبل النبوة. اهـ. وعن ابن إسحق: «آتاه الله حكماً وعلماً وفقهاً في دينه ودين آبائه، وعلماً بما في دينه وشرائعه وحدوده». اهـ.

(٢) قوله: (مَنْفُ). بفتح الميم وسكون النون، من أقدم عواصم الدنيا، لم يبق منها اليوم إلا أطلال حول قرية «ميت رهينة». قال القلقشندي في «صبح الأعشى»: «أصلها في السريانية مافه، ومعناها بالعربية: ثلاثون، وذلك أن مصر بن بيسر بن حام حين نزلها كان في ثلاثين رجلاً». اهـ. من هامش ابن جرير الطبري. وذكر ابن جرير أن المدينة هي: منف.

(٣) وقوله: (بعد أن غاب...). نقله ابن جرير، والقرطبي عن ابن زيد، قال: «كان فرعون نابذ موسى وأخرجه من المدينة وغاب عنها سنين». اهـ. وقيل غير ذلك.

(٤) قوله: (وقت القيلولة). قاله سعيد بن جبير، وقتادة فيما نقله القرطبي، وكذا ابن جرير عن ابن عباس: «نصف النهار».

(٥) قوله: (ليحمل حطباً). قاله قتادة. وقال ابن جبير: «كان القبطي خبازاً لفرعون». اهـ.

(٦) قوله: (فقيل: إنه قال لموسى...). أي: قال ذلك القبطي لموسى، روى ذلك ابن جرير عن سعيد بن جبير.

أحمله عليك ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى﴾ أي: ضربه بجمع كفه^(١)، وكان شديد القوة والبطش ﴿فَقَضَىٰ عَلَيْهِ﴾ أي: قتله، ولم يكن قَصْدَ قَتْلِهِ^(٢)، ودفنه في الرمل ﴿قَالَ هَذَا﴾ أي: قتله ﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ المهيج غضبي ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ﴾ لابن آدم ﴿مُضِلٌّ﴾ له ﴿ثُمَّ إِنَّهُ﴾ بين الإضلال.

﴿قَالَ﴾ نادماً: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ بقتله^(٤) ﴿فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَهُ﴾ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ أي: المتصف بهما أزلاً وأبداً.

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ﴾ بحق إنعامك^(٥) ﴿عَلَيَّ﴾ بالمغفرة اعصمني^(٦)

(١) قوله: (أي: ضربه بجمع كفه). قال القرطبي: «الوكز واللكز واللهز واللهد بمعنى واحد، وهو الضرب بجمع الكف مجموعاً كعقد ثلاثة وسبعين». اهـ.

(٢) قوله: (ولم يكن قصد). قاله قتادة، وابن إسحق.

(٣) قوله: (ودفنه في الرمل). رواه ابن جرير عن أبي بكر بن عبدالله عن أصحابه.

(٤) قوله: (بقتله). وذلك من أجل أنه لا ينبغي لنبي أن يقتل حتى يؤمر، ولم يؤمر. اهـ. نقله ابن جرير عن ابن جريج. اهـ.

وقد يشكل بأن ذلك كان قبل النبوة؛ لأن موسى عَلَيْهِ السَّلَام لم يبعث في ذلك الوقت، ثم لم يكن ذلك القتل عن عمد، قاله كعب الأحبار، والنقاش، وغيرهما، كما نقله القرطبي. ونقل عن الحسن: «لم يكن يحل قتل الكفار يومئذ في تلك الحال؛ لأنها كانت حال كفّ عن القتال». اهـ. وهذا أقرب من قول ابن جريج، وعلى كل حال ليس في هذا القتل دليل على عدم عصمة الأنبياء، كما وهم بعضهم؛ لأن موسى عَلَيْهِ السَّلَام لم يبعث نبياً عند القتل، وكان ذلك القتل خطأ، ولكنه ندم واستغفر وخضع لربه، فغفر له، كما يعلم من القرطبي.

(٥) قوله: (بحق إنعامك). أفاد أنه عَلَيْهِ السَّلَام توسل في دعائه بصفة الله تعالى، أو الباء للقسام.

(٦) قوله: (اعصمني). قدره ليتعلق به الجار والمجرور: ﴿بِمَا أَنْعَمْتَ﴾ على أن الباء ليست

للقسم. فالفاء في ﴿فَلَنَ أَكُونُ﴾ الفاء الفصيحة؛ لوقوعها في جواب شرط مقدر. =

﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا﴾ عونًا ﴿لِلْمُجْرِمِينَ﴾ (١٧) الكافرين بعد هذه إن عصمتني .
 (١٨) - ﴿فَأَصْبَحَ﴾ (١) فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴿يَنْتَظِرُ مَا يَنَالُهُ مِنْ جِهَةِ الْقَتِيلِ﴾ فَإِذَا
 الَّذِي أَسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ﴿يَسْتَغِيثُ بِهِ عَلَى قُبْطِيِّ آخِرٍ﴾ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ
 لَغَوِيٌّ مُبِينٌ (١٨) ﴿بَيْنَ الْغَوَايَةِ؛ لِمَا فَعَلْتَهُ بِالْأَمْسِ وَالْيَوْمِ﴾ .

(١٩) - ﴿فَلَمَّا أَنْ﴾ زَائِدَةٌ ﴿أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا﴾ لموسى والمستغيث
 بِهِ ﴿قَالَ﴾ الْمُسْتَغِيثُ ظَنًّا أَنَّهُ يَبْطِشُ بِهِ (٢) لَمَّا قَالَ لَهُ: «إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ» (١٨) ﴿يَمُوسَى
 أَتْرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ﴾ مَا ﴿تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ (٣) وَمَا تُرِيدُ
 أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُحِينَ (١٩) ﴿فَسَمِعَ الْقُبْطِيُّ ذَلِكَ﴾ (٤) ، فَعَلِمَ أَنَّ الْقَاتِلَ مُوسَى ، فَانْطَلَقَ

= أي: إن عصمتني فلن أكون. وعلى هذا تكون «لن» داخلة في الجملة الخبرية لا في الجملة
 الدعائية؛ لأن «لن» لا تقع للدعاء عند الجمهور، خلافاً لابن السراج، فجوز ذلك، واستدل
 بهذه الآية. ذكره ابن هشام في «شرح القطر». والمراد بمظاهرة المجرمين: إما صحبة فرعون
 والانتظام في جملته وتكثير سواده، أو مظاهرة من تؤدي إلى الجرم والإثم، وقيل: كان ذلك
 الإسرائيلي كافراً، وإنما قيل إنه من شيعته لكونه إسرائيلياً. اهـ. ملخصاً من القرطبي.

(١) ﴿فَأَصْبَحَ﴾. أصبح: هنا بمعنى: صار.
 (٢) قوله: (ظناً). أي: ظن ذلك الإسرائيلي أن موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ يبطش به لما سمع منه قوله:
 ﴿إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ (١٨)، وموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ كان أراد أن يبطش بالقبطي، ومن غواية ذلك
 الإسرائيلي التصريح بأن موسى هو الذي قتل نفساً بالأمس أمام ذلك القبطي، ولم يستر
 ذلك على موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٣) قوله تعالى: ﴿جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾. نقل القرطبي عن عكرمة، والشعبي: «لا يكون الإنسان
 جباراً في الأرض حتى يقتل نفسين بغير حق». اهـ.

(٤) قوله: (فسمع...) أشار إلى تمام القصة وأن في الآية إيجاز حذف جمل، وما ذكره المفسر
 من الأمور مروية عن ابن عباس وغيره، رواه ابن جرير.

إلى فرعون فأخبره بذلك، فأمر فرعون الذباحين بقتل موسى، فأخذوا في الطريق إليه^(١).

﴿٢٠﴾ - ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ﴾ هو مؤمن آل فرعون^(٢) ﴿مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ آخرها ﴿يَسْعَى﴾ يسرع في مشيه من طريق أقرب من طريقهم^(٣) ﴿قَالَ يَمُوسَى إِنَّكَ الْمَلَأُ﴾ من قوم فرعون ﴿يَأْتِمُرُونَ بِكَ﴾ يتشاورون فيك ﴿لَيَقْتُلُونَكَ فَأَخْرِجْ﴾ من المدينة ﴿إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ في الأمر بالخروج.

﴿٢١﴾ - ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ لحوق طلب^(٤)، أو غوث الله إياه^(٥) ﴿قَالَ رَبِّ اجْنُني مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ قوم فرعون.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ﴾ قصد بوجهه ﴿تَلَقَّاءَ مَدْيَنَ﴾ جهتها^(٦)، وهي قرية

(١) قوله: (فأخذوا). أي: شرعوا في الطريق للوصول إلى موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٢) قوله: (وهو مؤمن...). قال القرطبي: «قال أكثر أهل التفسير: هو حزقيل بن صبورا مؤمن آل فرعون، وكان ابن عم فرعون». وعن قتادة: «شمعون من آل فرعون، وقيل: شمسان». اهـ. وقيل: سمعان بالمهمله، كما يعلم من ابن جرير، وقيل: هو طالوت. روي عن السهيلي. اهـ.

(٣) قوله: (من طريق أقرب). ذكر في رواية ابن عباس.

(٤) قوله: (لحوق طلب). مفعول به لـ ﴿يَتَرَقَّبُ﴾. روي عن قتادة، وابن زيد.

(٥) قوله: (أو غوث الله) هذا احتمال آخر أن يكون المفعول به لـ ﴿يَتَرَقَّبُ﴾. يعني: ينتظر من الله الغوث. ولم أجده معزوًا.

(٦) قوله: (جهتها). ﴿تَلَقَّاءَ﴾ من المصادر التي جاءت على وزن «تفعال». بكسر التاء وهي نادرة، حتى قيل: لم يرد فيها إلا «تلقاء» و«تبيان»، كما في «مختار الصحاح»، وهو هنا منصوب على الظرفية. وتقدم التنبيه عليه في سورة الأعراف (٤٧).

شعيب^(١) مسيرة ثمانية أيام من مصر^(٢)، سميت بمدين بن إبراهيم، ولم يكن يعرف طريقها^(٣) ﴿قَالَ عَسَىٰ رَجَيْتَ أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾^(٤) أي: قصد الطريق، أي: الطريق الوسط إليها^(٥)، فأرسل الله ملكًا بيده عنزة^(٥)، فانطلق به إليها.

﴿٢٣﴾ - ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ بئرًا فيها، أي: وصل إليها^(٦) ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً﴾ جماعة ﴿مِّنَ النَّكَّاسِ يَسْقُونَ﴾ مواشيهم ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي: سواهم ﴿أَمْرَاتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ تمنعان أغنامهما عن الماء^(٧) ﴿قَالَ﴾ موسى لهما: ﴿مَا خَطْبُكُمَا﴾ أي: ما شأنكما لا تسقيان ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِيكَ﴾ جمع راع، أي:

(١) وقوله: (وهي قرية...). أي: مدين قرية شعيب كما تقدم في الأعراف وغيرها. قال القرطبي: «توجه إلى مدين للنسب الذي بينه وبينهم؛ لأن مدين من ولد إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام، وموسى من ولد يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عَلَيْهِمُ السَّلَام». اهـ. باختصار.

(٢) وقوله: (على مسيرة ثمانية أيام). روي ذلك عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، كما في ابن جرير.

(٣) قوله: (ولم يكن يعرف طريقها). روي ذلك عن السدي، وابن عباس.

(٤) قوله: (أي: الطريق الوسط). فيه إشارة إلى أن ﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ من إضافة الصفة إلى الموصوف، و﴿سَوَاءَ﴾ مصدر بمعنى: الاستواء، يستعمل بمعنى اسم الفاعل.

(٥) وقوله: (فأرسل الله). كما في رواية ابن جرير، عن ابن عباس، والسدي.

(٦) قوله: (أي: وصل إليها). نبه به على أن الورد هنا بمعنى: الوصول إليه، لا بمعنى: الدخول فيه. ولفظة الورد قد تكون بمعنى: الدخول في المورد، وقد تكون بمعنى: الوصول، وهو المراد، نبه على ذلك القرطبي.

(٧) قوله: (تمنعان). كما قال ابن عباس: «تخبسان»، أي: تحبسان غنمهما عن الناس حتى يفرغوا وتخلو لهما البئر. كما قاله ابن جرير.

يرجعوا من سقيهم خوف الزحام فنسقي، وفي قراءة^(١): «يُصْدِر» من الرباعي، أي: يصرفوا مواشيهم عن الماء ﴿وَأَبْوَكَاشَيْحٌ كَبِيرٌ﴾ لا يقدر أن يسقي.

﴿٢٤﴾ - ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ من بئر أخرى بقربيها^(٢)، رفع حجراً عنها لا يرفعه إلا عشرة أنفس ﴿ثُمَّ تَوَلَّى﴾ انصرف ﴿إِلَى الظِّلِّ﴾ لسمرة^(٣) من شدة حر الشمس وهو جائع ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ﴾ طعام^(٤) ﴿فَقِيرٌ﴾ محتاج، فرجعنا^(٥) إلى أبيهما في زمن أقل مما كانتا ترجعان فيه، فسألها عن ذلك، فأخبرته بمن سقى لهما، فقال لإحدهما: ادعني لي.

﴿٢٥﴾ - قال تعالى: ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى أَسْتَحْيَاءٍ﴾ أي: واطعة كُفٍّ درعها على وجهها حياء منه^(٦) ﴿قَالَتْ إِنَّكَ ابْنِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾

(١) قوله: (وفي قراءة:....). قرأ أبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر: ﴿يَصْدُرُ﴾: الثلاثي المجرد،

أي: يرجعوا. هذا الذي ذكر المفسر أولاً. وقرأ الباقون: ﴿يُصْدِرُ﴾: مضارع الثلاثي المزيد من باب «أفعل». فالمفعول به محذوف، أي: يصرفوا مواشيهم، كما قال المفسر ثانياً.

(٢) قوله: (من بئر أخرى). روى ذلك ابن جرير عن مجاهد، وابن جريج، والسدي،

وشريح. قال ابن جريج: «لا يرفعه إلا عشرة»، ونقل القرطبي عن ابن عباس: «إلا

ثلاثون، وعن ابن زيد: إلا سبعة». اهـ.

(٣) قوله: (لسمرة). روي عن السدي.

(٤) قوله: (طعام). تفسير للـ ﴿خَيْرٍ﴾ هنا، وبه فسر مجاهد. وبنحوه فسر ابن عباس، وابن

جبير وغيرهما، نقل القرطبي عن ابن عباس: «وكان قد بلغ به الجوع، واخضرّ لونه من

أكل البقل في بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله». اهـ.

(٥) قوله: (فرجعنا...). هذه الجملة قدرها المفسر دخولاً إلى الآية التي بعدها، نقل القرطبي

نحواً من ذلك عن ابن إسحق. ففي الكلام إيجاز حذف.

(٦) قوله: (واضعة كُفٍّ...). روى ابن جرير ذلك عن عمر بن الخطاب وغيره.

فأجابها منكرًا في نفسه أخذ الأجرة، كأنها قصدت المكافأة إن كان ممن يريد لها، فمشت بين يديه، فجعلت الريح تضرب ثوبها^(١)، فتكشف ساقها، فقال لها: امشي خلفي ودليني على الطريق، ففعلت إلى أن جاء أباهما، وهو شعيب عَلَيْهِ السَّلَام^(٢)، وعنده عشاء^(٣)، فقال: اجلس فتعش، قال: أخاف أن يكون عوضًا مما سقيت لهما، وأنا أهل بيت لا نطلب على عمل خير عوضًا، قال: لا عادتي وعادة آبائي نقري الضيف ونطعم الطعام، فأكل وأخبره بحاله، قال تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ، وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ﴾ مصدر بمعنى المقصوص، من قتله القبطي^(٤)، وقصدهم قتله وخوفه من فرعون ﴿قَالَ لَا تَخَفْ نَبَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾^(٥) إذ لا سلطان لفرعون على مدين^(٥).

(١) قوله: (فجعلت الريح...) روى نحو ذلك عن السدي، وابن إسحق، وابن عباس، كما في ابن جرير.

(٢) قوله: (وهو شعيب عَلَيْهِ السَّلَام). قال القرطبي: «وأكثر الناس على أنها -أي المرأتين- ابنتا شعيب عَلَيْهِ السَّلَام، وهو ظاهر القرآن. قال تعالى: ﴿وَأِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [الأعراف: ٨٥].

وعن أبي عبيدة: «ابن أخي شعيب يثرون»، وقال القرطبي: «يثرون هو شعيب عَلَيْهِ السَّلَام»، ولم يرجح ابن جرير، بل قال: «لم يثبت بذلك خبر تجب حجته»، وأما اسم المرأتين: إحداهما: ليًا، والأخرى: صفورا ابنتا يثرون. نقله ابن جرير عن شعيب الجبلي وبنحوه عن ابن إسحق.

(٣) قوله: (عشاء). بفتح العين. أي: الطعام الذي يؤكل مساءً، وما ذكره المفسر من التفصيل قاله القرطبي وغيره بسياق قريب مما قاله المفسر.

(٤) قوله: (من قتله). «من» بيانية، بيان للقصص التي قصها موسى عَلَيْهِ السَّلَام.

(٥) قوله: (إذ لا سلطان...). أي: وكان مدين خارجة عن مملكة فرعون. قاله القرطبي.

(١٦) - ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا﴾ وهي المرسله الكبرى أو الصغرى ﴿يَتَأْتِ اسْتَعْجَرُهُ﴾
 اتخذه أجيراً يرعى غنماً، أي: بدّلنا ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَعْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ (١٧)
 أي: استأجره لقوته وأمانته، فسألها عنهما^(١)، فأخبرته بما تقدم من رفعه حجر
 البئر، ومن قوله لها: امشي خلفي، وزيادة^(٢) أنها لما جاءته وعلم بها صوب رأسه
 ولم يرفعه، فرغب في إنكاحه^(٣).

(١٧) - ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ﴾^(٤) وهي الكبرى أو
 الصغرى^(٥) ﴿عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي﴾ تكون أجيراً لي في رعي غنمي ﴿ثُمَّ إِنِّي حَجَجْتُ﴾

(١) قوله: (فسألها عنهما). أي: سألتها أبوها عن القوة والأمانة التي وجدتهما في موسى،
 فأخبرته بأن القوة رفعه الحجر عن البئر، وأمانته قوله لها: امشي خلفي. روي ذلك ابن
 جرير عن عدد من أئمة التفسير.

(٢) قوله: (وزيادة). أي: زيادة على تلك الخصلة الدالة على أمانته أنه نزل رأسه عنها وكف
 بصره، قال مجاهد: «فتح عن بئر حجرًا على فيها فسقى لها بها، والأمين: أنه غض بصره
 عنهما حين سقى لها فصدرتا». اهـ.

(٣) قوله: (فرغب). أي: رغب شعيب عَلَيْهِ السَّلَامُ في إنكاحه إحدى ابنتيه لموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ لما
 رأى فيه من الصدق والأمانة والقوة. هذا دخول إلى الآية التي بعدها.

(٤) قوله تعالى: ﴿إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ﴾. ﴿إِحْدَى﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿أُنكِحَكَ﴾ وهو مضاف،
 و﴿ابْنَتَيَّ﴾: مضاف إليه مجرور بالياء، وهو مضاف إلى ياء المتكلم. و﴿هَاتَيْنِ﴾: اسم
 إشارة نعت لـ ﴿ابْنَتَيَّ﴾ مجرور بالياء.

(٥) قوله: (وهي الكبرى...). نقل المفسرون القولين بدون جزم، فقال القرطبي: «وقد قيل:
 إنه زوجه صفورا وهي الصغرى»، وذكر حديثاً مرفوعاً عن أبي ذر، وحكى القشيري:
 «أنها الكبرى»، كما أن في رواية ابن جرير: «أن امرأة موسى هي صفورا»، بدون تحديد
 أنها الصغرى أو الكبرى، فالله أعلم.

أي: سنين ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا﴾ أي: رعي عشر سنين ^(١) ﴿فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ ^(٢) التمام ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ﴾ باشرط العشر ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ للتبرك ^(٣) ﴿مَنْ الصَّالِحِينَ﴾ ^(٢٧) الوافين بالعهد.

﴿٢٨﴾ - ﴿قَالَ﴾ موسى: ﴿ذَلِكَ﴾ الذي قلته ﴿بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ﴾ الثمان أو العشر، و«ما» زائدة ^(٤)، أي: رعيه ﴿قَضَيْتُ﴾ به، أي: فرغت منه ﴿فَلَا عُدُونَكَ عَلَيَّ﴾ بطلب الزيادة عليه ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ﴾ أنا وأنت ﴿وَكَيْلٌ﴾ ^(٢٨) حفيظ أو شهيد، فتم العقد بذلك، وأمر شعيب ابنته ^(٥) أن تعطي موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه، وكانت عصي الأنبياء عنده، فوقع في يدها عصا آدم

(١) قوله: (أي: رعي عشر). أفاد تقدير مضافين.

(٢) ﴿فَمِنْ عِنْدِكَ﴾. أي: إحسان من عندك وليس مما اشترطه عليك. قاله ابن جرير.

(٣) قوله: (للتبرك). أي: ذكر إن شاء الله كان للتبرك، وإلا فإن وفاء بالعهد أمر مقطوع.

(٤) قوله: «ما» زائدة. أي: في ﴿أَيَّمَا﴾. و«أي»: اسم شرط منصوب مفعول به مقدم

لـ ﴿قَضَيْتُ﴾، وهو فعل الشرط، وجملة ﴿فَلَا عُدُونَكَ عَلَيَّ﴾ في محل جزم جواب الشرط.

ومن المعلوم: أن «أي» معربة، في جميع استعمالاتها إلا في صورتين:

١- إذا كانت موصولة وأضيفت ثم حذف صدر صلتها، فهي مبنية على الضم كما في

قوله تعالى: ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ﴾ [مريم: ٦٩].

٢- إذا كانت وصلة لنداء ما فيه «أل» فتكون مبنية على الضم في محل نصب نحو:

﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَنُ﴾ [الانفطار، الانشقاق: ٦]. وقد فصلنا ذلك في «شرح الثلاثيات».

وتقدم في سورة مريم شيء من ذلك الآية (٦٩).

(٥) قوله: (وأمر شعيب...) ما ذكر المفسر رواه ابن جرير عن السدي، وابن زيد بسياق

مفصل متقارب، وذكره القرطبي وغيره من المفسرين.

من آس الجنة^(١)، فأخذها موسى بعلم شعيب.

﴿٢٩﴾ - ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ﴾ أي: رعيه، وهو ثمان أو عشر سنين، وهو المظنون به^(٢) ﴿وَسَارَ بِأَهْلِيهِ﴾ زوجته بإذن أبيها نحو مصر ﴿عَاسِكَ﴾ أبصر من بعيد ﴿مِنْ جَانِبِ الطُّورِ﴾ اسم جبل ﴿نَكَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ هنا ﴿إِنِّي عَاسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ عن الطريق، وكان قد أخطأها^(٣) ﴿أَوْ جِدْوَةٍ﴾ بتثليث الجيم^(٤)، قطعة وشعلة ﴿مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ تستدفئون، والطاء بدل من تاء الافتعال^(٥)، من «صلي» بالنار، بكسر اللام وفتحها.

﴿٣٠﴾ - ﴿فَلَمَّا أَتَمَّهَا تُودِي مِنْ شَطِئِ﴾ جانب ﴿الْوَادِ الْأَيْمَنِ﴾ لموسى^(٦) ﴿فِي﴾

(١) قوله: (من آس الجنة). أس: نوع من الشجر. قال القرطبي: «وكان أخرجها آدم من الجنة، وتوارثها الأنبياء حتى صارت إلى شعيب». اهـ.

(٢) قوله: (وهو المظنون به). أي: إتمام عشر سنين هو المظنون بموسى عَلَيْهِ السَّلَام. وقد روى ابن جرير من عدة طرق عن ابن عباس وغيره: أنه قضى أتم الأجلين أي: عشر سنوات.

(٣) قوله: (وكان قد أخطأها). كما تقدم في طه الآية (١٠).

(٤) قوله: (بتثليث الجيم). قراءات: قرأ عاصم: بفتح الجيم: ﴿جَدْوَةٍ﴾. وحمزة، وخلف: بضمها: ﴿جُدْوَةٍ﴾. والباقون: بكسرها: ﴿جِدْوَةٍ﴾. وهي لغات كام يعلم من الجوهري.

(٥) قوله: (والطاء بدل...). إشارة إلى مسألة صرفية، وهي وجوب قلب التاء من الافتعال طاءً إذا كان فاؤه أحد أحرف الإطباق: «ص، ض، ط، ظ»، فأصل: ﴿تَصْطَلُونَ﴾: تستصلون. وقد تقدم نظير ذلك.

(٦) قوله: ﴿الْأَيْمَنِ﴾ (لموسى). الجار والمجرور حال من ﴿الْوَادِ الْأَيْمَنِ﴾، أي: حال كون الواد الأيمن واقعاً يمين موسى.

الْبُقْعَةُ الْمُبْرَكَةُ ﴿١﴾ لموسى لسماعه كلام الله فيها ﴿مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ بدل من «شَطِطِي» ﴿٢﴾ بإعادة الجار لنباتها فيه، وهو شجرة عناب أو علق أو عوسج ﴿٣﴾
﴿أَنْ﴾ مفسرة لا مخففة ﴿٤﴾ ﴿يَمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٣٠﴾.

﴿٣١﴾ - ﴿وَأَنْ أَلْقِي عَصَاكَ﴾ فألقاها ﴿٥﴾ ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ﴾ تتحرك ﴿كَأَنَّهُمَا جَانٌّ﴾ وهي الحية الصغيرة من سرعة حركتها ﴿٦﴾ ﴿وَلَّى مُدْبِرًا﴾ هاربًا منها ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ أي: يرجع، فنودي: ﴿يَمُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ ﴿٣١﴾.

﴿٣٢﴾ - ﴿أَسْأَلُكَ﴾ أدخل ﴿يَدَكَ﴾ اليمنى بمعنى: الكف ﴿فِي جَيْبِكَ﴾ هو طوق القميص، وأخرجها ﴿٧﴾ ﴿تَخْرُجُ﴾ خلاف ما كانت عليه من الأدمة ﴿يَبْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ﴾ أي: برص ﴿٨﴾، فأدخلها ﴿٩﴾ وأخرجها تضيء كشعاع الشمس تغشى

(١) وقوله: ﴿الْمُبْرَكَةُ﴾. لموسى، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿الْمُبْرَكَةُ﴾ أي: تلك البقعة مباركة لموسى عَلَيْهِ السَّلَام بسبب سماع كلام الله هناك.

(٢) قوله: (بدل من «شَطِطِي»). أي: بدل اشتغال، وبين المفسر وجه ذلك بقوله: لنباتها فيه، أي: لنبات الشجرة في ذلك الوادي. ولذا أبدل منه.

(٣) قوله: (وهي شجرة عناب...). تقدم الكلام في ذلك في تفسير طه الآية (١١).

(٤) قوله: (مفسرة...). أي: لسبق ما فيه معنى القول دون حروفه، وهو: ﴿نُودِيَ﴾، وليس

﴿أَنْ﴾ هنا مخففة؛ لأنها المسبوقة بما يدل على اليقين أو الظن تارة. وقد تقدم ذلك.

(٥) قوله: (فألقاها). قدره ليعطف عليه الجملة (فلما ألقاها) ففي الكلام إيجاز حذف.

(٦) قوله: (من سرعة حركتها). توجيه لتشبيهها بالجان، أي: وإن كانت كبيرة لكنها تتحرك بسرعة كالحية الصغيرة. وتقدم في سورة النمل الآية (١٠).

(٧) قوله: (وأخرجها). بصيغة الأمر، قدره ليكون ﴿تَخْرُجُ﴾ جوابًا له.

(٨) قوله: (أي: برص). كما تقدم في طه الآية (٢٢).

(٩) قوله: (فأدخلها). بصيغة الماضي، أي: أدخل موسى عَلَيْهِ السَّلَام يديه في جيب قميصه.

البصر ﴿وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾ بفتح الحرفين^(١) وسكون الثاني مع فتح الأول وضمه، أي: الخوف الحاصل من إضاءة اليد بأن تدخلها في جيبك فتعود إلى حالتها الأولى، وعبر عنها بالجنّاح^(٢)؛ لأنها للإنسان كالجنّاح للطائر ﴿فَذُنِّكَ﴾ بالتشديد والتخفيف^(٣)، أي: العصا واليد هما مؤنثان، وإنما ذكر المشار به^(٤) إليهما المبتدأ لتذكير خبره ﴿بُرْهَنَانِ﴾ مرسلان^(٥) ﴿مِنْ رَّبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾.

﴿٣٣﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا﴾ هو القبطي السابق ﴿فَأَخَافُ أَنْ

(١) قوله: (بفتح الحرفين). ثلاث قراءات:

﴿الرَّهْبِ﴾: بفتح الراء وسكون الهاء: قراءة حفص.

و﴿الرَّهْبِ﴾: بضم الراء وسكون الهاء: قراءة ابن عامر، وشعبة، وحزمة، والكسائي، وخلف.

و﴿الرَّهْبِ﴾: بفتح الراء والهاء: قراءة الباقيين. وكلها ذكره المفسر كما هو واضح.

(٢) قوله: (وعبر عنها). أي: عن اليد بالجنّاح فيه إشارة إلى أنه من باب الاستعارة.

(٣) قوله: (بالتشديد والتخفيف). أي: بتشديد النون، هذه قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، ورويس. وبالتخفيف: قرأ الباقيون.

وتشديد النون جائز في اللغة، وهي عوض عن حذف الألف في «ذا» عند التثنية، كما يجوز التشديد في تثنية الأسماء الموصولة: اللذان واللتان، نص على ذلك ابن مالك في ألفيته.

(٤) قوله: (وإنما ذكر) بتشديد الكاف، أي: أتى باسم الإشارة المذكور في ﴿فَذُنِّكَ﴾ مع كون المشار إليه مؤنثاً - أي: العصا واليد-، فإنهما مؤنثان سماعيان، ذلك لكون الخبر مذكراً، وهو ﴿بُرْهَنَانِ﴾، واسم الإشارة: مبتدأ، فقول المفسر: المبتدأ: بالرفع نعت لقوله: المشار به.

(٥) قوله: (مرسلان). قدره ليتعلق به الجار والمجرور: ﴿مِنْ رَّبِّكَ﴾.

يَقْتُلُونَ ﴿٣٢﴾ (١) به.

﴿٣٤﴾ - وَأَخِي هَـٰرُوتُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا ﴿٣٥﴾ آيِن ﴿٣٦﴾ فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا ﴿٣٧﴾ معينًا، وفي قراءة: بفتح الدال بلا همزة ﴿يُصَدِّقُنِي﴾ بالجزم، جواب الدعاء، وفي قراءة (٢): بالرفع، وجملته صفة «رِدْءًا»، ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ﴿٣٨﴾.

﴿٣٥﴾ - قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ ﴿٣٦﴾ نقويك (٣) ﴿بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ غلبة ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ بسوء، اذهبا ﴿يَتَايَنَتَانِ أَنْتُمَا وَمِنْ أَتْبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ لهم.

﴿٣٦﴾ - ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا يَبْتَئِنُ﴾ واضحات، حال (٤) ﴿قَالُوا مَا هَٰذَا

(١) ﴿أَنْ يَقْتُلُونَ﴾ ﴿٣٢﴾. النون فيه نون الوقاية مكسورة، وبعدها ياء المتكلم محذوفة، والفعل منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ علامة نصبه حذف النون.

(٢) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ حفص ﴿رِدْءًا﴾: بسكون الدال مع الهمزة، والحاصل أن هنا

خمس قراءات في ﴿مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾.

١ - ﴿مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾: حفص.

٢ - ﴿مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾: نافع.

٣ - ﴿مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾: شعبة، وحزرة وصلًا.

٤ - ﴿مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾: أبو جعفر بإبدال التنوين ألفًا.

٥ - ﴿مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾: الباقون.

وجه جزم ﴿يُصَدِّقُنِي﴾ أنه جواب الأمر. ووجه رفعه: أن الجملة نعت لـ ﴿رِدْءًا﴾، ولم يقصد به الجواب.

(٣) قوله: (نقويك). فيه إشارة إلى أن شد العضد كناية عن التقوية، كشد الأزر السابق في طه.

(٤) قوله: (حال). أي: ﴿يَبْتَئِنُ﴾ حال منصوب، وهي حال من ﴿يَتَايَنَتَانِ﴾.

إِلَّا سِحْرٌ مُّقْتَرَى ﴿مَخْتَلَقٌ﴾ ﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ ﴿كَائِنًا﴾ ^(١) ﴿فِي﴾ أَيَّامِ ﴿ءَابَائِنَا﴾
الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَقَالَ﴾ بواو وبدونها ^(٢) ﴿مُوسَى رَجِيَ أَعْلَمُ﴾ أي: عالم ^(٣) ﴿يَمَنْ جَاءَ﴾
بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ ﴿الْضَمِيرُ لِلرَّبِّ﴾ ﴿وَمَنْ﴾ عطف على «مَنْ» قبلها ^(٤) ﴿تَكُونُ﴾
بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ ^(٥) ﴿لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ﴾ أي: العاقبة المحمودة في الدار الآخرة،
أي: وهو: أنا في الشقين ^(٦)، فأنا محق فيما جئت به ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ﴾
الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ ^(٧) الكافرون.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأَتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي﴾

(١) قوله: (كائناً). قدره ليتعلق به الجار والمجرور، فيكون حالاً.

(٢) قوله: (بواو وبدونها). قرأ ابن كثير: بدون الواو: ﴿قَالَ مُوسَى﴾. والباقون: بالواو:
﴿وَقَالَ﴾. والواو استثنائية.

(٣) قوله: (أي: عالم). يشير المفسر إلى أن اسم التفضيل هنا بمعنى اسم الفاعل بدون رعاية
معنى التفضيل. وفي ذلك زيادة ملاطفة مع فرعون، إذ لم يصرح بأنه على ضلال - مثلاً -.
وفوض العلم بذلك إلى الله تعالى. وظاهر كلام المفسرين أن اسم التفضيل هنا على بابهِ،
قال ابن كثير بعد قوله ﴿مِنْ عِنْدِهِ﴾: «أي مني ومنكم». اهـ. وعلى كل حال في هذا
الخطاب ملاطفة بفرعون، كما قاله ابن جرير. اهـ.

(٤) قوله: (عطف). أي: فهو اسم موصول صلته جملة ﴿تَكُونُ...﴾.

(٥) قوله: (بالفوقانية...). قرأ بالياء التحتانية: ﴿يَكُونُ﴾: حمزة، والكسائي، وخلف. وبالتاء
الفوقانية: الباقر.

(٦) قوله: (في الشقين). وهما: ﴿يَمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ﴾ ﴿وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِبَةُ الدَّارِ﴾.

(٧) ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ...﴾: الهاء: ضمير الشأن، اسم «إن» والجملة التي بعده خبرها.

يَنْهَمْنُ عَلَى الطِّينِ ﴿٣٧﴾ فَاطْبُخْ لِيَ الْآجُرِ ^(١) ﴿٣٨﴾ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا ﴿٣٩﴾ قَصْرًا عَالِيًا ﴿٤٠﴾ لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ﴿٤١﴾ أَنْظِرْ إِلَيْهِ وَأَقِفْ عَلَيْهِ ﴿٤٢﴾ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤٣﴾ فِي ادْعَائِهِ إِلَهَا آخَرَ، وَأَنَّهُ رَسُولُهُ.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَأَسْتَكَبرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَهًا لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ بالبناء للفاعل وللمفعول ^(٢).

﴿٤٠﴾ - ﴿فَأَخَذَتْهُ وَجُنُودُهُ فَنَبَذْنَاهُمْ﴾ طرحناهم ﴿فِي الْيَمِّ﴾ البحر المالح، فغرقوا ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ حين صاروا إلى الهلاك.
﴿٤١﴾ - ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ﴾ في الدنيا ﴿أَيِّمَةً﴾ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ياء ^(٣)، رؤساء في الشرك ﴿يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ﴾ بدعائهم إلى الشرك ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ ﴿٤١﴾ بدفع العذاب عنهم.

﴿٤٢﴾ - ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ خزياً ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ^(٤) هُمْ مِنَ

(١) قوله: (فاطبخ لي الآجر): نقل القرطبي عن ابن عباس، وابن جرير، عن ابن جريج أنه أول من صنع الآجر وبنى به. روى ابن جرير عن السدي: «إن هامان بنى صرحاً فرقي فيه فرعون، ورمى نشابة إلى السماء فردّت إليه وهي متلطخة بدم، فقال: قد قتلت إله موسى». - تعالى الله عما يقولون - فإن كانت القصة صحيحة فهي من ابتلاء الله تعالى.

(٢) قوله: (بالبناء للفاعل...) ﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾: بفتح الياء وكسر الجيم: قراءة نافع، وحزمة، والكسائي، ويعقوب، وخلف. وبضم الياء وفتح الجيم: قراءة الباقيين.

(٣) قوله: (بتحقيق الهمزتين...) كما تقدم في الآية (٥) من هذه السورة.

(٤) قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾. يحتمل كونه معطوفاً على ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ فيكون ﴿هُم مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ ﴿٤٢﴾ جملة مستقلة. وهذا ظاهر ابن جرير، كما يحتمل كون =

الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾ المبعدين.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة^(١) ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ قوم نوح وعاد وشمود وغيرهم ﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ حال من «الْكِتَابَ»، جمع بصيرة، وهي نور القلب، أي: أنوار القلوب ﴿وَهَدَى﴾ من الضلالة لمن عمل به ﴿وَرَحْمَةً﴾ لمن آمن به ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ يتعظون بما فيه من المواعظ.

﴿٤٤﴾ - ﴿وَمَا كُنْتَ﴾ يا محمد ﴿بِجَانِبِ﴾ الجبل أو الوادي أو المكان^(٢) ﴿الْفَرِيِّ﴾ من موسى حين المناجاة ﴿إِذْ قَضَيْنَا﴾ أوحينا ﴿إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ بالرسالة إلى فرعون وقومه ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿٤٤﴾ لذلك، فتعلمه فتخبر به.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا﴾ أمّا بعد موسى ﴿فَنَطَاوَلْ عَلَيْهِمُ الْأَعْمُرُ﴾ أي: طالت أعمارهم ففسوا اليهود واندرست العلوم وانقطع الوحي، فجئنا بك

= ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ظرفاً لمحذوف دل عليه ﴿الْمَقْبُوحِينَ﴾، أي: قبحوا يوم القيامة، أما كونه ظرفاً للمقبوحين وإن كان صحيح المعنى لكن يوجد مانع نحوي، وذلك أن «أل» في ﴿الْمَقْبُوحِينَ﴾ اسم موصول، ولا يتقدم معمول الصلة على الموصول، كما هو معروف في النحو.

(١) قوله: (التوراة). أي: فتكون «أل» في ﴿الْكِتَابَ﴾ عهدية. وفسر بالتوراة ابن جرير وغيره. نقل القرطبي عن يحيى بن سلام: «هو أول كتاب -أي: التوراة- نزلت فيه الفرائض والحدود والأحكام». اهـ.

(٢) قوله: (الجبل...). أفاد أن ﴿الْفَرِيِّ﴾ نعت لمحذوف، ويصح تقدير المحذوف بما ذكره، وروي عن قتادة، وابن جريج، الجبل: وهو الذي قدره ابن جرير، والقرطبي.

رسولاً، وأوحينا إليك خبر موسى وغيره ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا﴾ مقيماً^(١) ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ خبر ثان^(٢)، فتعرف قصتهم فتخبر بها^(٣) ﴿وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾^(٤) لك^(٤) وإليك بأخبار المتقدمين.

﴿٦٦﴾ - ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ﴾ الجبل ﴿إِذْ﴾ حين ﴿نَادَيْنَا﴾ موسى أن خذ الكتاب بقوة^(٥) ﴿وَلَكِن﴾ أرسلناك^(٦) ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ لِتُنذِرَ قَوْمًا

(١) قوله: (مقيماً). يقال: ثوى بالمكان يثوي ثواءً بمعنى: أقام.

(٢) قوله: (خبر ثان). أي: جملة ﴿تَتْلُوا﴾ خبر ثان لـ «كان» في محل نصب، ويصح إعرابها حالاً من ضمير ﴿ثَاوِيًا﴾، فهي في محل نصب أيضاً.

(٣) قوله: (فتعرف...). أي: إذ كنت مقيماً فيهم عرفت قصتهم بالمشاهدة، ولكن ليس الأمر كذلك بل عرفت قصتهم بالوحي، فهذا من دلائل النبوة كآلية السابقة.

(٤) قوله: ﴿مُرْسِلِينَ﴾^(٤) لك... اللام للتقوية، أي: مرسلين إليك.

(٥) قوله: (أن خذ الكتاب بقوة). لعل المفسر أراد أن هذا النداء كان عند إنزال التوراة، والآية الأولى: ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ﴾ وقت بعثة موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ نبياً، وبينهما مدة طويلة، وإلى ذلك أشار البيضاوي، وأما نزول الأمر بأخذ الكتاب بقوة فكان عندما استنكف بنو إسرائيل عن قبول التوراة كما تقدم في سورة البقرة (٦٣). وقال القرطبي: «هذه المناداة لما جاء موسى الميقات مع السبعين»، وروى ابن جرير عن أبي هريرة، وقادة، وابن جريج، وغيرهم: «نودوا: يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن تدعوني، أي: حين قال موسى: ﴿وَكَتُبْنَا فِي هَذِهِ الْكِتَابِ مَا أَحْسَنَ﴾ [الأعراف: ١٥٦]».

الخلاصة: النداء المذكور في هذه الآية اختلف في المراد منه.

(٦) قوله: (أرسلناك). قدره ليفيد أن ﴿رَحْمَةً﴾ منصوب على الحال، نقل القرطبي عن الأخفش أنه مفعول مطلق، أي: رحمتك رحمة، وعن الزجاج: «مفعول لأجله، أي: فعلنا ذلك بك لأجل الرحمة».

مَا أَنْتَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴿٤٦﴾ وَلَهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٧﴾
يتعظون.

﴿٤٧﴾ - ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ^(١)﴾ عقوبة ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من
الكفر وغيره ﴿فَيَقُولُوا^(٢) رَبَّنَا لَوْلَا﴾ هَلَّا ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾
المرسل بها ﴿وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ وجواب «لَوْلَا» محذوف، وما بعدها
مبتدأ، والمعنى: لولا الإصابة المسبب عنها قولهم، أو لولا قولهم المسبب عنها^(٣)،
أي لعاجلناهم بالعقوبة^(٤) ولما أرسلناك إليهم رسولاً.

(١) ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ﴾. ﴿وَلَوْلَا﴾ هنا شرطية امتناعية. والمصدر المؤول بـ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ﴾
مبتدأ وخبره محذوف، تقديره: كائن أو حاصل.

(٢) والفاء في ﴿فَيَقُولُوا﴾ عاطفة وما بعدها معطوف على ﴿تُصِيبَهُمْ﴾ فهو منصوب بحذف
النون. وذكر المفسر إعراب الآية إجمالاً. فقله: (والمعنى...). أي: معنى الآية
الإجمالي... لولا الإصابة المسبب عنها قولهم لولا أرسلت...، أي: هذا القول مسبب
عن إصابة العذاب، وأشار المفسر بقوله: (هلا) أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية بخلاف
«لولا» في أول الآية.

(٣) وقوله: (أو لولا قولهم...). أشار به إلى أن المبتدأ يمكن تقديره المصدر المؤول من
المعطوف ﴿فَيَقُولُوا﴾، كما يمكن تقديره المصدر المؤول من المعطوف عليه: ﴿أَنْ
تُصِيبَهُمْ﴾؛ لأن المعنى: لولا قولهم ذلك عند نزول العذاب.

(٤) وقوله: (أي: لعاجلناهم...). أشار به إلى أن جواب ﴿لَوْلَا﴾ محذوف أيضاً، فهنا
حذفان: حذف الخبر بعد ﴿لَوْلَا﴾، وهذا حذف واجب، وحذف جواب ﴿لَوْلَا﴾،
وهو جائز. ففي الكلام إيجاز بالحذف، والضمير في ﴿تُصِيبَهُمْ﴾ قيل لليهود، وقيل:
لقريش. قاله القرطبي. وفي بعض النسخ لا يوجد: «أي: لعاجلناهم بالعقوبة».

(١٨) - ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ محمد^(١) ﴿مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا^(٢) لَوْلَا﴾ هَلَّا ﴿أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ﴾ من الآيات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما^(٣)، أو الكتاب جملة واحدة. قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾ حيث ﴿قَالُوا﴾ فيه وفي محمد ﴿سَاحِرَانِ﴾ وفي قراءة^(٤): «سِحْرَانِ»، أي: القرآن والتوراة ﴿تَظَاهَرَا﴾ تعاونا ﴿وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ﴾ من النبيين والكتابين ﴿كَافِرُونَ﴾.

(١) قوله: (محمد). كما فسر به ابن جرير، والقرطبي وغيرهما.

(٢) ﴿قَالُوا﴾. أي: كفار مكة، وكان بلغهم أمر موسى عَلَيْهِ السَّلَام قبل محمد ﷺ. قاله القرطبي. وعن مجاهد وغيره: «أن اليهود تأمر قريشاً أن تسأل محمداً مثل ما أوتي موسى، يقول الله لمحمد ﷺ: قل لقريش يقولوا لهم: أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل». اهـ. فتكون الآية احتجاجاً على اليهود.

(٣) قوله: (كاليد...). ذكر المفسر قولين في المراد بـ﴿بِمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ﴾ وذكرهما القرطبي بدون عزو.

(٤) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف: ﴿سِحْرَانِ﴾. والباقون: ﴿سَاحِرَانِ﴾. والمراد بـ﴿سَاحِرَانِ﴾: موسى ومحمد ﷺ، قاله ابن عباس، والحسن. وبه قال المفسر، فيكون ذلك كلام المشركين.

وقيل: موسى وهارون. فيكون من كلام اليهود في ابتداء الرسالة، وبه قال سعيد بن جبير، ومجاهد، وابن زيد. وقيل: عيسى ومحمد ﷺ، وهذا كلام اليهود اليوم. وبه قال قتادة. ذكره القرطبي. وكذا على القراءة بـ﴿سِحْرَانِ﴾، قيل: المراد التوراة والقرآن. قاله ابن عباس. وقيل: التوراة والإنجيل. روي عن عكرمة، وقيل: الإنجيل والقرآن. روي عن الضحاك.

﴿٤٩﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿فَاتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا﴾ من الكتابين ﴿اتَّبِعُونِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ في قولكم.

﴿٥٠﴾ - ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ دُعَاكَ بِالْإِتْيَانِ بِالْكِتَابِ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتِيعُونَ﴾ أَهْوَاءَهُمْ ﴿فِي كُفْرِهِمْ﴾ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللَّهِ ﴿أَي: لَا أَحَدٌ أَضَلُّ مِنْهُ﴾ ^(١) ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٥٠﴾ الكافرين.

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا﴾ بَيْنَا ^(٢) ﴿لَهُمُ الْقَوْلُ﴾ الْقُرْآنَ ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿٥١﴾ يتعظون، فيؤمنوا.

﴿٥٢﴾ - ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِن قَبْلِهِ﴾ أَي: الْقُرْآنَ ﴿هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٥٢﴾

أَيْضًا. نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ ^(٣) أَسْلَمُوا مِنَ الْيَهُودِ، كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ، وَمِنَ النَّصَارَى قَدِمُوا مِنَ الْحَبْشَةِ وَمِنَ الشَّامِ.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَإِذَا يُنَادِي عَلَيْهِمْ﴾ الْقُرْآنَ ﴿قَالُوا ءَأَمْنًا بِهٖ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِ﴾

(١) قوله: (أَي: لَا أَحَدٌ أَضَلُّ مِنْهُ). أفاد أن الاستفهام للنفي.

(٢) قوله: (بَيْنَا). روى ابن جرير هذا التفسير بلفظه عن ابن عيينة. وروى عن مجاهد: «فصلنا»، وهما متقاربان، والضمير في ﴿لَهُمُ﴾ راجع إلى قريش في قول مجاهد. وعن رفاعة القرطبي: «في طائفة من اليهود، قال: نزلت هذه الآية في عشرة أنا أحدهم». اهـ. كما في ابن جرير.

(٣) قوله: (نزلت في جماعة...). نقل ذلك القرطبي عن قتادة. قال القرطبي في تفسير هذه الآية: «أخبر أن قومًا ممن أوتوا الكتاب من بني إسرائيل من قبل القرآن يؤمنون بالقرآن؛ كعبد الله بن سلام، وسلمان، ويدخل فيه من أسلم من علماء النصارى، وهم أربعون رجلًا، قدموا مع جعفر بن أبي طالب المدينة اثنان وثلاثون رجلًا من الحبشة، وثمانية نفر أقبلوا من الشام، وكانوا أئمة النصارى، وأنزل الله فيهم هذه الآية والتي بعدها». اهـ. مختصرًا. وعزاه إلى قتادة.

مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ مَوْحِدِينَ.

﴿٥٤﴾ - ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ ^(١) بِإِيمَانِهِمْ بِالْكِتَابَيْنِ ^(٢) ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بِصَبْرِهِمْ ^(٣) عَلَى الْعَمَلِ بَهُمَا ﴿وَيَذَرُون﴾ يَدْفَعُونَ ﴿بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ﴾ مِنْهُمْ ﴿وَمَمَّارَ زَقْنِهِمْ يُنْفِقُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ يَتَصَدَّقُونَ.

﴿٥٥﴾ - ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّعْنَ﴾ الشَّتْمَ وَالْأَذَى مِنَ الْكُفَّارِ ^(٤) ﴿أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ سَلَامٌ مُتَارِكَةٌ ^(٥)، أَي: سَلِمْتُمْ مِنَّا مِنَ الشَّتْمِ وَغَيْرِهِ ﴿لَا نَبْنِئُ الْجَاهِلِينَ﴾ ﴿٥٥﴾ لَا نَصْحِبُهُمْ.

(١) ﴿مَرَّتَيْنِ﴾ منصوب على أنه مفعول مطلق.

(٢) وقوله: (بإيمانهم بالكتابين). عزاه ابن جرير إلى قتادة، وابن زيد. وعن الضحاك: «بإيمانهم بمحمد ﷺ قبل أن يبعث وباتباعهم إياه حين بعث». اهـ.

(٣) قوله: (بصبرهم). أفاد أن «ما» مصدرية. والباء هنا للسببية، وهي في معنى العطف على قوله (بإيمانهم). لأنه لا يتعلق حرفا جر بمعنى واحد بمتعلق واحد إلا إذا كان الثاني بدلاً أو معطوفاً، وقد تقدم لنا هذا.

وفي «الصحيح» عن أبي موسى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ؛ رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم آمن بي، وعبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه، ورجل كانت له أمة فأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها وتزوجها». اهـ.

(٤) قوله: (الشتم والأذى). كما روي عن مجاهد، قال: «كان ناس من أهل الكتاب أسلموا فكان المشركون يؤذونهم، فكانوا يصفحون عنهم، يقولون: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْنِئُ الْجَاهِلِينَ﴾». اهـ.

(٥) قوله: (سلام متاركة). أي: ليس سلام تحية، كما تقدم في الفرقان: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ

الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ ﴿٦٣﴾، كما في القرطبي.

﴿٥٦﴾ - ونزل في حرصه ﷺ^(١) على إيمان عمه أبي طالب: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ هدايته ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ﴾ أي: عالم^(٢) ﴿بِالْمُهْتَدِينَ﴾.

﴿٥٧﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: قومه^(٣) ﴿إِنْ نَبَّعَ الْهَدَىٰ مَعَكَ نُخَطِّفَ مِنْ أَرْضِنَا﴾ أي: نستزع منها بسرعة، قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا﴾ يأمنون فيه من الإغارة والقتل الواقعين^(٤) من بعض العرب على بعض ﴿تُجَبَّى﴾ بالفوقانية والتحتانية^(٥) ﴿إِلَيْهِ ثَمَرَتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من كل أوب^(٦) ﴿رَزَقًا﴾ لهم ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ من عندنا ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن ما نقوله حق.

(١) قوله: (ونزل...) ما ذكره المفسر مرويًا في الصحيحين بسياق مفصل، والمراد بالهداية هنا: هداية توفيق وإيصال إلى الحق، لا هداية إرشاد ودلالة، وبهذا المعنى النبي ﷺ هادٍ. كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]، وغيره من الآيات، فالهداية تستعمل للمعنيين.

(٢) قوله: (أي: عالم). أفاد أن اسم التفضيل ﴿أَعْلَمُ﴾ هنا ليس للمفاضلة؛ لأن ما ذكر لا يعلمه إلا الله، فيكون المراد باسم التفضيل المبالغة لا المفاضلة.

(٣) قوله: (أي: قومه). يعني كفار مكة، فعن ابن عباس: «أن الحارث بن نوفل قال للنبي ﷺ: إنا نعلم أن قولك حق ولكن يمنعنا أن نتبع الهدى معك مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا لاجتماعهم على خلافنا... اهـ. نقله القرطبي.

(٤) قوله: (الواقعين...). لأن العرب في الجاهلية كان يغير بعضهم على بعض ويقتل بعضهم بعضًا، وأهل مكة آمنون بحرمه الحرم. اهـ. ذكره القرطبي.

(٥) قوله: (بالفوقانية...). قرأ بالتاء: ﴿تُجَبَّى﴾: نافع، وأبو جعفر، ورويس. وبالياء: الباقون، ومعناه: يُجمع، كما روي عن ابن عباس وغيره.

(٦) وقوله: (أوب). أي: ناحية وجهة.

﴿٥٨﴾ - ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾^(١) مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴿أَي: فِي عَيْشِهَا. وَأُرِيدُ بِالْ«قَرْيَةٍ»: أَهْلِهَا﴾^(٢) ﴿فَإِنَّكَ مَسْكَنُهُمْ لَا تُسْكِنُ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ لِلْمَارَةِ يَوْمًا أَوْ بَعْضُهُ ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾^(٥٨) مِنْهُمْ.

﴿٥٩﴾ - ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى﴾ بِظَلَمِ أَهْلِهَا ﴿حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمَهَا﴾ أَي: أَعْظَمَهَا^(٣) ﴿رُسُلًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾^(٥٩) بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ.

﴿٦٠﴾ - ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ﴾^(٤) مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنْتُهَا ﴿أَي: تَمْتَعُونَ وَتُزَيَّنُّونَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يَفْنَى﴾ ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ وَهُوَ ثَوَابُهُ ﴿حَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا

(١) ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾. «كم» هنا خبرية في محل نصب، مفعول مقدم لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾.

(٢) قوله: (وأريد بالـ «قَرْيَةٍ»). أفاد أن القرية هنا من المجاز المرسل حيث أطلق المحل وأريد الحال، أو يقال: هذا من المجاز العقلي، أسند الفعل «بَطَرَتْ» إلى المحل، كما في جرى النهر.

(٣) قوله: (أعظمها). ظاهر كلام المفسر أن الآية في كل قرية، كما هو ظاهر كلام القرطبي. حيث قال: أي: لم أهلكهم إلا وقد استحقوا الإهلاك لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم... اهـ. وفسر ابن جرير «مُهْلِكَ الْقُرَى» التي حوالي مكة في زمانك وعصرك.

﴿حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمَهَا رُسُلًا﴾. يقول: حتى يبعث في مكة رسولاً، وهي أم القرى... اهـ. أي: فخص الآية في النبي ﷺ وأهل ملته.

(٤) ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ﴾. «ما»: شرطية جازمة في محل رفع مبتدأ، ﴿أُوتِيتُمْ﴾ في محل جزم فعل الشرط، والتاء نائب فاعل، والمفعول الثاني لـ ﴿أُوتِيتُمْ﴾ محذوف أي: أوتيتموه، والهاء هو الرابط. والفاء في ﴿فَمَتَّعُ﴾ جوابية. و«متاع»: خبر لمبتدأ محذوف أي: فهو متاع.

تَقُولُونَ ﴿٦٠﴾ بالتاء والياء ^(١)، أن الباقي خير من الفاني.

﴿٦١﴾ - ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ ^(٢) وَعَدًّا حَسَنًا فَهُوَ لَنَقِيهِ﴾ مصيبه، وهو الجنة ﴿كَمْ مَنَعْنَاهُ مَنَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فيزول عن قريب ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ ﴿٦١﴾ النار. الأول: المؤمن ^(٣)، والثاني: الكافر، أي: لا تساوي بينهما.

﴿٦٢﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿يَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ الله ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ هم شركائي ^(٤).

﴿٦٣﴾ - ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ بدخول النار، وهم رؤساء الضلالة ^(٥): ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ هم ^(٦)، مبتدأ وصفة ^(٧) ﴿أَغْوَيْنَاهُمْ﴾ خبره. فغوا ﴿كَمَا

(١) قوله: (بالتاء...). قرأ أبو عمرو: بالياء: ﴿يَقُولُونَ﴾. والباقون: بالتاء: ﴿تَقُولُونَ﴾.

(٢) ﴿أَفَمَنْ﴾: الهمزة للاستفهام الإنكاري. والفاء عاطفة، و«من» اسم موصول مبتدأ، خبره: ﴿كَمْ مَنَعْنَاهُ﴾.

(٣) قوله: (الأول...). أي: من وعدناه وعدًّا حسنًا... والثاني، أي: من متعناه.... وظاهر كلام المفسر أن الآية في شأن كل مؤمن وكافر. هذا القول عزاه القرطبي إلى القشيري. واختاره، قال: «والصحيح أنها نزلت في المؤمن والكافر على التعميم». اهـ. وروى عن ابن عباس: «نزلت في حمزة بن عبدالمطلب وأبي جهل بن هشام». وروى عن مجاهد: «في حمزة وعلي وأبي جهل».

(٤) قوله: (هم شركائي). أشار به إلى أن مفعولي «زعم» هنا محذوفان لوجود القرينة. وإلا فالأصل عدم الحذف لكونها عمدة لكونها مبتدأ وخبرًا قبل دخول «زعم».

(٥) قوله: (وهم رؤساء الضلالة). قاله الكلبي. وقال قتادة: «هم الشياطين».

(٦) قوله: (هم) قدره ليكون عائدًا إلى الاسم الموصول.

(٧) وقوله: (مبتدأ وصفة). يعني ﴿هَؤُلَاءِ﴾: مبتدأ، و﴿الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ هم: صفة المبتدأ، =

عَوَيْتًا ﴿١٣﴾ لم نكرهم على الغي ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ﴾ منهم ﴿مَا كَانُوا بِإِيَانَا يَعْبدُونَ﴾ ﴿١٣﴾
«ما» نافية، وقدم المفعول للفاصلة^(١).

﴿١٤﴾ - ﴿وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ أي: الأصنام الذين كنتم تزعمون أنهم شركاء
الله ﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ دعاءهم ﴿وَرَأَوْا﴾ هم^(٢) ﴿الْعَذَابَ﴾ أبصروه^(٣)
﴿لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿١٤﴾ في الدنيا لما رأوه في الأخرى^(٤).
﴿١٥﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿يَوْمَ يناديهم﴾^(٥) ﴿فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٦) ﴿١٥﴾ إليكم.

= وخبره: ﴿أَعْوَيْنَهُمْ﴾. وهذا الإعراب هو الذي اختاره الزمخشري، وقيل: ﴿هَتَّؤَلَاءَ﴾:
مبتدأ، و﴿الَّذِينَ أَعْوَيْنَا﴾: خبر. و﴿أَعْوَيْنَهُمْ كَمَا عَوَيْنَا﴾ جملة مستأنفة كما يعلم من كلام
القرطبي، و﴿كَمَا عَوَيْنَا﴾ في محل نصب مفعول مطلق، وهو نعت للمصدر المحذوف،
وقدر المفسر عامله بقوله: (فغفوا...).

(١) قوله: (وقدم المفعول) وهو ﴿إِيَانَا﴾، فهو مفعول مقدم لـ ﴿يَعْبدُونَ﴾. للفاصلة، أي:
مطابقة رؤوس الآيات.

(٢) قوله: (هم). توكيد للواو في ﴿رَأَوْا﴾ الرجاء إلى الكفار.

(٣) قوله: (أبصروه). أشار إلى أن «رأى» هنا بصرية.

(٤) قوله: (لما رأوه...). قدره ليكون جواب ﴿لَقُوا﴾. وبمثله قال الزجاج. قال ابن جرير:
«يقول: فودّوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا في الدنيا مهتدين للحق». اهـ. وعلى هذا
تكون ﴿لَقُوا﴾ مصدرية. والله أعلم.

(٥) ﴿يُنَادِيهِمْ﴾. قال ابن جرير: «يوم ينادي الله هؤلاء المشركين». اهـ. كما قال البيضاوي:
«فإن الله يسأل أولاً عن إشرأكلهم به، ثم عن تكذيبهم الأنبياء». اهـ.

(٦) ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ﴾. ﴿مَاذَا﴾: استفهامية في محل نصب مفعول مطلق لـ ﴿أَجَبْتُمُ﴾. والمعنى:
أي إجابة أجبتهم. قاله الدرويش في «إعراب القرآن».

﴿٦٦﴾ - ﴿فَعَمِيتَ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ﴾ الأخبار المنجية في الجواب ^(١) ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: لم يجدوا خبراً لهم فيه نجاة ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ ^(٢) عنه فيسكتون.

﴿٦٧﴾ - ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ من الشرك ﴿وَأَمَّنَ﴾ صدق بتوحيد الله ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أدى الفرائض ^(٣) ﴿فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ ^(٤) الناجين بوعد الله.

﴿٦٨﴾ - ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ ما يشاء ^(٥) ﴿مَا كَانَ لَهُمْ﴾

(١) قوله: (الأخبار). وبه فسر ابن جرير، وقال: «المراد به الحجة»، وروى عن مجاهد. وكذا فسر القرطبي.

(٢) قوله: (فيسكتون). ظاهره: أنهم لا يستاءلون في تلك الساعة ولا يدرون ما يحييون به من هول تلك الساعة، كما قاله القرطبي وجهًا. وقال: «ثم يحييون بعد ذلك كما أخبر عن قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]». اهـ. فيه يندفع ما يوهم التعارض بين هذه الآية وبين تلك الآية. وعن ابن عباس: «لا ينطقون بالحجة»، وعن مجاهد: «لا يتساءلون بالأنساب، أي: كما كانوا يفعلون في الدنيا»، وعلى هذين القولين لا إشكال في الآيتين؛ لأن المنفي ههنا هو الكلام بالحجة.

(٣) قوله: (الفرائض). لعل تخصيص الفرائض بالذكر؛ لأنها مدار السعادة، والنوافل زيادة حسنة وجبر لنقصان الفرائض، وعامة المفسرين فسروا بما يشمل الفرائض والنوافل. قال القرطبي: «أدى الفرائض وأكثر من النوافل». اهـ. وقال هو وابن جرير وغيرهما: «عسى من الله واجب». اهـ.

(٤) قوله: (ما يشاء). مفعول ﴿وَيَخْتَارُ﴾. فتكون ﴿مَا﴾ في ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾: نافية.

وعليه جمهور المفسرين والوقف على ﴿وَيَخْتَارُ﴾ تام. نقله القرطبي عن علي سليمان والنحاس، وأبي إسحق، وقال القرطبي ما حاصله: «أي الاختيار إلى الله في الشفعاء لا إلى المشركين، وقيل: الاختيار في البعثة والرسالة إليه تعالى». اهـ. وجرى ابن جرير على أن ﴿مَا﴾ في ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ اسم موصول، مفعول به لـ ﴿وَيَخْتَارُ﴾. =

للمشركين ﴿الْخَيْرَةُ﴾ الاختيار في شيء ﴿سُبْحَنَ اللَّهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٦٨) عن إشراركهم.

(٦٩) - ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ تسر قلوبهم من الكفر وغيره ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٦٩) بألسنتهم من ذلك.

(٧٠) - ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى﴾ الدنيا ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ الجنة (١) ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ﴾ القضاء النافذ في كل شيء ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٧٠) بالنشور.

(٧١) - ﴿قُلْ﴾ لأهل مكة: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ أي: أخبروني ﴿إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا﴾ دائماً (٢) ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ (٣) بزعمكم ﴿يَأْتِيَكُمْ بِضِيَاءٍ﴾ نهار تطلبون فيه المعيشة ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) ذلك سماع تفهم، فترجعون عن الإشراك.

= والمعنى: ويختار ما كان لهم الخيرة، أي: يختار للهداية والإيمان والعمل الصالح من خلقه ما هو في سابق علمه أنه خيرتهم. اهـ.

(١) قوله: (الجنة). خصها بالذكر، لقوله تعالى في أهل الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [فاطر: ٣٤]، و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ﴾ [الزمر: ٧٤]. نبه عليه البيضاوي.

(٢) قوله: (دائماً). ﴿سَرْمَدًا﴾: من السرد وهو المتابعة، والميم زائدة كميم دلامص، قاله البيضاوي. وقيل: الميم أصلية فهو على وزن «فَعَّلَ»؛ لأن الميم لا تنقاس زيادتها في الوسط. وقد تقدم في سورة الأنعام شرح كلمة ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ الآية (٤٠).

(٣) جملة ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ سدت مسد المفعول الثاني والثالث لـ ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾، وهي معلقة بالاستفهام: ﴿مَنْ إِلَهٌ﴾، والمفعول الأول ياء المتكلم، والله أعلم.

﴿٧٢﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ بزعمكم ﴿يَأْتِيَكُمُ لَيْلٌ تُسْكُنُونَ﴾ تستريحون ﴿فِيهِ﴾ من التعب ﴿أَفَلَا تَبْصُرُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ ما أنتم عليه من الخطأ في الإشراف فترجعون عنه.

﴿٧٣﴾ - ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ﴾ تعالى ^(١) ﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ في الليل ^(٢) ﴿وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ في النهار بالكسب ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ النعمة فيها.

﴿٧٤﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ ذكر ثانيًا ليني عليه ^(٣).

﴿٧٥﴾ - ﴿وَنَزَعْنَا﴾ أخرجنا ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ هو نبيهم ^(٤) يشهد عليهم بما قالوا ﴿فَقُلْنَا﴾ لهم: ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ على ما قلتم من الإشراف ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ﴾ في الإلهية ﴿لِلَّهِ﴾ لا يشاركه فيها أحد ﴿وَضَلَّ﴾ غاب ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتُرُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ في الدنيا من أن معه شريكًا، تعالى عن ذلك.

(١) ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ﴾: خبر مقدم. و﴿جَعَلَ لَكُمُ...﴾ في تأويل مصدر بدون حرف مصدري، مبتدأ مؤخر، أي: من رحمته جعله تعالى الليل والنهار.

(٢) وقوله: (وفي الليل). أشار به أن الكلام على اللف والنشر المرتب؛ ف﴿لِتَسْكُنُوا﴾ راجع إلى الليل، و﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ إلى النهار.

(٣) قوله: (ذكر ثانيًا). أي: هذه الآية ذكرت مرة أخرى لربط ما بعدها بها، وهو ﴿وَنَزَعْنَا...﴾.

(٤) قوله: (هو نبيهم). كما روي عن قتادة، ومجاهد. كما تقدم في قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ...﴾ الآية، [النساء: ٤١].

﴿٧٦﴾ - ﴿إِنْ قَرُونٌ كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ ابن عمّه أو ابن خالته^(١)، وآمن به ﴿فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ بالكبر والعلو وكثرة المال ﴿وَأَيَّنَهُ مِنَ الْكُفْرِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَسَنُوءٌ﴾ تثقل ﴿بِالْعُصْبَةِ﴾ الجماعة ﴿أُولَى﴾ أصحاب ﴿الْقُوَّةِ﴾ أي: تثقلهم. فالباء للتعديّة^(٢)، وعدّتهم، قيل: سبعون^(٣)، وقيل: أربعون، وقيل: عشرة، وقيل: غير

(١) قوله: (ابن عمّه...) أي: قارون كان ابن عمّ موسى بن عمران النبي عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ وذلك لأنه قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب، وموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ هو: موسى بن عمران بن قاهث. كذا نقله ابن جرير، عن ابن جريج، وإبراهيم النخعي. وقوله: (أو ابن خالته). هذا قول آخر. نقله القرطبي بدون عزو، وهنا قول ثالث عن ابن إسحق إنه كان عمّ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ. قال ابن جرير: «وأكثر أهل العلم على ما قاله ابن جريج». اهـ. أي: إنه ابن عمّه. فقوله تعالى: ﴿كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾، أي: من عشيرته، كما قال ابن جرير.

قال القرطبي: «لما قال تعالى: ﴿وَمَا أُوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعِ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا﴾ [القصص: ٦٠]، يبيّن أن قارون أوتيها واغتر بها ولم تعصمه من عذاب الله كما لم تعصم فرعون، ولستم أيها المشركون بأكثر عدداً ومالاً من قارون وفرعون». اهـ.

(٢) قوله: (فالباء). أي: الباء في ﴿بِالْعُصْبَةِ﴾ للتعديّة، واستحسنه القرطبي. (٣) قوله: (قيل: سبعون). في عدد العصبة هنا أقوال: فعن أبي صالح: «سبعون». وعن الضحاك، وقتادة وغيرهما: «أربعون»، وروي عن ابن عباس أيضاً. وعن مجاهد: «ما بين عشرة إلى خمسة عشر»، وقيل غير ذلك كما يعلم من ابن جرير، والقرطبي، وهذا الاختلاف يدل على أنه لم يثبت فيه شيء قاطع، والله أعلم.

فائدة: ذكر القرطبي في المراد ببغي قارون أقوالاً، منها: عن شهر بن حوشب: زاد في ثوبه شبراً. وعن الضحاك: «كفره بالله»، وعن ابن المسيب أنه كان غنياً وعاملاً لفرعون على بني إسرائيل. وعن ابن عباس: «عمد قارون إلى ببغي وآتاها مالاً، وحملها =

ذلك. اذكر ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ﴾ المؤمنون من بني إسرائيل ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ بكثرة المال فرح بطرٍ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ ﴿٧٦﴾ بذلك.

﴿٧٧﴾ - ﴿وَابْتَغِ﴾ اطلب ﴿فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ﴾ من المال ﴿الذَّارَ الْآخِرَةَ﴾ بأن تنفقه في طاعة الله ﴿وَلَا تَنسَ﴾ تترك ﴿نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي: أن تعمل فيها للآخرة^(١) ﴿وَأَحْسِنِ﴾ للناس بالصدقة ﴿كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ﴾ تطلب ﴿الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾ بعمل المعاصي ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٧٧﴾ بمعنى: أنه يعاقبهم^(٢).

﴿٧٨﴾ - ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ﴾ أي: المال ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ أي: في مقابله، وكان أعلم بني إسرائيل بالتوراة بعد موسى وهارون^(٣). قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ الْقُرُونِ﴾ الأمم ﴿مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا﴾ للهل؟

= تدعى على موسى الزنى بها، والمفسر اقتصر على أنه بالكبر والعلو وكثرة المال، وهو المروي عن قتادة، وذكره ابن جرير مع قول شهر بن حوشب، ولا مانع من اجتماع ذلك كله فيه، والله أعلم.

(١) قوله: (أي: أن تعمل فيها للآخرة). روي ذلك عن ابن عباس وغيره.

(٢) قوله: (بمعنى: أنه يعاقبهم). فيه إشارة إلى تأويل صفة المحبة، كما تقدم في مواضع. والكاف في ﴿كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ﴾ للتعليل وتحتل التنظير.

(٣) قوله: (وكان أعلم بني إسرائيل...). قاله القرطبي. وقال أيضاً: «وكان فيما روي من أقرأ الناس لها - أي التوراة - ومن أعلمهم بها، وكان أحد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للميقات». اهـ. فمعنى قوله: أنه إنما أعطى المال لرضا الله عنه ولعلمه بفضلته. ذكره ابن زيد. وقيل: لعلم عندي بوجوه التكسب والتجارة، أي: إنما اكتسبته بنشاطه وكده وحيلته. ذكره القرطبي، والبيضاوي، وغيرهما بدون عزو.

أي: هو عالم بذلك، ويهلكهم الله^(١) ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٧٨) لعلمه تعالى بها^(٢)، فيدخلون النار بلا حساب^(٣).

﴿٧٨﴾ - ﴿فَخَرَجَ﴾ قارون^(٤) ﴿عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾^(٥) بأتباعه الكثيرين ركبانا^(٥) متحلين بملابس الذهب والحريز على خيول وبغال متحلية ﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ للتنبيه^(٦) ﴿يَلْبَسَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ﴾ في الدنيا ﴿إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ نَصِيبٍ عَظِيمٍ﴾^(٧٩) واف فيها.

﴿٨٠﴾ - ﴿وَقَالَ﴾ لهم ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ بما وعد الله في الآخرة ﴿وَيَلْبَسُكُمْ﴾ كلمة زجر^(٧) ﴿ثَوَابُ اللَّهِ﴾ في الآخرة بالجنة ﴿خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ مما أوتي قارون في الدنيا ﴿وَلَا يُلْقَاهَا﴾ أي: الجنة المثاب بها^(٨) ﴿إِلَّا

(١) قوله: (ويهلكهم الله). مرتبط بها بعده، قدره ليعطف عليه ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ...﴾.

(٢) قوله: (لعلمه تعالى بها). أي: بالذنوب.

(٣) وقوله: (فيدخلون النار...). روى ذلك ابن جرير عن قتادة، وقال مجاهد: «لا تسأل الملائكة غداً عن المجرمين، فإنهم يُعرفون بسيماهم؛ فإنهم يحشرون سود الوجوه، زرق العيون». اهـ.

(٤) ﴿فَخَرَجَ﴾. أي: على بني إسرائيل، يوم عيد لهم... ذكره القرطبي. والفاء لعطف الجملة.

(٥) قوله: (بأتباعه الكثيرين). ذكر في عددهم أقوال مختلفة، وليس بضروري ضبط ذلك العدد.

(٦) قوله: (للتنبيه) أي: ليس للنداء؛ لأن النداء خاص بالأسماء، و«ليت» ليس اسماً.

(٧) قوله: (كلمة زجر). فهي معمول لفعل محذوف، أي: ألزمكم الله ويلكم. قاله الدرریش في «إعراب القرآن». وكلمة «ويل» تقدمت في سورة البقرة الآية (٧٩) وغيرها.

(٨) قوله: (الجنة). أشار به إلى أن الضمير في ﴿يُلْقَاهَا﴾ عائد إلى الجنة التي دل عليها ﴿ثَوَابُ

الْصَّكِرُونَ ﴿٨٠﴾ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ.

﴿٨١﴾ - ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ﴾ ^(١) بقارون ﴿وَبَدَّارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره، بأن يمنعوا عنه الهلاك ﴿وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ﴾ ^(٨١) منه.

﴿٨٢﴾ - ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ﴾ أي: من قريب ^(٢) ﴿يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَسْطُ﴾ يوسف ﴿الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾ يضيق على من يشاء، و«وي» اسم فعل ^(٣) بمعنى: أعجب، أي: أنا والكاف بمعنى اللام،

(١) ﴿فَخَسَفْنَا﴾. روى ابن جرير، عن ابن عباس بطرق مختلفة وبسياق متقارب ما حاصله:

أنه لما فرضت الزكاة على بني إسرائيل وطلب موسى من قارون إخراجها وفي بعض الطرق - أن قدرها واحد من ألف - حسب ذلك قارون فكان الشيء الكثير، فأبى عن إخراجها، وأراد تفضيح موسى، فدعا بغية وآتاها مالا لتفتري على موسى بالزنى بها، فأحضرت المرأة وسألها موسى عن القصة فأقرت بما فعله قارون من إعطاء المال لكي تفتري فأوحى الله إلى موسى أن مِرِ الأرض بما شئت، فقال: يا أرض خُذِيهِمْ... حتى أخذتهم الأرض. قارون ومن كان معه وأمواله وداره. اهـ. ملخصاً، ونقل القرطبي عن مقاتل: «لما أخذت الأرض قارون قالت بنو إسرائيل: إنما أهلكه موسى ليرث ماله؛ لأنه كان ابن عمه، فخسف الله به وبداره وبجميع أمواله بعد ثلاثة أيام». اهـ.

(٢) قوله: (من قريب). أفاد أن المراد بالأمس: الزمن القريب، أي: قبل وقوع العذاب لا اليوم الذي قبل هذا اليوم. كما قال ابن جرير: «يعني قبل أن ينزل به ما نزل من سخط الله». اهـ.

(٣) قوله: («وي»: اسم فعل). ما ذكره المفسر من الإعراب منسوب إلى الخليل، وسيبويه. والمعنى على هذا: أعجب لأن الله يسط، ولأنه لا يفلح الكافرون، أي: لبسط الله ولعدم فلاحهم، وعن الكسائي: «أصله: ويلك»، فيكون «أنه لا يفلح» معمولاً لمقدر أي: اعلم =

﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا﴾ بالبناء للفاعل والمفعول ^(١) ﴿وَيَكَانَهُ لَا يَقْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ ^(٨٢) لنعمة الله كقارون.

﴿٨٣﴾ - ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ أي: الجنة ﴿نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ بالبغي ﴿وَلَا فَسَادًا﴾ بعمل المعاصي ^(٢) ﴿وَالْعَقِيبَةُ﴾ المحمودة ﴿لِلْمُنْقِينَ﴾ ^(٨٣) عقاب الله بعمل الطاعات.

﴿٨٤﴾ - ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ ثواب بسببها ^(٣)، وهو عشر أمثالها ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا﴾ جزاء ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ^(٨٤) أي: مثله.

﴿٨٥﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ أنزله ^(٤) ﴿لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ إلى مكة ^(٥)، وكان قد اشتاقها ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ^(٨٥)

= أنه لا يفلح، وعن الفراء: «ويك»، بمعنى: ألا ترى، و«أن» وما بعدها مستقل. وروى ابن جرير عن قتادة: «﴿وَيَكَانَهُ﴾: أولا ترى أنه، ألم تر أنه»، وهذا يوافق ما قاله الفراء. وهذه الأقوال الثلاثة في ﴿وَيَكَانَهُ﴾ فصلها الدرويش في «إعراب القرآن» مع زيادة.

(١) قوله: (بالبناء...). قرأ حفص، ويعقوب: بالبناء للفاعل: ﴿لَخَسَفَ بِنَا﴾. والباقون: بالبناء للمفعول: ﴿لَخَسِفَ بِنَا﴾.

(٢) قوله: (بعمل المعاصي). روي عن ابن جريج. وقيل: أخذ المال بغير حق، رواه ابن جرير عن مسلم البطين.

(٣) قوله: (ثواب بسببها). أفاد أن ﴿خَيْرٌ﴾ هنا ليس اسم تفضيل بل بمعنى: الثواب - وهو الجنة -، و«من» في ﴿مَنْهَا﴾ للسببية. وليست الداخلة على المفضل عليه.

(٤) قوله: (أنزله). وبه فسر به ابن جرير، وهذا من معاني ﴿فَرَضَ﴾.

(٥) قوله: (إلى مكة). روي ذلك عن ابن عباس، ومجاهد، وجابر بن عبد الله وغيرهم، قاله =

نزل جوابًا لقول كفار مكة له: إنك في ضلال، أي: فهو الجائي بالهدى وهم في ضلال، و﴿أَعْلَمُ﴾ بمعنى: عالم^(١).

﴿٨٦﴾ - ﴿وَمَا كُنتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أي: القرآن ﴿إِلَّا﴾ لكن^(٢) ألقى إليك ﴿رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا ﴿مَعِينًا﴾ ﴿لِّلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٨٦﴾ على دينهم الذي دعوك إليه.

﴿٨٧﴾ - ﴿وَلَا يَصُدُّنَكَ﴾ أصله: يَصُدُّونَكَ^(٣)، حذفت نون الرفع للجازم

= القرطبي. ونقل عن مقاتل: «خرج النبي ﷺ من الغار ليلاً مهاجرًا إلى المدينة في غير الطريق مخافة الطلب، فلما رجع إلى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق إلى مكة فاشتاق إليها، فقال له جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]، أي: إلى مكة ظاهرًا عليها. قال ابن عباس: «نزلت هذه الآية بالجحفة، ليست بمكة ولا مدينة». اهـ. من القرطبي. وعن ابن عباس أيضًا: «المعاد: الجنة»، وكذا روى عن مجاهد، وأبي صالح وغيرهم. قال القرطبي: «والأول أكثر».

(١) قوله: ﴿﴿أَعْلَمُ﴾﴾ بمعنى: عالم). أي: ليس للتفضيل، ولذلك نصب المفعول به، وهو الاسم الموصول: ﴿مَنْ جَاءَ﴾، واسم التفضيل لا ينصب المفعول به. ويحتمل كونه للتفضيل فيكون ﴿مَنْ﴾ منصوبًا بفعل محذوف، أي: يَعْلَمُ من جاء بالهدى. كما ذكره البيضاوي.

(٢) قوله: (لكن). أفاد أن الاستثناء منقطع.

(٣) قوله: (أصله: يصدونن). يعني: أصله قبل دخول «لا» الجازمة عليه، وهذه مسألة صرفية، إذا دخلت نون التوكيد على المضارع حذفت منه نون الأمثلة الخمسة حالة الرفع، وأما عند الجزم والنصب فالنون محذوفة قبل نون التوكيد، وكذا تحذف من الفعل واو يفعلون وتفعلون وياء تفعلين، إذا كان ما قبل الواو مضمومًا وما قبل الياء مكسورًا، وتثبتان إذا كان ما قبلهما مفتوحًا، نحو: لَتُبْلَوْنَ، وإما تَرَيْنَ، وحذف الواو والياء لالتقاء الساكنين، وهما: الواو أو الياء، والنون الأولى المدغمة، وفي ذلك تفصيل ذكرنا ذلك في «الثنائيات».

والواو للفاعل؛ لالتقاءها مع النون الساكنة ﴿عَنْ آيَتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ﴾^١
 أي: لا ترجع إليهم في ذلك ﴿وَادْعُ﴾ الناس ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ بتوحيده وعبادته
 ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٨٧) بإعانتهم، ولم يؤثر الجازم في الفعل لبنائه^(١).
 ﴿٨٨﴾ - ﴿وَلَا تَدْعُ﴾ تعبد ﴿مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
 وَجْهَهُ﴾^(٢) إلا إياه ﴿لَهُ الْحُكْمُ﴾ القضاء النافذ ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٨٨) بالنشور من
 القبور.



(١) قوله: (ولم يؤثر الجازم). مسألة نحوية، يعني: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ﴾: ﴿لَا﴾: ناهية جازمة،
 ﴿تَكُونَنَّ﴾: فعل مضارع مبني على الفتح في محل جزم، وإنما بني لدخول نون التوكيد
 المباشرة عليه، ولذا لم يظهر الجزم فيه، فهو في محل جزم.
 (٢) قوله: (إلا إياه). ذكره ابن جرير، وابن كثير: «وقيل: إلا ما أريد وجهه تعالى». نقله ابن
 جرير، ثم البقاء لله تعالى، وليس لصفة الوجه فقط.
 الخلاصة: هذا ليس من التأويل الذي ينتقد عليه، بل تأويل ذكره أئمة التفسير، كابن
 جرير، وابن كثير وغيرهما.

٢٩- سورة العنكبوت

مكية^(١)، وآياتها تسع وستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿لَمْ﴾ الله أعلم بمراده بذلك.

﴿٢﴾ - ﴿أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا﴾ أي: بقولهم ﴿ءَامَنَّا وَهُمْ لَا

يُفْتَنُونَ﴾ يختبرون بما يتبين به حقيقة إيمانهم.

﴿٣﴾ - ونزل في جماعة آمنوا^(٣) فأذاهم المشركون: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «مكية كلها في قول الحسن، وعكرمة، وعطاء، وجابر»،

ومدنية كلها في أحد قولي ابن عباس، وقتادة، وفي القول الآخر لها - وهو قول يحيى بن سلام - أنها مكية إلا عشر آيات في أولها، نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة، وقال علي بن أبي طالب: «نزلت بين مكة والمدينة». اهـ.

الخلاصة: فالأقوال أربعة. سميت بها لذكرها فيها.

(٢) ﴿أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا﴾. ﴿أَنْ﴾ في الموضعين مصدرية، والفعل بعدهما منصوب بحذف

النون، والأكثر بعد أفعال الظن كون «أَنْ» مصدرية لا مخففة، وقد تأتي مخففة كما في قراءة ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونُ فِتْنَةً﴾ [المائدة: ٧١]: برفع «تَكُونُ». و﴿أَنْ يُتْرَكُوا﴾ سد مسد مفعولي «حسب».

وأشار بقوله: (بقولهم) إلى حذف حرف الجر، وهو جائز مع «أَنْ» و«أَنْ» مطردًا، كما تقدم مرارًا.

(٣) قوله: (ونزل في جماعة...) روى ابن جرير عن الشعبي ذلك بسياق أطول، حاصله:

أنهم آمنوا ثم خرجوا مهاجرين، فأتبعهم المشركون فردوهم، ثم خرجوا، فلما أتبعهم المشركون قاتلوهم، فمنهم من قُتل ومنهم من نجا، فأنزل الله فيهم: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ

قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴿١﴾ فِي إِيْمَانِهِمْ عِلْمٌ مُشَاهِدَةٌ ﴿٢﴾ وَلْيَعْلَمَنَّ
الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ فِيهِ.

﴿٤﴾ - أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ﴿١﴾ الشَّرْكَ وَالْمَعَاصِي ﴿٢﴾ أَنْ يَسْفُقُونَا ﴿٣﴾
يَفُوتُونَا فَلَا نَنْتَقِمُ مِنْهُمْ ﴿٤﴾ سَاءَ ﴿٥﴾ بئس ﴿٦﴾ مَا ﴿٧﴾ الَّذِي ﴿٨﴾ يَحْكُمُونَ ﴿٩﴾ هـ،
حُكْمُهُمْ هَذَا ﴿١٠﴾.

﴿٥﴾ - مَنْ كَانَ يَرْجُوا ﴿١﴾ يَخَافُ ﴿٢﴾ لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ ﴿٣﴾ بِهِ ﴿٤﴾ لَا تِ ﴿٥﴾ فَلْيَسْتَعِدَّ لَهُ
﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لَأَقْوَالِ الْعِبَادِ ﴿٦﴾ أَلَعَلِمْ ﴿٧﴾ بِأَفْعَالِهِمْ.

﴿٦﴾ - وَمَنْ جَاهَدَ ﴿١﴾ جِهَادَ حَرْبٍ أَوْ نَفْسٍ ﴿٢﴾ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ﴿٣﴾ فَإِنَّ مَنَافِعَ

لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿١١﴾ [النحل: ١١٠]، بعد ما نزلت فيهم الآيتان من هذه السورة. اهـ. ملخصاً.

(١) قوله: (علم مشاهدة). قيد به؛ لأن الله تعالى يعلم كل شيء قبل وقوعه.

وقوله: (في إيمانهم). متعلق بـ ﴿صَدَقُوا﴾.

(٢) ﴿أَنْ﴾: مصدرية وهي وما دخلت عليه سدت مسد مفعولي «حسب».

(٣) قوله: (الذي). أشار إلى أن ﴿مَا﴾ موصولة فاعل ﴿سَاءَ﴾، ويجوز كون ﴿مَا﴾ نكرة

تمييزاً للفاعل ﴿سَاءَ﴾. وفاعله ضمير مستتر مبهم.

(٤) وقوله: (حكمهم هذا). مخصوص بالذم.

(٥) قوله: (يخاف). فسر به القرطبي، وقال: «وأجمع أهل التفسير على أن المعنى: من كان

يخاف الموت فليعمل عملاً صالحاً». اهـ.

(٦) قوله: (جهاد حرب). وهو جهاد الكفار.

وقوله: (أو نفس). وهو حبس النفس على الطاعات وعن الشهوات، وبالأول فسر ابن

جرير، وبالثاني فسر البيضاوي. والمفسر فسر بهما، وهو أشمل.

جهاده له لا لله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (٦) ﴿الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَأُكَّةِ وَعَنِ عِبَادَتِهِمْ.﴾
 (٧) - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ بعمل الصالحات
 ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ﴾ بمعنى: حسن^(١)، ونصبه بنزع الخافض: الباء^(٢) ﴿الَّذِي كَانُوا
 يَعْمَلُونَ﴾ (٧) وهو الصالحات.

(٨) - ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا﴾ أي: إيصاء ذا حسن^(٣)، بأن يبرهما ﴿وَأَن
 جَهْدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ﴾ بإشراكه ﴿عِلْمٌ﴾ موافقة للواقع^(٤)، فلا مفهوم

(١) قوله: (بمعنى: حسن). يعني أن ﴿أَحْسَنَ﴾ هنا وإن كان اسم تفضيل لكن التفضيل ليس مراداً، لثلا يوهم أن الجزاء يكون على الأفضل دون ما سواه، بل يجزى على كل حسنة الفاضل والمفضول.

(٢) قوله: (ونصبه...) أي: نصب ﴿أَحْسَنَ﴾ بنزع الخافض، أي: بحذف حرف الجر. فإذا حذف ينتصب المجرور إلا في مواضع فيبقى مجروراً فيها، فصلناها في كتاب «الاستثناءات»، وحذف الجار سماعي، إلا مع «أَنَّ» و«أَنَّ»، وقد تقدم في مواضع.

(٣) قوله: (أي: إيصاء...). أفاد أن ﴿حُسْنًا﴾ نعت لمصدر محذوف مفعول مطلق، وأن الحُسْن مصدر أريد به اسم الفاعل. ويحتمل كون ﴿حُسْنًا﴾ منصوباً بنزع الخافض، أي: بحُسن، كما يعلم من ابن جرير. ونقل عن بعض الكوفيين أنه مفعول به لفعل محذوف أي: أن يفعل حسناً. روى الترمذي عن سعد بن أبي وقاص أن هذه الآية نزلت فيه؛ لأنه أسلم فحلفت أمه أنه لا تأكل ولا تشرب حتى يكفر، فأمر الله أن يبرها ولا يطيعها في الكفر. وروى ابن جرير عن قتادة نحوه، قال: «لما هاجر سعد قالت أمه: والله لا يظلني بيت حتى يرجع، فأنزل الله في ذلك أن يحسن إليها ولا يطيعها في الشرك». اهـ.

(٤) قوله: (موافقة للواقع). يعني: أن قوله تعالى: ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ﴾ قيد ذكر لموافقة الواقع؛ لأنه ليس هناك شريك معلوم شراكته الله تعالى، وإذا كان القيد ذكر لموافقة الواقع فليس له مفهوم مخالفة، كما هو معلوم في علم الأصول، إذا ذكر القيد لغرض خاص فلا يكون له مفهوم مخالفة.

له ﴿فَلَا تُطْعَمُهُمْ﴾ في الإشراف ﴿إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٨) فأجازيكم به.

(٩) - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ (٩) الأنبياء والأولياء بأن نحشرهم معهم.

(١٠) - ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ (١) مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ ﴿أَي: أذاهم له ﴿كَذَابِ اللَّهِ﴾ في الخوف منه، فيطيعهم فيناق ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم ﴿جَاءَ نَصْرٌ﴾ للمؤمنين ﴿مِّن رَّبِّكَ﴾ فغنموا ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ حذفت منه نون الرفع لتوالي النونات (٢)، والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين ﴿إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ في الإيمان فأشركونا في الغنيمة. قال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ﴾ أي: بعالم (٣) ﴿بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ (١٠) قلوبهم من الإيمان والنفاق؟ بلى.

(١) ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾. قال القرطبي: «نزلت في المنافقين»، وهو ظاهر كلام المفسر، وعن مجاهد: «نزلت في ناس أسلموا بألسنتهم، فإذا أصابهم بلاء افتتنوا»، وعن الضحاك: «في ناس من المنافقين بمكة، كانوا يؤمنون، فإذا أوذوا رجعوا إلى الشرك»، وعن ابن عباس كما في ابن جرير، وعكرمة كما في القرطبي: «في بعض المستضعفين بمكة لما هاجروا فلحقهم المشركون، فافتتن بعضهم»، وفي ابن جرير: «ثم نزلت فيهم ﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ [النحل: ١١٠]، الآية، فخرجوا فلحقهم المشركون، فقاتلوهم حتى نجا من نجا، وقتل من قُتِلَ». اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (حذفت منه نون الرفع). كما تقدم في تفسير ﴿وَلَا يَصُدُّكَ﴾ [القصص: ٨٧]. وهو جواب القسم لتقدمه على الشرط في ﴿وَلَيْنَ...﴾، ودل على جواب الشرط.

(٣) قوله: (بعالم). أي: ﴿أَعْلَمَ﴾ هنا خال عن معنى التفضيل، كما تقدم نظيره.

﴿١١﴾ - ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بقلوبهم ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ ﴿١١﴾

فيجازي الفريقين، واللام في الفعلين لام قسم.

﴿١٢﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا^(١) لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا﴾ طريقنا في ديننا

﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾ في اتباعنا إن كانت. والأمر بمعنى الخبر^(٢)، قال تعالى^(٣):

﴿وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿١٢﴾ في ذلك.

﴿١٣﴾ - ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ﴾ أوزارهم ﴿وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ بقولهم

للمؤمنين^(٤) اتبعوا سبيلنا، وإضلالهم مقلدين ﴿وَلَيْسَتُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا

يَفْتَرُونَ﴾ ﴿١٣﴾ يكذبون على الله سؤال توبيخ. واللام في الفعلين لام قسم^(٥)،

(١) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. عن مجاهد، قال: «هذا قول كفار قريش بمكة لمن آمن منهم،

قالوا: لا نبعث نحن ولا أنتم، فاتبعونا، إن كان عليكم شيء فهو علينا». اهـ.

(٢) قوله: (والأمر بمعنى الخبر). أي: ﴿وَلَنَحْمِلَ﴾ لفظة أمر؛ لأن اللام فيه لام الأمر

الجازمة، ومعناه خبر؛ لأنه في معنى الشرط والجواب، كما ذكره أئمة التفسير.

(٣) قوله: (قال تعالى:...). أشار به إلى أن ما بعده تكذيب من الله لمقاتلتهم.

(٤) قوله: (بقولهم...). أشار به إلى بيان وجه الإثمين عليهم، فهما إثم كفرهم وإثم إضلالهم. كما

روى ابن جرير عن ابن زيد، قال في تفسير هذه الآية: «هذا كقوله تعالى: ﴿لَيَحْمِلُوا

أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلِيسَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾

[النحل: ٢٥]. اهـ. ملخصاً.

(٥) قوله: (واللام في الفعلين). وهما: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ﴾ و﴿وَلَيْسَتُنَّ﴾؛ فهما مرفوعان لعدم

جازم وناصب، وعلامة رفعهما ثبوت النون المحذوفة لأجل نون التوكيد، وحذفت واو

الجماعة التي هي الفاعل تخفيفاً أو لالتقاء الساكنين، ولوجود ضم دال عليها قبلها، كما

تقدم نظير ذلك.

وحذف فاعلها: الواو ونون الرفع.

﴿١٤﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾^(١) وعمره أربعون سنة أو أكثر^(٢) ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ يدعوهم إلى توحيد الله فكذبوه ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ أي: الماء الكثير^(٣)، طاف بهم وعلاهم، فغرقوا ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(٤) مشركون.

﴿١٥﴾ - ﴿فَأَنجَيْنَاهُ﴾ أي: نوحًا ﴿وَأَصْحَبَ السَّفِينَةِ﴾^(٤) أي: الذين كانوا معه فيها ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً﴾ عبرة ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١٥) لمن بعدهم من الناس إن عصوا رسلهم، وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر حتى كثر الناس.

﴿١٦﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ﴾ خافوا عقابه ﴿ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ مما أنتم عليه من عبادة الأصنام ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(١٦) الخير من غيره.

(١) قال القرطبي: «ذكر قصة نوح تسلية للنبي ﷺ، أي: ابتلي النبيون قبلك بالكفار فصبروا». اهـ. ونحوه ذكر ابن جرير بسياق مفصل.

(٢) قوله: (وعمره أربعون...) ما قاله المفسر في عمره وعيشه بعد الطوفان عزاه القرطبي إلى ابن عباس. وهناك أقوال أخرى، كما أشار إليها المفسر: (أو أكثر).

(٣) قوله: (أي: الماء الكثير). كما قال قتادة: «هو الماء الذي أرسل عليهم». اهـ. نقل القرطبي عن النحاس: «يقال لكل كثير عطيف بالجمع من مطر أو قتل أو موت: طوفان». اهـ. وإليه أشار المفسر بقوله: (طاف بهم وعلاهم)، فأفاد أن الألف والنون فيه زائدتان.

(٤) ﴿وَأَصْحَبَ السَّفِينَةِ﴾. معطوف على الهاء في ﴿فَأَنجَيْنَاهُ﴾، والضمير في ﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾ راجع إلى السفينة أو العقوبة أو النجاة، ثلاثة أقوال ذكرها القرطبي.

﴿١٧﴾ - ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ تقولون كذباً^(١): إن الأوثان شركاء لله^(٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ لا يقدرُونَ أن يرزقوكم ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ اطلبوه منه ﴿وَاعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ إِنَّ إِلَهَهُ تَرْجَعُونَ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿١٨﴾ - ﴿وَإِنْ تُكَذِّبُوا﴾ أي: تكذبوني^(٣) يا أهل مكة ﴿فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ من قبلي ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ أَلْمِثِّ﴾ ﴿١٨﴾ الإبلاغ البين. في هاتين القصتين تسلية للنبي ﷺ^(٤).

﴿١٩﴾ - وقال تعالى في قومه^(٥): ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ بالياء والتاء^(٦)، ينظروا^(٧)

(١) قوله: (تقولون كذباً). كذا فسرهُ ابن عباس في رواية، وفي أخرى: «تصنعون كذباً»، وهما

متقاربان. و«ما» في ﴿إِنَّمَا﴾ كافة، كما هو ظاهر.

(٢) وقوله: (إن الأوثان...). بيان لمقول القول.

(٣) قوله: (أي: تكذبون). هذا التفسير يفيد أن هذا ما أمر الله أن يقوله محمد ﷺ لقريش،

وليس من مقول إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام، وبنحوه فسر ابن جرير، ولكن قال ابن كثير:

«الظاهر من السياق أن كل هذا من كلام إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام يحتج عليهم لإثبات المعاد،

لقوله بعد هذا كله: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ...﴾، والله أعلم. اهـ.

(٤) قوله: (في هاتين القصتين). أي: قصة نوح وإبراهيم عَلَيْهِمَا السَّلَام.

(٥) قوله: (في قومه) أي: قوم محمد ﷺ.

(٦) قوله: (بالياء والتاء). قرأ شعبة، وحمزة، والكسائي، وخلف: بالتاء: ﴿تَرَوُا﴾: بصيغة

الخطاب. والباقون: بصيغة الغيبة: ﴿يَرَوُا﴾.

(٧) قوله: (ينظروا). الظاهر أن المراد به إفادة أن الرؤية هنا بصرية، ولكن كونها قلبية أظهر؛

لأن ما ذكر ليس مما يدرك بالبصر، وعلى ذلك أعرب الدرويش في «إعراب القرآن»،

والجملة الاستفهامية سدت مسد المفعولين؛ لأن أداة الاستفهام معلقة.

﴿كَيفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ﴾ بضم أوله، وقرئ بفتح من^(١): «بدأ، وأبدأ» بمعنى أي: يخلقهم ابتداءً ﴿ثُمَّ﴾ هو ﴿يُعِيدُهُ﴾ أي: الخلق كما بدأه ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ المذكور من الخلق الأول والثاني ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾^(٢) فكيف ينكرون الثاني^(٣).

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ لمن كان قبلكم وأماهم^(٤) ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ مدًّا وقصرًا مع سكون الشين^(٥) ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٦) ومنه البدء والإعادة.

﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ تعذيبه^(٧) ﴿وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ رحمته ﴿وَالِيَهُ تُقْلَبُونَ﴾^(٨) تردون.

﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ربكم عن إدراككم ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ لو كنتم فيها^(٩)، أي: لا تفوتونه ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾

(١) قوله: (وقرئ). هذه قراءة شاذة، كما أشار إلى ذلك بقوله: (قرئ).

(٢) قوله: (فكيف ينكرون الثاني). أي: الإعادة بعد الموت بمعنى: البعث بعد الموت. كما روي عن ابن عباس، وقتادة.

(٣) قوله: (لمن كان). اللام للتقوية، و(من) مفعول به لـ ﴿الْخَلْقَ﴾ في المعنى.

وقوله: (وأماهم). بصيغة الماضي، معطوف على ﴿بَدَأَ﴾.

(٤) قوله: (مدًّا وقصرًا). المد: يعني: ﴿النَّشْأَةَ﴾: قرأ به ابن كثير، وأبو عمرو. وقرأ الباقون: ﴿النَّشْأَةَ﴾: بسكون الشين بلا مدّ. وهما لغتان كالرأفة والرأفة. أفاده القرطبي.

(٥) قوله: (تعذيبه). مفعول به لـ ﴿يَشَاءُ﴾. وكذا: (رحمته).

(٦) قوله: (لو كنتم فيها). قيده لأن المخاطبين هم الإنس، وهم في الأرض، كما يقال: لا يفوتني فلان بالبصرة ولا ههنا، بمعنى: لا يفوتني بالبصرة لو صار إليها، وهذا المعنى =

يمنعكم منه ﴿وَلَا نَصِيرٌ﴾ (٢٢) ينصركم من عذابه.

(٢٣) - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ﴾ أي: القرآن^(١) والبعث ﴿أُولَئِكَ يَسُوءُ مِنْ رَحْمَتِي﴾ أي: جنتي^(٢) ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٢٣) مؤلم.

(٢٤) - قال تعالى^(٣) في قصة إبراهيم عليه السلام: ﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنْ النَّارِ﴾ التي قذفوه فيها^(٤)، بأن جعلها عليه بردًا وسلامًا^(٥) ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي: إنجائه منها ﴿لَآيَةً﴾ هي عدم تأثيرها فيه مع عظمها وإخادها وإنشاء روض مكانها في زمن يسير ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢٤) يصدقون بتوحيد الله وقدرته؛ لأنهم المنتفعون بها.

(٢٥) - ﴿وَقَالَ﴾ إبراهيم: ﴿إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ تعبدونها، و«ما»

= عزاه القرطبي إلى قطرب. وروى ابن جرير عن ابن زيد: «أن المعنى: أن الله تعالى لا يعجزه أهل الأرض ولا أهل السماء إن عصوه، بتقدير: ولا من في السماء.

(١) قوله: (أي: القرآن...). القرآن: تفسير لـ ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، والبعث تفسير لـ ﴿وَلِقَائِهِ﴾.

(٢) قوله: (أي: جنتي). كذلك فسر القرطبي. وإطلاق الرحمة على الجنة يكون من باب المجاز المرسل، من إطلاق الحال وإرادة المحل؛ لأن الجنة محل الرحمة، ويمكن إجراء الرحمة على معناها الحقيقي كما هو ظاهر ابن جرير وغيره.

(٣) قوله: (قال تعالى...). أفاد أن هذه الآيات معترضة بين قصة إبراهيم عليه السلام تذكيرًا وتحذيرًا لأهل مكة، كما مشى عليه ابن جرير وغيره. وتقدم أن ابن كثير رجح جعلها كلها من كلام إبراهيم عليه السلام لقومه.

(٤) قوله: (التي قذفوه). أفاد أن «أل» في النار للعهد الذهني.

(٥) قوله: (بردًا وسلامًا). كما تقدم في سورة الأنبياء الآية (٦٩).

مصدرية^(١) ﴿مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ﴾ خبر «إن»، وعلى قراءة النصب: مفعول له، و«ما» كافة، المعنى: تواددتهم على عبادتها ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ﴾ يتبرأ القادة من الأتباع^(٢) ﴿وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ يلعن الأتباع القادة ﴿وَمَأْوَانَكُمْ﴾ مصيركم جميعاً ﴿النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرٍ﴾^(٣) مانعين منها.

﴿٦١﴾ - ﴿فَقَامَنَ لَهُ﴾ صدق بإبراهيم^(٣) ﴿لُوطٌ﴾ وهو ابن أخيه هاران ﴿وَقَالَ﴾ إبراهيم^(٤): ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ﴾ من قومي ﴿إِلَى رَبِّي﴾ أي: إلى حيث أمرني

(١) قوله: (و«ما» مصدرية). أي: على قراءة الرفع في ﴿مَوَدَّةٌ﴾، فيكون المعنى: إن اتخذكم مودة بينكم، وهذه قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، والكسائي، ورويس. وعلى قراءة النصب: وهي قراءة الباقرين، تكون «ما» كافة، و﴿مَوَدَّةٌ﴾ مفعول له، كما قال المفسر. ولكن قرأ حفص، وحزمة، وروح: بإضافة ﴿مَوَدَّةٌ﴾ إلى ﴿بَيْنَكُمْ﴾. وقرأ الباقرين: بتنوين ﴿مَوَدَّةٌ﴾، ونصب ﴿بَيْنَكُمْ﴾.

(٢) قوله: (يتبرأ...). كما في آيات أخرى، قال تعالى: ﴿وَإِذَا تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦].

(٣) قوله: (صدق...). فالإيمان هنا بمعنى: التصديق، كما فسر به ابن جرير، ورواه عن ابن عباس، وغيره، واللام بمعنى: الباء، وأفاد أنه ليس المراد بالإيمان له: الاستماع إلى قوله فقط، وقد تقدم في سورة التوبة (٦١) أن الإيمان إذا عدّي باللام يكون المعنى: قبل القول، فههنا المراد: التصديق به، واللام بمعنى: الباء. والله أعلم.

قال القرطبي: «لوط أول من صدق بإبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ حين رأى النار عليه برداً وسلاماً»، ونقل عن ابن إسحق: «أنه كان ابن أخيه، وأن زوجته سارة آمنت به أيضاً».

(٤) قوله: (إبراهيم). أفاد أن قائل ذلك هو إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ، كما هو ظاهر سياق الآية، =

ربي، وهجر قومه، وهاجر من سواد العراق إلى الشام^(١) ﴿لَإِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾^(٢) في خلقه.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾ بعد إسماعيل^(٢) ﴿إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ بعد إسحاق ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ﴾ فكل الأنبياء بعد إبراهيم من ذريته ﴿وَالْكِتَابَ﴾ بمعنى الكتب، أي: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان ﴿وَعَايَنَهُ أَحْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ وهو الثناء الحسن في كل أهل الأديان^(٣) ﴿وَلَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنَّ الصَّالِحِينَ﴾^(٤) الذين لهم الدرجات العُلا.

﴿٢٨﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿لَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَإِنتُكُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في الموضعين^(٤) ﴿لَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ﴾ أي:

= وعليه جماهير المفسرين، وروى القرطبي ذلك عن قتادة وغيره، وقال القرطبي: «وقيل: قائل هذا لوط عَلَيْهِ السَّلَامُ، ونقل عن مقاتل: هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة، وعن الكلبي: هو أول من هاجر من بلد الكفر». اهـ.

(١) قوله: (إلى الشام). كما ذكره عامة المفسرين، وتقدم في سورة الأنبياء (٧١).

(٢) قوله: (بعد إسماعيل) أفاد أن أول أولاده إسماعيل. كما قال القرطبي: «وإنما وهب له إسحاق بعد إسماعيل». اهـ.

(٣) قوله: (وهو الثناء الحسن). روي عن ابن عباس وغيره، وفي رواية عنه: «الولد الصالح والثناء». اهـ.

(٤) قوله: (في الموضعين). أي: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ﴾ و﴿إِنتُكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾. قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وحفص، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ﴾ و﴿إِنتُكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ الأولى بدون همزة الاستفهام، والثانية معها. والباقون: قرأوا بهمزة الاستفهام في الموضعين. وفي إثبات الهمزة الاستفهامية في الموضعين أو الموضع =

أدبار الرجال ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ الإنس والجن.
 ﴿٢٩﴾ - ﴿أَيِّنْكُمْ لَتَأْتُوا الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ﴾ طريق المارة^(١) بفعلكم
 الفاحشة بمن يمر بكم، فترك الناس المر بكم ﴿وَتَأْتُوا فِي كَادِيكُمْ﴾ أي:
 متحدثكم^(٢) ﴿أَلَمْ نَكُرْ﴾ فعل الفاحشة بعضكم ببعض^(٣) ﴿فَمَا كَانَتْ
 جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ في
 استقباح ذلك، وأن العذاب نازل بفاعليه.

﴿٣٠﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي﴾ بتحقيق قولي في إنزال العذاب ﴿عَلَى الْقَوْمِ
 الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ العاصين بإتيان الرجال، فاستجاب الله دعاءه.
 ﴿٣١﴾ - ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ إسحق ويعقوب بعده^(٤)

= الواحد: قرأ قالون، وأبو عمرو، وأبو جعفر بالتسهيل والمد، وورش، وابن كثير،
 ورويس: بالتسهيل والقصر. والباقون: بالتحقيق والقصر. وهشام: بالتحقيق وإدخال
 ألف بينها؛ ففي كلام المفسر إجمال.

(١) قوله: (طريق المارة). وبذلك فسر ابن جرير، ونقله القرطبي عن ابن زيد، وقال وهب
 ابن منبه: «إنه قطع النسل بالعدول عن النساء».

(٢) قوله: (متحدثكم). أي: موضع تحدثكم. فهو ظرف بصيغة اسم المفعول؛ لأن اسم
 الظرف من غير الثلاثي المجرد يأتي على وزن اسم مفعوله، كما هو معلوم.

(٣) قوله: (فعل الفاحشة) فسر بذلك مجاهد فيما رواه ابن جرير. وعن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا:

«كانوا يتضارطون»، وعن أم هانئ مرفوعاً: «كانوا يخذفون أهل الطريق أي: برميهم
 بالحصاة، ويسخرون منهم». اهـ. ولعل جميع ذلك كان فيهم.

(٤) قوله: (إسحق). كما تقدم في الحجر (٥٣)، وفي هود من الآيات (٦٩)، وتقدم في هود

مراجعة إبراهيم الملائكة في إهلاك قوم لوط.

﴿قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ أي: قرية لوط ﴿إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ (٢١) ﴿كافرين﴾.

(٢٢) - ﴿قَالَ﴾ إبراهيم: ﴿إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا﴾ أي: الرسل ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾ بالتخفيف والتشديد^(١) ﴿وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ (٢٣) ﴿الباقيين في العذاب﴾.

(٢٣) - ﴿وَلَمَّا أَن جَاءَتْ﴾^(٢) ﴿رُسُلُنَا لُوطًا سِمْءَ بِهِمْ﴾ حزن بسببهم ﴿وَضَافَ بِهِمْ ذُرْعًا﴾ صدرًا^(٣)؛ لأنهم حسان الوجوه في صورة أضياف، فخاف عليهم قومه، فأعلموه أنهم رسل ربّه ﴿وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ﴾ بالتشديد والتخفيف^(٤) ﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ (٢٣) ﴿وُنُصِبَ وَأَهْلَكَ﴾ عطفًا على محل الكاف^(٥).

(١) قوله: (بالتخفيف...) قرأ حمزة، والكسائي، ويعقوب، وخلف: بالتشديد: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾: مضارع: نجّى من باب فعل. والباقون: بالتخفيف: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ﴾: مضارع: أنجى، من باب أفعّل. وهما بمعنى واحد.

(٢) ﴿وَلَمَّا أَن جَاءَتْ﴾. «أن»: زائدة إعرابًا مؤكدة معنًى، كما تقدم في سورة يوسف: ﴿فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ﴾ [يوسف: ٩٦].

(٣) قوله: (صدرًا). تفسير ﴿ذُرْعًا﴾: وهو منصوب على التمييز، فحول عن الفاعل، والمعنى: ضاق ذرعه بهم. وتقدمت هذه الكلمة في هذا التركيب في سورة هود (٧٧).

(٤) قوله: (بالتشديد...) أي: ﴿مُنْجُوكَ﴾: اسم فاعل «نجّى»: قرأه نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص، وأبو جعفر. وبالتخفيف: ﴿مُنْجُوكَ﴾: اسم فاعل «أنجى»: الباقون.

(٥) قوله: (وُنُصِبَ وَأَهْلَكَ). يعني: أن ﴿وَأَهْلَكَ﴾: معطوف على الكاف في ﴿مُنْجُوكَ﴾، =

﴿٣٤﴾ - ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ﴾ بالتخفيف والتشديد^(١) ﴿عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا﴾ عذابًا ﴿مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا﴾ بالفعل الذي ﴿كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ به^(٢)، أي: بسبب فسقهم^(٣).

﴿٣٥﴾ - ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً﴾ ظاهرة، هي آثار خرابها ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ يتدبرون.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَ﴾ أرسلنا ﴿إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنْقُومُوا عِبَادُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ اخشَوْه، هو يوم القيامة ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ ﴿٣٦﴾ حال مؤكدة لعاملها^(٤)، من «عتي» بكسر المثلثة، أفسد.

﴿٣٧﴾ - ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ الزلزلة الشديدة ﴿فَأَصْبَحُوا فِي

= والكاف مضاف إليه في محل جر، لكنها في المعنى مفعول به في محل نصب، فروعى ذلك ونصب ﴿وَأَهْلَكَ﴾. ويحتمل كونه منصوبًا بفعل محذوف، أي: وننجي أهلك.

(١) قوله: (بالتخفيف...). أي: مُنْزِلُونَ اسم فاعل «أنزل»: وهي قراءة الجمهور ما عدا ابن عامر، فقرأ بالتشديد: ﴿مُنْزِلُونَ﴾: اسم فاعل «نزل»، ولذلك قدم المفسر التخفيف في الذكر هنا، بخلاف ﴿مُنْجُونَ﴾ فقدّم في الذكر التشديد؛ لأن التشديد هناك قراءة أبي عمرو وغيره، والمفسر يجري على قراءة أبي عمرو، غالبًا.

(٢) قوله: (بسبب فسقهم). يفيد أن «ما» مصدرية، وقوله أولاً: (بالفعل الذي) يفيد أنها موصولة. ولعل العبارة: أو بسبب فسقهم. ولكني لم أجد كذلك في النسخ المصححة.

(٣) وقوله: (به). قدره ليكون عائدًا للاسم الموصول، فيكون فيه حذف العائد المجرور بدون شرط الحذف. وذلك لوضوح المعنى. والله أعلم.

(٤) قوله: (حال...). أي: ﴿مُفْسِدِينَ﴾ حال مؤكدة لعامله: ﴿تَعْتَوُوا﴾، وتقدم في هود (٨٥).

دَارِهِمْ جَحِيمٌ ﴿٣٧﴾ ﴿٣٧﴾ بَارِكِينَ عَلَى الرِّكْبِ مِثِينَ.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَأَهْلَكْنَا عَادًا وَثَمُودًا﴾ بصرف «ثمود» وتركه، بمعنى الحي والقبيلة^(١) ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ إهلاكهم ﴿مِّن مَّسْكِنِهِمْ﴾ بالحجر واليمن^(٢) ﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ من الكفر والمعاصي ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ سبيل الحق ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ ذوي بصائر.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَأَهْلَكْنَا قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ قَبْلُ ﴿ثُوسًى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الحجج الظاهرات ﴿فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ فائتين عذابنا^(٣).

﴿٤٠﴾ - ﴿فَكُلًّا﴾^(٤) من المذكورين ﴿أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ ريحًا عاصفة فيها حصباء^(٥)، كقوم لوط ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ كثمود ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ كقارون ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ أَعْرَفْنَا﴾ كقوم

(١) قوله: (بصرف...) أي: بتنوين «ثمود»: وهي قراءة الجمهور، وقرأ حفص، وحمزة، ويعقوب: بترك الصرف، أي: غير منون. وأشار المفسر إلى وجهها بقوله: بمعنى الحي، أي: فبهذا الاعتبار يكون منصرفًا لعدم إحدى العلتين، وهي: التأنيث، وباعتبار القبيلة وجدت العلتان: العلمية والتأنيث؛ فمنع من الصرف.

(٢) قوله: (بالحجر). وهي مساكن ثمود قوم صالح، واليمن مساكن عاد قوم هود عَلَيْهِمَا السَّلَام، كما تقدم.

(٣) قوله: (فائتين). وبه فسر ابن جرير وغيره. وقيل: سابقين في الكفر بل قد سبقهم كثيرون في الكفر وأهلكهم الله تعالى. نقله القرطبي.

(٤) ﴿فَكُلًّا﴾ مفعول مقدم لـ ﴿أَخَذْنَا﴾، وتنوينه عوض عن المضاف إليه.

(٥) قوله: (ريحًا عاصفة...) وقاله القرطبي، وقال أيضًا: «وتستعمل في كل عذاب».

نوح وفرعون وقومه ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾^(١) فيعذبهم بغير ذنب ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٢) بارتكاب الذنب.

﴿١﴾ - ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: أصناماً^(٢) يرجون نفعها ﴿كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾ لنفسها تأوي إليه ﴿وَلِإِنْ أُوْهَر﴾

(١) ﴿لِيُظْلِمَهُمْ﴾: اللام لام الجحود، والمضارع بعدها منصوب بـ«أن» مضمرة وجوباً.
(٢) قوله: (أي: أصناماً). كما روي عن ابن عباس، قال: «ذلك مثل ضربه الله لمن عبد غيره، إن مثله كمثل العنكبوت»، ونحوه عن قتادة، وابن زيد، كما في ابن جرير.
فوائد:

الأولى: قال النحاة: «التاء في ﴿الْعَنكَبُوتِ﴾ مزيدة؛ لأنها تسقط في الجمع والتصغير، فلفظ ﴿الْعَنكَبُوتِ﴾ مؤنثة، وجمعها: عنكب، وعناكب، وعكاب، وعُكب، وأعُكب، وتصغيرها: عُنَيْكِب. قاله القرطبي. ويطلق هذا اللفظ على الذكر والأنثى، قال بعض المفكرين: «إن اتخاذ البيت من شغل الإناث منها، وفي قوله تعالى: ﴿اتَّخَذَتْ﴾ بقاء التأنيث إشارة إلى ذلك.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أُوْهَرُ الْبُيُوتِ﴾ حكم على بيتها بأنها أوهن البيوت من حيث إنه بيت؛ فلا يفيد بيتها ما تفيده البيوت من الوقاية عن الحر والبرد والريح والعدو ونحو ذلك. فلا ينافيه كون الخيوط التي تعمل بها البيت فيها نوع صلابة وقوة، ولكنها لا تفيد فوائد البيوت؛ فبيتها أوهن البيوت بلا شك، وفي قول المفسر: لا يدفع عنها حرًا... إشارة إلى ذلك.

الثالثة: نقل القرطبي عن عطاء الخراساني: نسجت العنكبوت مرتين، مرة على داود حين كان جالوت يطلبه، ومرة على النبي ﷺ، ولذلك نهى عن قتلها.
الرابعة: ونقل عن علي رضي الله عنه، قال: «طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت، فإن تركه في البيوت يورث الفقر، ومنع الخمير يورث الفقر». اهـ. والله أعلم.

أضعف ﴿الْبُيُوتِ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾ لا يدفع عنها حرًا ولا بردًا، كذلك الأصنام لا تنفع عابديها ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤١﴾ ذلك ما عبدوها^(١).

﴿٤٢﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا﴾ بمعنى: الذي ﴿يَدْعُونَ﴾ يعبدون بالياء والتاء^(٢) ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ غيره ﴿مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾^(٣) في صنعه.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ﴾ في القرآن ﴿نَضْرِبُهَا﴾ نجعلها^(٤) ﴿لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا﴾ أي: يفهمها ﴿إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(٥) المتدبرون.

﴿٤٤﴾ - ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي: محققًا^(٦) ﴿إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ دالة على قدرته تعالى ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٧) خصوا بالذكر؛ لأنهم المنتفعون بها في الإيثار بخلاف الكافرين.

﴿٤٥﴾ - ﴿أَنْتَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّكَ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ شرعًا، أي: من شأنها ذلك ما دام

(١) قوله: (ما عبدوها). جواب ﴿لَوْ﴾.

(٢) قوله: (بالياء والتاء). بالياء: ﴿يَدْعُونَ﴾: قرأ أبو عمرو، وعاصم، ويعقوب. وبالتاء: ﴿نَدْعُونَ﴾: الباقون. و﴿مِنْ دُونِهِ﴾: حال من ﴿مَا﴾ الموصولة، و﴿مِنْ شَيْءٍ﴾: بيان لها. وأشار بقوله: بمعنى الذي: أن «ما» موصولة، وليست نافية. وفي كلام المفسر: إثبات الحكمة في صنعه تعالى، ولا نزاع في ذلك بين المسلمين.

(٣) قوله: (نجعلها). وبهذا التفسير يكون الضمير «ها» مفعولًا أولًا، و﴿لِلنَّاسِ﴾ مفعولًا ثانيًا. وفسره القرطبي بقوله: (نبينها)، فلا يقتضي المفعولين، وكلاهما متحد في المال.

(٤) قوله: (أي: محققًا). أشار إلى أن الجار والمجرور ﴿بِالْحَقِّ﴾ في محل نصب حال.

المرء فيها^(١) ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ من غيره من الطاعات^(٢) ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾^(٤٥) فيجازيكم به.



(١) قوله: (ما دام المرء فيها). يعني: أن من انشغل بالصلاة فإن الصلاة تحجزه عن الفحشاء والمعاصي، ومن أتى فاحشة أو عصى الله في صلاته بما يفسدها فلا صلاة له، وهذا قاله ابن جرير، ورواه عن ابن عون. وقال القرطبي: «المعنى: إن الصلوات الخمس تكفر ما بينها من الذنوب، كما قال عَلَيْهِ السَّلَام: «أُرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَغْسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ، هَلْ يَبْقَى مِنْ دُونِهِ شَيْءٌ؟»، قالوا: لا يبقى من درنه شيء، قال: «فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا». اهـ.

(٢) قوله: (من غير من الطاعات) يعني: أن يذكر الله عبده أكبر من غيره من الطاعات، فيكون ذكر مضافاً إلى المفعول به، وحذف الفاعل، روى ابن جرير هذا المعنى عن قتادة وغيره، قال قتادة: «لا شيء أكبر من ذكر الله...». اهـ. وروى عن ابن عباس وآخرين أن المعنى: «ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه»، أي: ذكر الله إياكم بالثواب والثناء عليكم. اهـ. واختار هذا المعنى، وفي رواية عن ابن عباس: «الوجهان معاً»، أي: القولان جميعاً. قال ابن عباس: «لها وجهان: ذكر الله أكبر مما سواه، وذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه». اهـ.



العنكبوت
(٢١)

﴿٦١﴾ - ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي﴾ أي: المجادلة التي ^(١) ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ كالدعاء إلى الله ^(٢) بآياته والتنبية على حججه ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ بأن حاربوا ^(٣) وأبوا أن يقرروا بالجزية، فجادلهم بالسيف حتى يُسلموا أو يُعطوا الجزية ﴿وَقُولُوا﴾ لمن قَبْلَ الإقرار بالجزية ^(٤)، إذا أخبروكم بشيء مما في كتبهم ﴿ءَأَمْنَا بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ ولا تصدقوهم ولا تكذبوهم في ذلك ﴿وَاللَّهُنَا وَاللَّهُكُمْ وَحْدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ ^(٥) مطيعون.

﴿١٧﴾ - ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن ^(٥)، كما أنزلنا إليهم التوراة وغيرها ﴿فَالَّذِينَ ءَانَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ التوراة كعبدالله بن سلام وغيره ﴿يُؤْمِنُونَ﴾

(١) قوله: (أي: المجادلة...). أفاد أن الاسم الموصول نعت لمحذوف.

(٢) قوله: (كالدعاء...). وبهذه العبارة فسر ابن جرير.

(٣) قوله: (بأن حاربوا...). بيان للمراد بـ ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾، فهم من لم يسلموا، ولم يعطوا الجزية، فيحاربون بالسيف. روي عن مجاهد، وسعيد. وقال ابن زيد: «لا تجادلوا من آمن من أهل الكتاب إلا الذين ظلموا، أي: أقاموا على دينهم؛ فيجادل ويرفع إليه السيف»، وعلى كلا التفسيرين تكون الآية محكمة غير منسوخة، وعن قتادة: «منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَتِلْكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ...﴾ [التوبة: ٢٩]».

(٤) قوله: (لمن قَبْلَ الإقرار) أي: لمن صار منهم من أهل الذمة إذا أخبروكم... وفسر كذلك ابن جرير، وروى في ذلك حديثاً عن أبي هريرة، قال: «كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، فيفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، قولوا: آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم، وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون». اهـ. الحديث رواه البخاري في مواضع من «صحيحه».

(٥) قوله: (القرآن). أفاد به أن «أل» عهدية، إشارة إلى القرآن، وكذلك «أل» في ﴿ءَأَيْنَهُمُ

الْكِتَابَ﴾ عهدية إشارة إلى التوراة.

يَهُدٍ ﴿١﴾ بِالْقُرْآنِ ﴿١﴾ وَمِنْ هَؤُلَاءِ ﴿٢﴾ أَي: أهل مكة ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا ﴿٣﴾ بعد ظهورها ﴿٢﴾ ﴿إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ أَي: اليهود ﴿٣﴾، وظهر لهم أن القرآن حق، والجائي به محقق، وجحدوا ذلك.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ﴾ أَي: القرآن ﴿مِنْ كِتَابٍ﴾ ﴿٤﴾ وَلَا تَخْطُهُ بِيَمِينِكَ إِذَا ﴿٥﴾ أَي: لو كنت قارئاً كاتباً ﴿لَا زَنَابَ﴾ شك ﴿الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿٤٨﴾ اليهود ﴿٥﴾

(١) قوله: (بالقرآن). أي: الضمير راجع إلى الكتاب المذكور أولاً، وهو القرآن، هذا أحد الوجهين، والوجه الثاني: المراد بـ ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الكُتُبُ: مؤمنو بني إسرائيل السابقين، والمراد بالضمير: كتابهم، فهو راجع إلى الكتاب المذكور ثانياً، وعلى هذا تكون المراد بالإشارة - هؤلاء - مؤمني بني إسرائيل في زمان النبي ﷺ، وعلى هذا فسر ابن جرير، والوجهان ذكرهما البيضاوي.

(٢) قوله: (بعد ظهورها) أفاد أن الجحد يكون بعد العلم، كما قال قتادة: «إنما يكون الجحد بعد المعرفة». اهـ.

(٣) قوله: (أي: اليهود). لعله أراد بيان ما في الواقع أو التمثيل؛ لأن الجحد صدر منهم، وليس المراد الحصر، والله أعلم.

(٤) ﴿مِنْ كِتَابٍ﴾. ﴿مِنْ﴾: مزيدة إعراباً، مؤكدة معنى، داخلية على المفعول به. والتنوين في ﴿إِذَا﴾ نائب عن الجملة المحذوفة المضاف إليها ﴿إِذَا﴾، أشار إليها المفسر بقوله: (أي: ولو كنت...)، وأتى المفسر بـ (لو) نظراً للمعنى، ولوجود اللام في الجواب ﴿لَا زَنَابَ﴾.

(٥) قوله: (اليهود). وبنحوه روي عن مجاهد. قال: «كان أهل الكتاب يجحدون في كتبهم أن في كتابنا أنه أمي لا يخط ولا يقرأ، فنزلت الآية». اهـ.

ويعلم من الآية أن الأمية كانت كمالاً في حق النبي ﷺ، وعُدت من خصائصه ﷺ، وعن مجاهد أيضاً في تفسير ﴿الْمُبْطِلُونَ﴾: «قريش».

فيك، وقالوا: الذي في التوراة أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب.

﴿٤٩﴾ - ﴿بَلْ هُوَ﴾ أي: القرآن الذي جئت به ﴿ءَايَاتُ يَبْنَتْ فِي صُدُورِ الَّذِينَ﴾

أوتوا العلم ﴿أي: المؤمنين، يحفظونه﴾^(١) ﴿وَمَا يَحْكُدُ شَيْئًا نَّآ إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٤٩﴾
اليهود وجحدوها بعد ظهورها لهم.

﴿٥٠﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: كفار مكة^(٢) ﴿لَوْلَا﴾ هلا^(٣) ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ﴾ على محمد

﴿ءَايَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾، وفي قراءة^(٤): «ءَايَتٌ»، كناية صالِح، وعصا موسى، ومائدة
عيسى ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿إِنَّمَا أَلَايَتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ ينزلها كما يشاء ﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾^(٥) بين الإنذار بالنار.

﴿٥١﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾^(٥) فيما طلبوا ﴿أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ القرآن

(١) قوله: (أي: المؤمنين). بيان للمراد بـ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ فهم المؤمنون، روي ذلك عن الحسن، وقال ابن عباس، وقتادة، والضحاك: «المрад: أهل الكتاب»، قال ابن عباس: «كان الله تعالى أنزل شأن محمد ﷺ في التوراة والإنجيل لأهل العلم وعلمه لهم وجعله لهم آية، فقال لهم: إن آية نبوته أن يخرج حين يخرج لا يعلم كتاباً ولا يخطه بيمينه، وهي الآيات البينات». اهـ. ابن جرير.

(٢) قوله: (أي: كفار مكة). وبذلك فسر ابن جرير، والقرطبي، وغيرهما.

(٣) قوله: (هلاً). أشار إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ هنا تحضيضية كما سبق لها نظائر.

(٤) قوله: (وفي قراءة...). قرأ ابن كثير، وشعبة، وحمة، والكسائي، وخلف: ﴿ءَايَةٌ﴾: بالجمع.

(٥) ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ الهمزة للاستفهام الإنكاري، والواو عاطفة، وفاعل «يكف»: المصدر المؤول من جملة ﴿أَنَّا أَنْزَلْنَا﴾، أي: إنزلنا.

﴿يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ فهو آية مستمرة^(١) لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الكتاب ﴿لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ﴾ عظة ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٥١).

﴿٥٢﴾ - ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ^(٢) بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ بصدقي ﴿يَعْلَمُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ومنه حالي وحالكُم ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾ وهو ما
يعبد من دون الله^(٣) ﴿وَكَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ منكم ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٥٢) في
صفقتهم^(٤)، حيث اشتروا الكفر بالإيمان.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ له^(٥) ﴿لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ﴾
عاجلاً ﴿وَلِيَأَيِّنَّهُمْ بَقَّةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٥٣) بوقت إتيانه.

﴿٥٤﴾ - ﴿يَسْتَغْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ في الدنيا ﴿وَلِإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ
بِالْكَافِرِينَ﴾^(٥٤).

(١) قوله: (فهو آية...) أي: القرآن آية مستمرة معجز إلى يوم القيامة، بخلاف الوقائع
الخاصة، فلا يشاهدها إلا من عاصر ذلك النبي.

(٢) ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ﴾ اسم الجلالة فاعل ﴿كَفَىٰ﴾، والباء مزيدة للتأكيد، ودخولها في فاعل
﴿كَفَىٰ﴾ جائز، وقد تقدم.

(٣) قوله: (وهو ما يعبد...) عزا القرطبي هذا القول إلى ابن شجرة، ويؤيده قوله تعالى:
﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج: ٦٢].

(٤) قوله: (في صفقتهم). أي: تجارتهم، ومعاملتهم.

(٥) قوله: (له). أي: للعذاب، وعن الضحاك: «المراد مدة أعمارهم»، وقيل: النفخة الأولى.
قال القرطبي بعد نقل الأقوال: «وعلى الجملة فلكل عذاب أجل لا يتقدم ولا يتأخر»،
ثم استعجال المشركين بالعذاب تقدم ذكره في الأنفال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَٰذِهِمُ الْهَاقِ مِّنْ
عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ...﴾ الآية (٣٢). وغير ذلك.

﴿٥٥﴾ - ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَنَقُولُ﴾ فيه ^(١)، بالنون ^(٢) أي: نأمر بالقول، وبالياء: أي: يقول الموكل بالعذاب ﴿ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ^(٥٥) أي: جزاءه ^(٣)، فلا تفوتونا.

﴿٥٦﴾ - ﴿يَعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةً فَإِنِّي فَأَعْبُدُونِ﴾ ^(٥٦) في أي أرض تيسرت فيها العبادة ^(٤)، بأن تهاجروا إليها من أرض لم تيسر فيها. نزل في ضعفاء مسلمي مكة، كانوا في ضيق من إظهار الإسلام بها.

﴿٥٧﴾ - ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ ^(٥٧) بالتاء والياء ^(٦)، بعد البعث.

(١) قوله: (فيه). أي: في ذلك اليوم.

(٢) وقوله: (بالنون...). بيان للقراءتين: ﴿وَيَقُولُ﴾: بالياء: قرأه نافع، وعاصم، وحمة، والكسائي، وخلف. وبالنون: الباقون. وعلى كلا الوجهين: القائل من يأمره الله بالقول من الملائكة، وهذا أخذًا بظاهر قوله تعالى: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ أَلْقَيْنَهُمْ...﴾، وأما على أن المراد بذلك الكلام بالرحمة واللفظ فلا يحتاج إلى هذا التأويل، وقد تقدم ذكر ذلك في تفسير آل عمران (٧٧).

(٣) قوله: (أي: جزاءه). أي: فيكون بتقدير مضاف.

(٤) قوله: (في أي أرض...). إشارة إلى سبب النزول، فعن مقاتل والكلبي: «هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة، فأخبرهم الله بسعة أرضه وأن البقاء في بقعة على أذى الكفار ليس بصواب». اهـ. ذكره القرطبي.

الفاء في ﴿فَأِنِّي﴾ الفاء الفصيحة، وإيائي: مفعول لفعل محذوف، يفسره ﴿فَأَعْبُدُونِ﴾، والنون في ﴿فَأَعْبُدُونِ﴾ نون الوقاية، وبعدها ياء المتكلم محذوفة، وهي مفعول به للفعل. (٥) هذه الآية وما بعدها أيضًا في تحريض المؤمنين على الهجرة كما يعلم من ابن جرير وغيره. (٦) قوله: (بالتاء والياء). قرأ شعبة: بالياء، بصيغة المبني للمفعول: ﴿تُرْجَعُونَ﴾. ويعقوب: بالتاء، وصيغة المبني للفاعل: ﴿تَرْجَعُونَ﴾. والباقون: بالتاء وصيغة المبني للمفعول: ﴿تُرْجَعُونَ﴾.

﴿٥٨﴾ - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾ نزلنهم. وفي قراءة^(١): بالمثلثة بعد النون من الثواء: الإقامة، وتعديته إلى «عُرْفًا» بحذف «في»، ﴿مِّنَ الْجَنَّةِ عُرْفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ﴾ مقدرين الخلود^(٢) ﴿فِيهَا نِعَمٌ أَجْرُ الْعَمَلِينَ﴾ ﴿٥٨﴾ هذا الأجر.

﴿٥٩﴾ - هم ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على أذى المشركين والهجرة لإظهار الدين ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون.

﴿٦٠﴾ - ﴿وَكَايْنٍ﴾ كم^(٤) ﴿مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ لضعفها ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا﴾

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾: من الإثواء، وإليها أشار المفسر بقوله: (وفي قراءة: بالمثلثة)، فيكون ﴿عُرْفًا﴾ منصوبًا على نزع الخافض «في» أو على المفعولية بتضمين «ثوبنهم» بمعنى: نُعْطِينَهُمْ، كما يعلم من القرطبي.

(٢) قوله: (مقدرين الخلود). أشار إلى أن ﴿خَالِدِينَ﴾ حال مقدرة، وقد تقدم ذلك.

(٣) قوله: (هم). أشار به إلى أن الموصول ﴿الَّذِينَ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، ويصح كونه نعتًا للعاملين، فيكون في محل جر، ويصح أيضًا كونه في محل نصب على المدح، وذكر الوجوه الثلاثة في «إعراب القرآن».

(٤) قوله: (كم). تفسير لمعنى: «كأي» هنا كما تقدم في سورة الحج الآية (٤٥)، وهي هنا خبرية في محل رفع مبتدأ، وخبرها جملة ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا...﴾، وجملة ﴿لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾ نعت ﴿دَابَّةٍ﴾، ويحتمل كونها خبرًا، وجملة ﴿اللَّهُ يَرْزُقُهَا﴾ خبرًا ثانيًا، ومعنى ﴿لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا﴾: لا تدخر شيئًا لغد، رواه ابن جرير عن علي بن الأقرم، ونقل القرطبي عن ابن عباس ما حاصله: «لما حث رسول الله ﷺ المؤمنين على الهجرة إلى المدينة قالوا: ليس لنا دار ولا عقار ولا من يطعمنا ولا من يسقينا؛ فنزلت الآية...» اهـ. وفي كلام المفسر إشارة إلى ذلك.

وَاِيَّاكُمْ ﴿١٠﴾ أَيُّهَا الْمَاهِجُونَ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَكُمْ زَادٌ وَلَا نَفَقَةٌ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾
لَأَقُولَ الْكَمِ ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿١٠﴾ بضمائركم.

﴿١١﴾ - ﴿١١﴾ وَلَيْنَ ﴿١١﴾ لَامٌ قَسَمٌ ﴿سَأَلْتَهُمْ﴾ أَيُّ: الْكُفَّارِ ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ ﴿٢﴾ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١١﴾﴾ يُضَرِّفُونَ عَنْ تَوْحِيدِهِ
بَعْدَ إِقْرَارِهِمْ بِذَلِكَ.

﴿١٢﴾ - ﴿١٢﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ ﴿يُوسِعُهُ﴾ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴿امْتَحَانًا﴾ ﴿٣﴾
﴿وَيَقْدِرُ﴾ يَضِيقُ ﴿لَهُ﴾ بَعْدَ الْبَسْطِ، أَيُّ: لِمَنْ يَشَاءُ ابْتِلَاءً ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
﴿١٢﴾ وَمِنْهُ مَحَلُّ الْبَسْطِ وَالتَّضْيِيقِ ﴿٤﴾.

﴿١٣﴾ - ﴿١٣﴾ وَلَيْنَ ﴿١٣﴾ لَامٌ قَسَمٌ ﴿٥﴾ ﴿سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ

(١) قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: «لَمَّا عِيرَ الْمُشْرِكُونَ الْمُسْلِمِينَ بِالْفَقْرِ، وَقَالُوا: لَوْ كُنْتُمْ عَلَى الْحَقِّ لَمْ تَكُونُوا
فُقَرَاءَ، أزال الله هذه الشبهة، أَيُّ: إِذَا اعْتَرَفْتُمْ أَنَّ اللَّهَ خَالِقَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَكَيْفَ تَشْكُونَ
فِي الرِّزْقِ؟» اهـ.

(٢) ﴿لِيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾: اسْمُ الْجَلَالَةِ فَاعِلٌ لِفِعْلِ مُحْذُوفٍ، أَيُّ: خَلَقَهُنَّ. وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ الَّذِي
تَقْدُمُ عَلَى الشَّرْطِ فِي ﴿لَيْنَ﴾، وَدَالٌ عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ، كَمَا تَقْدُمُ لَهُ نِظَائِرُ.

(٣) قَوْلُهُ: (امْتَحَانًا). مَفْعُولٌ لِأَجَلِهِ لَـ ﴿يَبْسُطُ﴾.

(٤) قَوْلُهُ: (وَمِنْهُ). أَيُّ: مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَحَلُّ الْبَسْطِ وَالتَّضْيِيقِ، أَيُّ: مَنْ يَبْسُطُ لَهُ الرِّزْقَ وَمَنْ
يَضِيقُ عَلَيْهِ، وَمَرَادُ الْمَفْسَرِ بَيَانُ دُخُولِ خُصُوصِ هَذِهِ الْآيَةِ فِي عُمُومِ ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ﴾
﴿١٢﴾ عَلَيْهِ، كَمَا تَقْدُمُ نَظِيرُ ذَلِكَ، وَهَذِهِ الْآيَةُ مُرْتَبِطَةٌ بِمَا قَبْلُهَا، فَفِيهَا حَثٌّ عَلَى الْهَجْرَةِ،
كَمَا نَبِهَ عَلَيْهِ ابْنُ جَرِيرٍ.

(٥) قَوْلُهُ: (لَامٌ قَسَمٌ). أَيُّ: فَقَدْ اجْتَمَعَ هُنَا الْقَسَمُ وَالشَّرْطُ، وَالْقَسَمُ هُوَ الْمُتَقَدِّمُ فَيَكُونُ
الْجَوَابُ لَهُ، وَحُذِفَ جَوَابُ الْمُتَأَخِّرِ، وَالْجَوَابُ هُنَا: ﴿لِيَقُولَنَّ﴾.

مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا^(١) لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ﴿كَيْفَ يَشْرَكُونَ بِهِ﴾ ﴿قُلْ﴾ لَهُمْ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ عَلَى ثُبُوتِ الْحُجَّةِ عَلَيْكُمْ^(٢) ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٣) تناقضهم في ذلك.

﴿٦١﴾ - ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ﴾ وأما القُرْبُ^(٤) فمن أمور الآخرة لظهور ثمرتها فيها ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ﴾ بمعنى الحياة^(٥) ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٦) ذلك ما آثروا الدنيا عليها^(٧).

- (١) ﴿فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا﴾. المراد بالإحياء: إنبات النبات، وبالموت: الجذب والقحط، ذكر ذلك ابن جرير. فيكون الإحياء والموت من باب الاستعارة.
- (٢) قوله: (على ثبوت الحجة). كما قال القرطبي: «على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته، وقيل: على إقرارهم بذلك، وقيل: على إنزال الماء وإحياء الأرض». اهـ.
- (٣) قوله: (أما القُرْبُ). بضم القاف وفتح الراء جمع قرربة، أي: عبادة، أفاد المفسر بذلك أن الحكم على الحياة الدنيا باللغو واللعب مقصور على ما كان من أمور الدنيا، أما ما يعمل في الدنيا من العبادات فليس من اللغو واللعب، ولا يدخل في هذا الحكم؛ لأنه من أمور الآخرة. ولذا جعل ابن جرير «أل» في ﴿الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ عهديّة، حيث قال: ﴿الْحَيَوةُ الدُّنْيَا﴾ التي يتمتع منها هؤلاء المشركون. اهـ.
- (٤) قوله: (بمعنى: الحياة) فالحيوان مصدر حيي، وأصله: بياض حيوان، قلبت الثانية واواً، ووزنه: فعلان، وهذا الوزن مما يدل على الحركة والتقلب، كجولان ودوران ونزوان؛ لأن الحياة حركة والموت سكون. أفاد ذلك في «إعراب القرآن»، ويسمى ذو الحياة حيواناً، من إطلاق المصدر بمعنى اسم الفاعل، فالمراد هنا: دار الحياة الباقية، كما فسر به القرطبي.
- (٥) قوله: (ذلك). مفعول به لـ ﴿يَعْلَمُونَ﴾.

وقوله: (ما آثروا...). جواب ﴿لَوْ﴾. قدرهما المفسر.

فائدة: جاء ذكر اللغو مقدماً على اللعب ههنا، وفي سائر المواضع بالعكس، ولذا قال بعض طلبة العلم:

يا صاحبي خذ نقطة لطيفة كي لا نفوت اللغو قبل اللعب جاء مقدماً في العنكبوت

﴿٦٥﴾ - ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(١) أي: الدعاء. أي: لا يدعون معه غيره؛ لأنهم في شدة لا يكشفها إلا هو ﴿فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَاهُمْ يُشْرِكُونَ﴾^(٢) به.

﴿٦٦﴾ - ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ﴾ من النعمة ﴿وَلِيَتَمَنَّوْا﴾ باجتماعهم على عبادة الأصنام. وفي قراءة^(٣): بسكون اللام: أمر تهديد ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾^(٦٦) عاقبة ذلك.

﴿٦٧﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعلموا^(٤) ﴿أَنَّا جَعَلْنَا﴾ بلدهم مكة ﴿حَرَمًا آمِنًا وَيَنْخِفُ

(١) سبق نظير هذه الآية في سورة يونس (٢٢-٢٣)، مما يدل على أن المشركين عند الشدة يذكرون الله ويتركون آلهتهم، ويشركون حالة الرخاء.

(٢) ﴿إِذَا﴾ في ﴿إِذَاهُمْ يُشْرِكُونَ﴾^(٦٥) فجائية، وهي حرف لا محل لها من الإعراب على المشهور.

(٣) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي، وخلف، وقالون: بسكون اللام، فهي لام أمر. والباقون: بكسر اللام، فهي لام التعليل؛ فيكون «أن» مضمرة بعدها، والفعل منصوب، وعلى سكون اللام يكون الفعل مجزوماً، وعلامة النصب والجزم: حذف النون لكونه من الأمثلة الخمسة.

فائدة: لام الأمر تسكن تخفيفاً إذا دخل عليها: الواو أو الفاء أو ثم. نحو: ﴿ثُمَّ لَيَقَضُنَّ﴾ نَقَّهْتُمْ وَلَيُؤْفِقُوا﴾ [الحج: ٢٩]، ﴿فَلَيَمْدُدْ سَبَبٌ﴾ [الحج: ١٥]. وفي حال التجرد عنها تكون اللام مكسورة، نحو: ﴿لَيُفَقِّ ذُو سَعَةٍ﴾ [الطلاق: ٧]. وهذا الحكم أي تسكين اللام خاص بلام الأمر، أما لام التعليل أي: لام الجر ولام التأكيد ولام الابتداء فكل ذلك على حركتها لا تسكن مع هذه الأحرف الثلاثة، وقد بينا ذلك في رسالة الاستثناء.

(٤) قوله: (يعلموا). أفاد أن الرؤية هنا قلبية، و«أن» ومعمولها سدت مسد المفعولين.

النَّاسِ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴿ قَتَلًا وَسِيًّا ^(١) ، دُونِهِمْ ﴿ أَفِيَالْبَطِلِ ﴾ الصنم ^(٢) ﴾ يُؤْمِنُونَ
وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿ ^(٣٧) ﴾ بإشراكهم.

﴿ ^(٣٨) ﴾ - ﴿ وَمَنْ ﴾ أي: لا أحد ^(٣) ﴾ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ بأن أشرك
به ﴿ أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ ﴾ النبي أو الكتاب ^(٤) ﴿ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى ﴾ مأوى
﴿ لِلْكَافِرِينَ ﴾ ^(٥) أي: فيها ذلك ^(٥) ، وهو منهم ^(٦) .

﴿ ^(٦٩) ﴾ - ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا ﴾ في حقنا ^(٧) ﴿ لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ أي: طرق السير
إلينا ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٦٩) المؤمنين بالنصر والعون ^(٨) .



(١) قوله: (قَتَلًا وَسِيًّا). تمييز للنسبة في ﴿ وَيَخْطَفُ ﴾. وهذا المعنى قاله الضحاك: «يقتل بعضهم بعضًا، ويسبي بعضهم بعضًا». اهـ. والواو في ﴿ وَيَخْطَفُ ﴾ عاطفة.

(٢) قوله: (الصنم). روي نحوه عن قتادة، قال: «أفالشرك»، وقال يحيى بن سلام: «أفبابليس».

(٣) قوله: (أي: لا أحد). أفاد أن الاستفهام للإنكار.

(٤) قوله: (بالنبي...). قاله ابن شجرة، وقال يحيى بن سلام: «بالقرآن»، وقال السدي: «بالتوحيد»، وكل ذلك متلازم كما قاله القرطبي.

(٥) قوله: (فيها ذلك). أي: في جهنم المثلوى والاستقرار. أعاذنا الله منها، أفاد المفسر بذلك أن الاستفهام للتقرير.

(٦) وقوله: (وهو منهم). أي: من افتري على الله الكذب من الكافرين.

(٧) قوله: (في حقنا). أي: في طلب مرضاتنا، قاله القرطبي. المراد بالجهاد هنا: قتال الكفار،

كما فسر بذلك ابن جرير، وعن ابن عباس وغيره: عموم الطاعة، قال: «والذين جاهدوا

في طاعتنا لنهدينهم سبيل ثوابنا». اهـ. ذكره القرطبي. وفي كلام المفسر إشارة إلى هذا

المعنى، والله أعلم.

(٨) وقوله: (بالنصر...). أفاد أن المعية هنا خاصة.

٣٠- سورة الروم

مكية^(١)، وآياتها ستون أو تسع وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ الله أعلم بمراده به.

﴿٢﴾ - ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾ وهم أهل الكتاب غلبتها فارس^(٢)، وليسوا أهل كتاب بل يعبدون الأوثان، ففرح كفار مكة بذلك، وقالوا للمسلمين: نحن نغلبكم كما غلبت فارس الروم.

﴿٣﴾ - ﴿فِي أَدْنَى الْأَرْضِ﴾ أي: أقرب أرض الروم إلى فارس بالجزيرة، التقى

(١) قوله: (مكية). قال البيضاوي: «إلا قوله: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ...﴾ [١٧] الآية».

(٢) قوله: (غلبتها فارس...). ذكر المفسرون هذه القصة مفصلة، والمفسر أشار إلى ملخصها. وملخصها على ما رواه أئمة التفسير: أن الروم والفرس كانوا أقوى الملوك في العالم قبل الإسلام، وكانت بينهما حروب، وكان الفرس كفرة عباد النار، والروم أهل كتاب، وكان المسلمون يحبون أن تغلب الروم؛ لأنهم أهل كتاب، وكان المشركون يحبون غلبة فارس؛ لأنهم مشركون، فجرى القتال بينهم، وذلك قبل الهجرة في الجزيرة، وهي أدنى أرض الروم من الفرس، وقيل: بأذرعات، فغلبت فارس على الروم، وبلغ الخبر مكة، ففرح المشركون، واسم ملك فرس: سابور على ما قاله ابن كثير؛ فأنزل الله هذه الآيات، فراهن أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مع المشركين على مائة بعير، إن غلبت الروم يعطيها المشركون إياه، وإلا فيعطيهما الصديق إياهم، ثم في يوم بدر كانت قتال بين الفرس والروم، فغلبت الروم الفرس، فكان فيه فرحتان للمسلمين، فرحة بغلبتهم على المشركين وفرحة بغلبة الروم، وقبل الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الرهان، وأمر النبي ﷺ بالتصدق بها، وكان ذلك قبل تحريم القمار، كما صرح به القرطبي وغيره. قال البيضاوي: «والآية من دلائل النبوة؛ لأنها إخبار عن الغيب». اهـ.

فيها الجيشان، والبادي بالغزو: الفرس ﴿وَهُمْ﴾ أي: الروم ﴿مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ﴾
 أضيف المصدر إلى المفعول^(١)، أي: غلبة فارس إياهم ﴿سَيَغْلِبُونَ﴾ ﴿٢﴾ فارس.
 ﴿٤﴾ - ﴿فِي يَضْعَ سِنِينَ﴾ هو: ما بين الثلاث إلى التسع أو العشر، فالتقى
 الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول وغلبت الروم فارس. ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ
 مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ أي: من قبل غلبة الروم ومن بعده^(٢). المعنى: أن غلبة فارس
 أولاً، وغلبة الروم ثانياً بأمر الله، أي: إرادته ﴿وَيَوْمَئِذٍ﴾ أي: ويوم تغلب
 الروم^(٣) ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٤﴾.
 ﴿٥﴾ - ﴿يَنْصِرَ اللَّهُ﴾ إياهم على فارس، وقد فرحوا بذلك، وعلموا به يوم

(١) قوله: (أضيف المصدر). أي: أضيف «غلب» إلى الضمير «هم» الراجع إلى الروم وهي
 من إضافة المصدر إلى المفعول، والمعنى: من بعد غلبة الفرس إياهم، ويصح أن يكون
 المصدر هنا من المبني للمفعول: أي: غُلِبَ يُغْلَبُ غَلْبًا، فأضيف إلى نائب الفاعل،
 والمعنى: من بعد أن غلبوا.

(٢) قوله: (أي: من قبل غلبة الروم). أفاد أن قبل وبعد هنا مبنيان على الضم لحذف المضاف
 إليه ونية معناه، ومن المعلوم أن قبل وبعد وأخواتها تبنى في هذه الحالة، وتعرب في
 الحالات الباقية، وهي ثلاث حالات: ذكر المضاف إليه، حذف المضاف إليه مع نية
 لفظه، وحذف المضاف إليه ولا ينوي لفظه ولا معناه. كما هو معلوم في كتب النحو.

(٣) قوله: (أي: ويوم تغلب الروم). أشار به إلى أن التنوين في ﴿وَيَوْمَئِذٍ﴾ تنوين عوض عن
 الجملة المضاف إليها، والأصل: يومَ إذ تغلب الروم. فحذفت الجملة، وعوض عنها
 بالتنوين.

تنبه: ذكر ابن كثير في تفسيره فوائد كثيرة تاريخية عن الروم وملوكهم وديانتهم
 وغزواتهم؛ فليراجع.

وقوعه، أي: يوم بدر بنزول جبريل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه. ﴿يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب ﴿الرَّحِيمُ﴾^(٥) بالمؤمنين.

٦- ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ مصدر بدل من اللفظ بفعله^(١)، والأصل: وعدهم الله النصر ﴿لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ به ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ أي: كفار مكة^(٢) ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٦) وعده تعالى بنصرهم.

٧- ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: معاشها^(٣) من التجارة والزراعة والبناء والغرس وغير ذلك ﴿وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ﴾^(٧) إعادة «هم» تأكيد.

٨- ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ ليرجعوا عن غفلتهم ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾^(٤) وأجل مُسَمًّى لذلك، تفنى عند انتهائه، وبعده البعث ﴿وَلِإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ أي: كفار مكة ﴿بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكُفْرُونَ﴾^(٨) أي: لا يؤمنون بالبعث بعد الموت.

(١) قوله: (مصدر بدل). أي: فهو منصوب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، وإذا أقيم المصدر مقام الفعل يكون الكلام خاليًا من التأكيد؛ لأن المصدر المؤكد لا يحذف فعله، كما صرح به ابن مالك في «ألفيته».

(٢) قوله: (أي: كفار مكة). تفسير لـ ﴿النَّاسِ﴾.

(٣) قوله: (أي: معاشها). كما روي عن ابن عباس وغيره.

فائدة: في قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٦) يعلمون ما يسمى بالطباق، وهو الجمع بين المتنافيين في الجملة، وهو من المحسنات المعنوية المذكورة في علم البديع.

(٤) قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾. قيل: إلا للحق أي: الثواب والعقاب. وقيل: لإقامة الحق. وقيل: بالعدل. وقيل: للحكمة. ذكرها القرطبي، وقال: «المعنى متقارب». اهـ.

﴿١﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم، وهي إهلاكهم بتكذيبهم رسلهم ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ كعاد وثمرود ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ﴾ حرثوها وقلبوها للزرع والغرس ^(١) ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ أي: كفار مكة ﴿وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحجج الظاهرات ﴿فَمَا كَانُوا يَنظُرُونَ﴾ ^(٢) ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ^(٣) بتكذيبهم رسلهم. بإهلاكهم بغير جرم

﴿١٠﴾ - ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السَّوَاءَ﴾ تأنيث الأسوأ: الأقيح، خبر «كَانَ» على رفع «عَاقِبَةُ» ^(٣) واسم «كَانَ» على نصب «عَاقِبَةُ»، والمراد بها جهنم ^(٤) وإساءتهم ^(٥) ﴿أَنْ﴾ أي: بأن ^(٦) ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿وَكَانُوا بِهَاِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ^(١٠).

(١) قوله: (حرثوها). فسر بذلك ابن جرير وغيره. قال القرطبي: «لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرث». اهـ.

(٢) ﴿يَظْلِمُونَ﴾. اللام هي المسماة بلام الجحود، وبعدها تضمير «أَنْ» وجوباً، والمضارع منصوب بها، كما هو معلوم في علم النحو. وقد تقدم نظير ذلك.

(٣) قوله: (خبر «كَانَ»). أشار إلى القراءتين. قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، ويعقوب برفع: ﴿عَاقِبَةُ﴾ على أنها اسم «كَانَ»، وخبرها: ﴿السَّوَاءَ﴾. وقرأ الباقون: بنصب ﴿عَاقِبَةُ﴾ على أنها خبر «كَانَ» مقدم، واسمها: ﴿السَّوَاءَ﴾.

(٤) وقوله: (والمراد بها جهنم). ورد ذلك عن قتادة، قال: «أي: النار». وعن ابن عباس: «العذاب»، وعلى هذا يحتمل كون ﴿السَّوَاءَ﴾ مصدرًا كالرجعى والعقبى والبشرى. وأشار إلى ذلك ابن جرير، والبيضاوي.

(٥) قوله: (وإساءتهم). مبتدأ، مرتبط بها بعده.

(٦) وقوله: (أي: بأن). الباء للسببية، خبر المبتدأ المقدر، أي: إساءتهم المعلومة من ﴿اسْتَوُوا﴾ بسبب أنهم كذبوا. وكذا فسر ابن جرير حيث قال: «لأنهم كذبوا في الدنيا بآيات الله». اهـ.

﴿١١﴾ - ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ أي: ينشئ خلق الناس ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي: خلقهم بعد موتهم ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١١﴾ بالتاء والياء ^(١).

﴿١٢﴾ - ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿١٢﴾ يسكت المشركون ^(٢)؛ لانقطاع حجتهم.

﴿١٣﴾ - ﴿وَلَمْ يَكُنْ﴾ أي: لا يكون ^(٣) ﴿لَهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ﴾ ممن أشركوهم بالله، وهم الأصنام ليشفعوا لهم ﴿شَفَعْتُوا وَكَانُوا﴾ أي: يكونون ﴿بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ﴾ ﴿١٣﴾ أي: متبرئين منهم.

﴿١٤﴾ - ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ﴾ تأكيد ﴿يُنْفَرُقُونَ﴾ ﴿١٤﴾ أي: المؤمنون والكافرون.

(١) قوله: (بالتاء والياء). قرأ أبو عمرو، وشعبة: ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بالياء، وبصيغة المبني للمفعول. وروى: ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بالياء، وبصيغة المبني للفاعل. وروى: ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بالتاء، وبصيغة المبني للفاعل. والباقون: ﴿تُرْجَعُونَ﴾: بالتاء وبصيغة المبني للمفعول. فالقراءات أربع.

(٢) قوله: (يسكت...). وبه فسر القرطبي، والبيضاوي وغيرهما، من ألبس الرجل إذا سكت وانقطع حجته، قيل: إبليس مأخوذ من هذا، ورده النحاس بأنه لو كان مأخوذاً منه لكان منصرفاً، وهو غير منصرف في جميع المواضع. اهـ. نقله القرطبي. وفسر ابن جرير: «﴿يُبْلِسُ﴾: أي: يئس ويتندم ويكتئب»، وروى عن مجاهد: «يكتئب، أي: يتندم».

(٣) قوله: (أي: لا يكون). أفاد بأن التعبير بـ ﴿وَلَمْ﴾ المفيد لمعنى الماضي لغرض بلاغي. وإلا فهو مستقبل معنى، وكذا قوله: (أي: يكونون). ومن الأغراض البلاغية في التعبير بالماضي عن المستقبل: الإشارة إلى تحقق الوقوع وتأكده.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ﴾ جنة^(٢)
﴿يُحْبَرُونَ﴾^(٣) يُسْرُونَ^(٣).

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿وَلِقَائِ الْآخِرَةِ﴾ البعث
وغیره ﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾^(٤).

﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ﴾ أي: سَبَّحُوا الله بمعنى: صلوا^(٥) ﴿حِينَ تُمْسُونَ﴾
أي: تدخلون في المساء^(٥)، وفيه صلاتان: المغرب والعشاء ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾^(٦)

(١) الفاء في ﴿فَأَمَّا﴾ الفاء الفصيحة. والفاء في ﴿فَهُمْ﴾ داخله في جواب ﴿أَمَّا﴾.
(٢) وقوله: (جنة). وبه فسر الضحاك، نقل القرطبي عن القشيري: «الروضة عند العرب ما
ينبت حول الغدير من البقول، ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه». اهـ.
(٣) قوله: (يُسْرُونَ). من السرور، روي نحوه عن مجاهد، وقتادة، قالوا: «يُغَمِّمون»، وعن ابن
عباس: «يُكْرَمُونَ»، وحكى النحاس عن الكسائي: «حبرته: أي: أكرمه ونعمته». اهـ.
ذكره القرطبي.

(٤) قوله: (أي: سَبَّحُوا) أشار إلى أن ﴿فَسُبِّحْنَ﴾ هنا بمعنى: الأمر، وأصله: أنه اسم
مصدر «سَبَّحَ» كما تقدم في أول سورة البقرة، وفسره بقوله: (صلوا). فهذه الآية أمر
بالصلوات الخمس، كما فسر المفسر، وبه فسر ابن جرير وغيره. وروى ذلك عن ابن
عباس، قال ابن عباس: «جمعت هاتان الآيتان مواقيت الصلاة، ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ
تُمْسُونَ﴾، قال: المغرب والعشاء، ﴿وَحِينَ تَصْبِحُونَ﴾^(٧): الفجر، ﴿وَعَشِيًّا﴾: العصر،
﴿وَحِينَ تَظْهَرُونَ﴾^(٨): الظهر». اهـ. وفي رواية عنه: «هذه الآية أفادت أربع صلوات،
والخامسة أفادتها آية: ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ...﴾ [النور: ٥٨]».

(٥) قوله: (أي: تدخلون في المساء). أشار به إلى أن ﴿تُمْسُونَ﴾ - وكذا ﴿تَصْبِحُونَ﴾ - هنا
تامة، وليست ناقصة، فلا تحتاج إلى الخبر، بل تكفي بالمرفوع على أنه فاعل، ويكون =

تدخلون في الصباح، وفيه صلاة الصبح.

﴿١٨﴾ - ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراض^(١)، ومعناه يحمده أهلها ﴿وَعَشِيًّا﴾ عطف على «حِينَ»، وفيه صلاة العصر ﴿وَحِينَ تَظْهَرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ تدخلون في الظهيرة، وفيه صلاة الظهر.

﴿١٩﴾ - ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ كالإنسان من النطفة^(٢)، والطائر من البيضة ﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ﴾ النطفة والبيضة ﴿مِنَ الْحَيِّ وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ﴾ بالنبات ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: ييسها ﴿وَكَذَلِكَ﴾ الإخراج ﴿تَخْرُجُونَ﴾ ﴿١٩﴾ من القبور، بالبناء للفاعل والمفعول^(٣).
﴿٢٠﴾ - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ تعالى الدالة على قدرته ﴿أَنَ خَلَقَكُمْ﴾^(٤) ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾ أي:

= معنى أصبح: دخل في الصباح، ومعنى أمسى: دخل في المساء، وليس المعنى اتصف بالاسم بالخبر وقت الصباح؛ لأنه معناها إذا كانت ناقصة، وذكر النحاة أن عشرة من أخوات «كان» تأتي تامة، وهي ما عدا: ما زال، ومادام، وليس، من أخواتها، فهذه الثلاثة ملازمة للنقصان.

(١) قوله: (اعتراض). يعني أنها جملة معترضة بين ذكر مواقيت الصلوات.
(٢) قوله: (كالإنسان...). تقدم في آل عمران الآية (٢٧)، قال القرطبي في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ﴾ ﴿١٩﴾: «أي: كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد همودها كذلك يحييكم بالبعث، وفي هذا دليل على صحة القياس». اهـ.

(٣) قوله: (بالبناء للفاعل...). أي: ﴿تَخْرُجُونَ﴾: بفتح التاء وضم الراء: قراءة حمزة، والكسائي، وخلف، وابن ذكوان. وقرأ الباقون: بالبناء للمفعول: ﴿تَخْرُجُونَ﴾: بضم التاء وفتح الراء.

(٤) ﴿أَنَ خَلَقَكُمْ﴾: ﴿أَنَ﴾: مصدرية، وهي بما بعدها في تأويل مصدر مبتدأ مؤخر، و﴿وَمِنْ آيَاتِهِ﴾ خبر مقدم. وكذلك في الآيات التالية.

أصلكم آدم ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ﴾ من دم ولحم ﴿تَنْتَشِرُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ في الأرض.
 ﴿٢١﴾ - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فخلقت حواء من ضلع
 آدم^(١)، وسائر الناس من نطف الرجال والنساء^(٢) ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ وتألفوها
 ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ﴾ جميعاً ﴿مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾^(٣) إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴿المذكور﴾ ﴿لَا يَنْتَرِ لِقَوْمٍ﴾
 يَنْفَكُّوْنَ ﴿٢١﴾ في صنع الله تعالى.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتِكُمْ﴾ أي:
 لغاتكم^(٤) من عربية وعجمية وغيرهما ﴿وَأَلْوَنَكُمْ﴾ من بياض وسواد وغيرهما،
 وأنتم أولاد رجل واحد وامرأة واحدة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ دلالات على قدرته
 تعالى ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ بفتح اللام وكسرها^(٥)، أي: ذوي العقول وأولي العلم.

(١) قوله: (فخلقت حواء). تفسير لخلق الأزواج من أنفسكم. وبه فسر قتادة، وابن جرير.
 (٢) وقوله: (وسائر الناس...). هذا تفسير آخر لذلك. ذكره القرطبي وغيره.
 (٣) ﴿مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾. والمودة والرحمة في المراد بهما أقوال: فعن ابن عباس، ومجاهد: «المودة: الجماع، والرحمة: الولد»، وعن السدي: «المودة: المحبة، والرحمة: الشفقة»، وروي عن ابن عباس أيضاً. ولعل المفسر أشار بقوله: (جميعاً) إلى أن هذا الخطاب يشمل الرجال والنساء؛ بخلاف الخطاب في قوله: ﴿أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ فإنه كان للرجال خاصة، والله أعلم.
 (٤) قوله: (أي: لغاتكم). إطلاق اللسان على اللغة من باب المجاز المرسل، من إطلاق اسم الآلة على ذي الآلة؛ لأن اللسان آلة للغات، كما ذكره البلاغيون.
 (٥) قوله: (بفتح اللام وكسرها). قرأ حفص: بكسر اللام: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾، جمع عالم، أي: ذي العقل. وقرأ الباقر: ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾: بفتح اللام، جمع عالم، أو اسم جمع، كما تقدم في الفاتحة. ويطلق «العالمون» على ذوي العلم، وهم الإنس والجن والملائكة، ويدخل غيرهم فيه تغليياً

في نحو: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

- (٢٣) - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ بإرادته راحة لكم ﴿وَابْتَغَاؤُكُمْ﴾ بالنهار^(١) ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: تصرفكم في طلب المعيشة بإرادته ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ سماع تدبر واعتبار.
- (٢٤) - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ﴾ أي: إراءتكم^(٢) ﴿الْبَرْقَ خَوْفًا﴾ للمسافر من الصواعق ﴿وَوَطْمَعًا﴾ للمقيم في المطر ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: يُبْسِهَا بأن تنبت ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ يتدبرون.

(١) قوله: (بالنهار). ظاهر كلام المفسر أن الليل والنهار كليهما وقت للنوم، فالليل أصلاً، والنهار لإراحة البدن بالقيولة، وظاهر كلام ابن جرير: «أن الليل للنوم، والنهار لابتغاء الفضل، فيكون في الآية تقديم وتأخير، والمعنى: ومن آياته منامكم بالليل وابتغائكم من فضله بالنهار، وأشار إلى ذلك القرطبي. وقال القرطبي: «فجعل النوم بالليل دليلاً على الموت، والتصرف بالنهار دليلاً على البعث». اهـ.

(٢) قوله: (أي: إراءتكم). أفاد به أن الفعل المضارع «يُري» مؤول بالمصدر بدون حرف مصدري، بل لتوقف المعنى على ذلك. فالمسوّغ للتأويل بالمصدر هنا معنويّ. وهو سائغ في اللغة، كما قال طرفة: «ألا أُنْهِذا الزاجري أحضر الوغى»، أي: عن حضور الوغى. ف«أحضر» فعل مضارع مؤول بالمصدر بدون حرف مصدري، ومن ذلك المثل المشهور: «تسمعُ بالمعيديّ خير من أن تراه»، برفع تسمعُ، أي: سماعُك بالمعيدي.

و﴿خَوْفًا﴾ مفعول لأجله. واستشكل بأن المفعول لأجله يشترط فيه كون فاعل المصدر وفاعل العامل واحداً، وهنا فاعل الإراءة هو الله، وفاعل الخوف هو المخاطب، وأجيب: بأن المعنى تخويفاً وتطميناً، فيكونان اسمي مصدر، أو بتقدير مضاف، أي: إرادة خوفكم وطمعكم، وقيل غير ذلك. وذهب ابن خروف إلى عدم اشتراط اتحاد الفاعل في المفعول لأجله استدلالاً بظاهر هذه الآية. وعلى هذا لا إشكال، وأشار إلى الأوجه البيضاوي، والمعرّبون للقرآن الكريم.

﴿٢٥﴾ - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ بإرادته من غير عمد ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ﴾^(١) ﴿بَأَن يَنْفَخَ إِسْرَافِيلُ فِي الصُّورِ لِلْبَعْثِ مِنَ الْقُبُورِ﴾ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ ﴿مِنْهَا أَحْيَاءٌ، فَخُرُوجُكُمْ مِنْهَا بِدَعْوَةٍ: مِنْ آيَاتِهِ تَعَالَى.﴾
 ﴿٢٦﴾ - ﴿وَلَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً وعبداً^(٢) ﴿كُلُّ لَهُ.﴾ قَلْبُونُ ﴿٢٦﴾ مطيعون.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾ للناس ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ بعد هلاكهم ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ من البدء بالنظر إلى ما عند المخاطبين^(٣) من أن إعادة الشيء أسهل من ابتدائه، وإلا فهمما عند الله تعالى سواء في السهولة ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: الصفة العليا^(٤)، وهي أنه لا إله إلا الله ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في

(١) ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ﴿دَعَاكُمْ﴾، و﴿إِذَا﴾ الأولى ظرفية شرطية، و﴿إِذَا﴾ الثانية للمفاجأة، تقوم مقام الفاء الجوابية، ولذلك لا يعمل ما بعدها فيما قبلها. فلا يكون ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلقاً بـ﴿تَخْرُجُونَ﴾^(٢٥). نبه عليه البيضاوي.

(٢) قوله: (ملكاً...). كل ذلك تمييز للنسبة، وقد تقدم. وقد فسر بذلك القرطبي، قال: «خلقاً وملكاً وعبداً». اهـ.

(٣) قوله: (بالنظر...). يعني: أن اسم التفضيل ﴿أَهْوَتْ﴾ هنا يفيد المفاضلة بالنسبة إلى المخاطبين، لا بالنسبة إلى الله، فبالنسبة إلى المخاطبين تكون إعادة أهون من الابتداء، وأما بالنسبة إلى الله تعالى فلا، بل كل شيء سهل عليه، فقول المفسر: (وإلا فهمما عند الله سواء)، أي: وإن لم يكن على هذا التأويل فلا يصح؛ لأن الابتداء وإعادة عند الله تعالى سواء في السهولة.

(٤) قوله: (الصفة العليا). فسر بنحوه ابن جرير، ورواه عن قتادة. وتقدم في سورة النحل الآية (٦٠).

ملكه ﴿الْحَكِيمُ ٢٧﴾ في خلقه.

﴿٢٨﴾ - ﴿ضَرَبَ﴾ جعل ﴿لَكُمْ﴾ أيها المشركون ﴿مَثَلًا﴾ كائنًا ^(١) ﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ وهو ^(٢) ﴿هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: من ممالككم ﴿مِنْ شُرَكَاءَ﴾ لكم ﴿فِي مَا رَزَقْنَكُمْ﴾ من الأموال وغيرها ﴿فَأَنْتُمْ﴾ وهم ﴿فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: أمثالكم من الأحرار، والاستفهام بمعنى النفي، المعنى: ليس ممالككم شركاء لكم إلى آخره عندكم، فكيف تجعلون بعض ممالك الله شركاء له؟ ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾ نبينها مثل ذلك التفصيل ﴿لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يتدبرون.

﴿٢٩﴾ - ﴿لِأَتَّبِعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بالإشراك ^(٣) ﴿أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي: لا هادي لهم ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ مانعين من عذاب الله.

(١) قوله: (كائنًا). أفاد به أن الجار والمجرور ﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ نعت لـ ﴿مَثَلًا﴾.

(٢) وقوله: (وهو). بهذا التقدير تكون الجملة ﴿هَلْ لَكُمْ...﴾ في محل رفع خبر، ويصح جعلها بدلًا من ﴿مَثَلًا﴾، فلا يحتاج إلى تقدير، ﴿هَلْ﴾ أداة استفهام إنكاري، و﴿لَكُمْ﴾: خبر مقدم، و﴿مِنْ مَا مَلَكَتْ...﴾ في محل نصب حال من ﴿شُرَكَاءَ﴾. و﴿شُرَكَاءَ﴾: مبتدأ مؤخر، مجرور لفظًا بـ ﴿مِنْ﴾ الزائدة المؤكدة، و﴿فِي مَا رَزَقْنَكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿شُرَكَاءَ﴾، و﴿مِنْ﴾ في ﴿مَنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ ابتدائية، وفي ﴿مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ تبعيضية، وفي ﴿مِنْ شُرَكَاءَ﴾ زائدة مؤكدة. كما ذكره القرطبي.

قال القرطبي نقلًا عن بعض العلماء: «هذه الآية أصل في الشركة بين المخلوقين لافتقار بعضهم إلى بعضه ونفيها عن الله سبحانه». اهـ.

(٣) قوله: (بالإشراك). متعلق بـ ﴿ظَلَمُوا﴾. قال القرطبي: «لما قامت عليهم الحجة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك». اهـ.

﴿٣٠﴾ - ﴿فَاقِمْ﴾^(١) يا محمد ﴿وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ مائلاً إليه، أي: أخلص^(٢) دينك لله أنت ومن تبعك ﴿فَطَرَتَ اللَّهُ﴾ خلقته ﴿الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ وهي دينه^(٣)، أي: الزموها^(٤) ﴿لَا بُدَّ لَكَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ لدينه^(٥)، أي: لا تبدلوه^(٦) بأن تشرکوا ﴿ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمُ﴾ المستقيم: توحيد الله ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّكَاسِ﴾ أي: كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٣٠) توحيد الله.

﴿٣١﴾ - ﴿مُنِيبِينَ﴾ راجعين ﴿إِلَيْهِ﴾ تعالى فيما أمر به ونهى عنه، حال من فاعل «فَاقِمْ»^(٧)، وما أريد به، أي: أقيموا ﴿وَأَتَّقُوهُ﴾ خافوه ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾

(١) ﴿فَاقِمْ﴾. الفاء هنا الفاء الفصيحة.

(٢) وقوله: (أي: أخلص...) بيان لمضمون هذه الآية.

(٣) وقوله: (وهي دينه). أي: الفطرة هنا دينه، وبه فسر ابن زيد، ومجاهد، قال: «الفطرة:

الإسلام»، وسمي الدين الفطرة؛ لأن الناس يُخلقون له، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ

الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]. أفاده القرطبي.

(٤) قوله: (أي: الزموها). أفاد أن فطرة مفعول به لفعل محذوف من باب الإغراء.

(٥) قوله: (لدينه). هذا التفسير مروى عن مجاهد، وعكرمة، وقتادة، وابن جبير، وابن زيد،

والضحاك وغيرهم، كما في ابن جرير. وقيل: المعنى: نهي عن الخصاء في الفحول. روي

عن ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد.

(٦) قوله: (أي: لا تبدلوه). أفاد أن النفي هنا بمعنى: النهي.

وقيل: الفطرة بمعنى: البداءة التي ابتدأهم الله عليها، فإنه تعالى خلق خلقاً إلى الجنة -

جعلنا الله منهم - وآخرين إلى النار - أعادنا الله - ولا تبدل لذلك فعلى هذا يكون ﴿لَا

بُدَّيْلَ لِيَخْلُقَ اللَّهُ﴾ بمعنى النفي، كما يعلم من القرطبي.

(٧) قوله: (حال من فاعل ﴿فَاقِمْ﴾). أو من فاعل: (الزموا) المقدّر. أي: الزموا فطرة الله

=

منيين إليه. ذكر الوجهين البيضاوي.

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾.

﴿٣٢﴾ - ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ بدل بإعادة الجار ﴿فَرَقُوا دِينَهُمْ﴾^(١) باختلافهم فيما يعبدونه ﴿وَكَانُوا شِيعًا﴾ فرقًا في ذلك ﴿كُلِّ حِزْبٍ﴾ منهم ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ عندهم ﴿فَرِحُونَ﴾^(٢) مسرورون. وفي قراءة^(٣): «فَلَرَقُوا»، أي: تركوا دينهم الذي أمروا به.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ﴾ أي: كفار مكة^(٤) ﴿ضُرٌّ﴾ شدة ﴿دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ﴾ راجعين ﴿إِلَيْهِ﴾ دون غيرهم ﴿ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً﴾ بالمطر ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾^(٥).

﴿٣٤﴾ - ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَانَيْتَهُمْ﴾ أريد به التهديد^(٦) ﴿فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ

= فائدة: قال القرطبي: «وفي أصل الإنابة قولان:

أحدهما: أن أصله: القطع، ومنه أخذ اسم الناب؛ لأنه قاطع، فكأن الإنابة الانقطاع إلى الله عَزَّجَلَّ بالطاعة.

الثاني: أصله: الرجوع، مأخوذ من ناب ينوب: إذا رجع مرة بعد أخرى». اهـ.

(١) وقوله تعالى: ﴿فَرَقُوا دِينَهُمْ﴾. تأوله أبو هريرة، وعائشة، وأبو أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: أنه لأهل القبلة من أهل الأهواء والبدع. وعن الربيع بن أنس، وقتادة، ومعمر: «هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى»، كما يعلم من القرطبي وغيره، وكلام المفسر يوحى إلى القول الثاني.

(٢) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ حمزة، والكسائي: ﴿فَارَقُوا﴾. والباقون: ﴿فَرَقُوا﴾.

(٣) قوله: (أي: كفار مكة). كذا فسره ابن جرير وغيره. وذكر معنى هذه الآيات في آيات أخرى.

(٤) قوله: (أريد به التهديد). على هذا تكون اللام في ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ لام الأمر، والفعل مجزوم علامة جزمه حذف النون، ويحتل كون اللام اللام الجارة، وهي لام العاقبة فيكون الفعل منصوبًا بـ«أن» مضمرة وجوبًا بعدها. وذكر الوجهين البيضاوي، والقرطبي.

تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ عاقبة تمتعكم. فيه التفات عن الغيبة ^(١).

﴿٣٥﴾ - ﴿أَمْ﴾ بمعنى همزة الإنكار ^(٢) ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ حجة وكتاباً ^(٣) ﴿فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾ تكلم دلالة ^(٤) ﴿بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ ^(٥) أي: يأمرهم بالإشراك؟ لا ^(٥).

﴿٣٦﴾ - ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ﴾ كفار مكة وغيرهم ^(٦) ﴿رَحْمَةً﴾ نعمة ﴿فَرِحُوا﴾

(١) قوله: (فيه التفات...) أي: في قوله ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾؛ لأنه صيغة أمر وخطاب. وكان ﴿يَكْفُرُوا﴾ صيغة غيبة، سواء كانت اللام لام أمر أم لام جز، فيكون الالتفات من الغيبة إلى الخطاب.

(٢) قوله: (بمعنى همزة). يريد أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، و﴿أَمْ﴾ المنقطعة تتضمن معنى الاستفهام غالباً. ويحتمول كون المراد: أن الهمزة للاستفهام الإنكاري والميم مزيدة. كما هو مذهب بعض المعربين.

(٣) قوله: (حجة وكتاباً). حجة: قاله ابن عباس، والضحاك. كتاباً: قاله قتادة، والربيع بن أنس، على ما نقله القرطبي.

(٤) قوله: (تكلم دلالة). إشارة إلى أن الكلام هنا من باب الاستعارة التصريحية التبعية، شبهت الدلالة بالكلام ثم استعير لفظ الكلام واشتق منه الفعل: ﴿يَتَكَلَّمُ﴾، والله أعلم.

(٥) قوله: (لا). قدره ليكون جواب الاستفهام، أي: لم ينزل عليهم سلطاناً بذلك.

(٦) قوله: (كفار مكة وغيرهم). إشارة إلى أن «أل» في ﴿النَّاسَ﴾ جنسية، وليست عهديّة للإشارة إلى كفار مكة بخصوصهم؛ لأن ما ذكر في الآية شأن الكفار عموماً. قال القرطبي: «والآية صفة للكافر يقنط عند الشدة، ويبطر عند النعمة، وكثير ممن لم يرسخ الإيمان في قلبه بهذه المثابة، فأما المؤمن فيشكر ربه عند النعمة، ويرجوه عند الشدة». اهـ. باختصار. وتفسير الرحمة بالنعمة هنا ليس من تأويل الصفات؛ لأن المراد هنا الرحمة المتجاوزة، وبمثله فسر ابن جرير، وغيره. قال ابن جرير: «خصب ورخاء وعافية في الأبدان والأموال». اهـ.

بِهَا ﴿فَرَحَ بِطِرٍ﴾ ﴿وَلِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئُهُ﴾ شدة ﴿بِمَا قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ ﴿٣٦﴾
يأسون من الرحمة. ومن شأن المؤمن أن يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة.

﴿٣٧﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعلموا^(١) ﴿أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعه ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾
امتحاناً ﴿وَيَقْدِرُ﴾ يضيقه لمن يشاء ابتلاءً ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ بها.

﴿٣٨﴾ - ﴿فَاتِ ذَا الْقُرْنَى﴾^(٢) القرابة ﴿حَقَّهُ﴾ من البر والصلة^(٣) ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾
وَابْنِ السَّبِيلِ المسافر من الصدقة، وأمه النبي ﷺ تبع له في ذلك ﴿ذَلِكَ﴾
خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ^(٤) أي: ثوابه بها يعملون ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ﴾
الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٨﴾ الفائزون.

(١) قوله: (يعلموا). أفاد أن الرؤية هنا قلبية، و«أن» ومعمولاها سدت مسد المفعولين.

(٢) ﴿فَاتِ ذَا الْقُرْنَى﴾. الفاء الفصيحة. لما تقدم أنه تعالى يوسع الرزق لمن يشاء ويقدر من
يشاء أمر من وسع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته. كما قال القرطبي.

(٣) قوله: (من البر والصلة). أي: فالمراد بالآية الأمر بالبر والصلة. قال القرطبي: «وهو
الصحيح». وقيل: هذه الآية منسوخة بآية الموارث، والصحيح: ليست منسوخة، بل
للقرب حق في البر. قال مجاهد، وقتادة: «صلة الرحم فرض». نقله عنها القرطبي.
فالأمر في الآية يكون للواجب على قولهما... ولكن الفقهاء فصلوا النفقات الواجبة
والمندوبة، وعلى ذلك يكون الأمر محمولاً على الوجوب والندب، والله أعلم.

(٤) قوله: (أي: ثوابه). قد يقال إنه تأويل لصفة الوجه، أو يقال: المراد هنا بالوجه الثواب

ورضى الله تعالى، كما في آيات أخرى، كما قال تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾

[الزمر: ٩]، وقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ [الشورى:

٢٠]. قال ابن كثير: «أي: النظر إليه يوم القيامة، وهو الغاية القصوى». اهـ. فحمل

الوجه على حقيقته.

﴿٣١﴾ - ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا﴾ أي: بأن يعطي شيئاً هبة أو هدية ليطلب أكثر منه ^(١)، فسمي باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة ﴿لَيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ﴾ المعطين ^(٢)، أي: ليزيد ^(٣) ﴿فَلَا يَرْبُوا﴾ يزكو ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: لا ثواب فيه للمعطين ^(٤) ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ ذَكَوْرٍ﴾ صدقة ^(٥) ﴿تُرِيدُونَ﴾ بها ﴿وَجَهَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ ^(٦) ثوابهم بما أرادوه. فيه التفات عن الخطاب ^(٦).

﴿٤٠﴾ - ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ^(٧) ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ

(١) قوله: (بأن يعطي). أفاد المفسر أن المراد بالربا هو ما ذكر، وليس الربا المحرم الذي سبق في سورة البقرة، وما فسر به المفسر ورد عن ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وغيرهم. فهذا مباح، ولكن لا ثواب فيه، كما قاله ابن كثير، وكما قاله المفسر، وقال ابن كثير عن الضحاك: «أن هذا الربا غير جائز للنبي ﷺ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْكَرُ﴾ ^(٦) [المدثر: ٦]».

(٢) قوله: (المعطين). بفتح الطاء على صيغة اسم المفعول، صفة لـ ﴿النَّاسِ﴾.

(٣) قوله: (أي: ليزيد). تفسير لـ ﴿يَرْبُوا﴾.

(٤) قوله: (لا ثواب فيه للمعطين). هنا بكسر الطاء، بصيغة اسم الفاعل، وذلك واضح.

(٥) قوله: (صدقة). كذا قال ابن عباس.

(٦) قوله: (فيه التفات). أي: في قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ ^(٦) التفات إلى الغيبة من الخطاب الواقع في قوله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ...﴾.

(٧) الآية تقريع للمشركين؛ لأن المعنى: أن شركاءهم لا تفعل شيئاً من ذلك، فكيف يُعبد من دون الله من لا يفعل شيئاً من ذلك؟ ثم برأ تعالى نفسه عن الفرية التي افترها المشركون، بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ...﴾ اهـ. ملخصاً من ابن جرير.

و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ شُرَكَائِكُمْ﴾ تبعيضية والجار والمجرور خبر مقدم، و﴿مَنْ يَفْعَلُ﴾ مبتدأ =

شُرَكَائِكُمْ ﴿مَنْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ﴾ ﴿مَنْ يَفْعَلْ مِنْ دَلِيقُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ ﴿لَا﴾ ﴿سُبْحَنَهُ﴾^(١)
وَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾ به.

﴿٤١﴾ - ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ﴾ أي: القفار^(٢) بقحط المطر وقلة النبات
﴿وَالْبَحْرِ﴾ أي: البلاد التي على الأنهار بقلة مائها ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ من
المعاصي ﴿يُذِيقُهُمُ﴾ بالياء والنون^(٣) ﴿بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ أي: عقوبته^(٤) ﴿لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾ يتوبون.

= مؤخر، و﴿مِنْ دَلِيقُمْ﴾ الجار والمجرور حال من ﴿شَيْءٍ﴾؛ لأنه نعت في المعنى، وإذا قدم
نعت النكرة أعرب حالاً، و﴿مِنْ﴾ ابتدائية متعلقة بمحذوف أي: كائناً من ذلك. و﴿مِنْ
شَيْءٍ﴾ ﴿مِنْ﴾: حرف جر زائد لإفادة العموم، و﴿شَيْءٍ﴾: مفعول به في المعنى لـ ﴿يَفْعَلْ﴾.
و﴿سُبْحَنَهُ﴾: منصوب على أنه مفعول مطلق لفعل محذوف، كما تقدم في سورة البقرة.
(١) وقول المفسر: (لا). قدره ليكون جواب الاستفهام.

(٢) قوله: (القفار). تفسير ﴿الْبَرِّ﴾ بالقفار، ﴿وَالْبَحْرِ﴾ بالبلاد التي على الأنهار مروية عن
مجاهد، وعكرمة. وروي عن مجاهد وغيره: «البحر هو المعروف». والفساد في البرّ
والبحر. عن ابن عباس: «القحط ونقصان البركة»، وعلى هذا جرى المفسر، وعن
مجاهد: «فساد البر: ابن آدم الذي قتل أخاه، وفي البحر: الذي كان يأخذ كل سفينة
غصباً»، فيكون ذلك هو المراد بما عملت أيدي الناس، على هذا القول.
الخلاصة: وقع اختلاف في معنى البر والبحر والفساد. نقل القرطبي عن ابن عباس،
قال: «هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا». اهـ. يعني معنى الفساد ذلك، ثم نقل
عن النحاس قوله: «وهو أحسن ما قيل في الآية». اهـ.

(٣) قوله: (بالياء والنون). قرأ قبل وروح: بالنون: ﴿يُذِيقُهُمُ﴾. والباقون: بالياء: ﴿يُذِيقُهُمُ﴾.

(٤) قوله: (أي: عقوبته). أفاد تقدير مضاف.

- ﴿٤٢﴾ - ﴿قُلْ﴾ لكفار مكة: ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ﴾
 كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ ﴿فَأَهْلَكُوا بِإِشْرَاقِهِمْ، وَمَسَاكِنُهُمْ وَمَنَازِلُهُمْ خَاوِيَةً.
- ﴿٤٣﴾ - ﴿فَاقْرَءْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾ دين الإسلام ﴿مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ،
 مِنْ اللَّهِ﴾ هو يوم القيامة ﴿يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في
 الصاد^(١)، يتفرقون^(٢) بعد الحساب إلى الجنة والنار^(٣).
- ﴿٤٤﴾ - ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ وبال كفره^(٤)، وهو النار ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا
 فَلَا نَفْسٍ يَمْلِكُهَا﴾ ﴿٤٤﴾ يُوْطَّئُونَ مَنَازِلَهُمْ فِي الْجَنَّةِ^(٥).
- ﴿٤٥﴾ - ﴿لِيَجْزِيَ﴾ متعلق بـ«يَصَّدَّعُونَ»^(٦)، ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِن
 فَضْلِهِ﴾ يشيهم ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٤٥﴾ أي: يعاقبهم^(٧).
- ﴿٤٦﴾ - ﴿وَمَنْ ءَايَنَاهُ﴾ تعالى ﴿أَن يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَتٍ﴾ بمعنى: لتبشركم
-
- (١) قوله: (فيه إدغام). أي: فأصله: يتصدَّعون، من باب تفعّل، قلبت التاء صادًا وأدغمت
 فيها. والفاء في ﴿فَاقْرَءْ﴾ الفصيحة، كما في الآية (٣٠).
- (٢) وقوله: (يتفرقون). تفسير لـ«يَصَّدَّعُونَ». وبه فسر ابن عباس وغيره، يقال: تصدع
 القوم: تفرقوا. ومنه اشتق الصداع؛ لأنه يفرق شعب الرأس. أفاده القرطبي.
- (٣) قوله: (إلى الجنة...). قاله ابن زيد، وقتادة. كما في ابن جرير.
- (٤) قوله: (وبال كفره). أشار المفسر إلى تقدير مضاف.
- (٥) قوله: (يوطئون). وبمثله فسر القرطبي، والبيضاوي، وعن مجاهد: «يسوون المضاجع»،
 وفي رواية عنه: «في القبر».
- (٦) قوله: (متعلق بـ«يَصَّدَّعُونَ»). أي: فالمعنى: يتفرقون لتمييز الكافر من المسلم، ويصح تعلقه
 بـ«يَمْلِكُهَا»، أي: يمهدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله. اهـ. ذكرهما القرطبي وغيره.
- (٧) قوله: (أي: يعاقبهم). فيه إشارة إلى تأويل صفة المحبة.

بالمطر^(١) ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ﴾ بها ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ المطر والخصب^(٢) ﴿وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ﴾ السفن بها ﴿بِأَمْرِهِ﴾ بإرادته ﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ تطلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ الرزق بالتجارة في البحر ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٣) هذه النعم يا أهل مكة، فتوحدونه.

﴿٤٧﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم إليهم فكذبوهم ﴿فَأَنزَعْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَهُمْ﴾ أهلكتنا الذين كذبوهم ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤) على الكافرين بإهلاكهم وإنجاء المؤمنين.

﴿٤٨﴾ - ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّحَ﴾^(٥) فَنُفِثُ سَحَابًا ﴿تَرْعَاهُ﴾ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿مِنْ قَلَةٍ وَكَثْرَةٍ﴾ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا ﴿بِفَتْحِ السِّينِ وَسُكُونِهَا﴾^(٥)، قطعًا متفرقة

(١) قوله: (بمعنى: لتبشركم). أفاد به أن قوله تعالى: ﴿وَلِيَذِيقَكُمْ﴾ معطوف على ﴿مُبَشِّرَتٍ﴾؛ لأنه يتضمن معنى التعليل، فيكون عطف علة على أخرى.

(٢) قوله: (المطر والخصب). وبمثله فسر ابن جرير، ورواه عن مجاهد، وقتادة. وأفاد بذلك:

أن الرحمة هنا هي المطر، وليس صفة الرحمة القائمة بذاته تعالى. و﴿مِنْ﴾ للتبعيض.

(٣) ﴿وَكَانَ حَقًّا﴾: ﴿حَقًّا﴾: خبر ﴿كَانَ﴾ مقدم. و﴿نَصْرُ﴾: اسمها، والآية تسلية من الله لعبده محمد ﷺ. قاله ابن كثير. وقال أيضًا: «هو حق أوجبه على نفسه الكريمة تكريمًا وتفضلاً، كقوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]». اهـ.

(٤) ﴿الرِّيَّحَ﴾. بالجمع: قراءة الجمهور. وقرأ حمزة، وابن كثير، والكسائي: بالإنفراد. ونقل القرطبي عن أبي عمرو: «وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع، وما كان بمعنى العذاب فهو موحد». اهـ.

(٥) وقوله: (بفتح السين...). قرأ أبو جعفر، وابن ذكوان، وهشام: بسكون السين.

والباقون: بفتحها. وقد تقدم معنى هذه الآية في الأعراف والنور وغيرهما.

﴿فَتَرَى الْوَدْقَ﴾ المطر ﴿يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ أي: وسطه ﴿فَإِذَا أَصَابَ بِهِ﴾ بالودق ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ يفرحون بالمطر.

﴿٤٩﴾ - ﴿وَإِنْ﴾ وقد ^(١) ﴿كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ﴾ تأكيد ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ آيسين من إنزاله.

﴿٥٠﴾ - ﴿فَانْظُرْ إِلَى أَثَرِ﴾ وفي قراءة ^(٢): «ءَاثَرِ». ﴿رَحِمَتِ اللَّهُ﴾ أي: نعمته بالمطر ^(٣) ﴿كَفَيْ يَحْيَى الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: يسها بأن تنبت ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ المحيي الأرض ﴿لَمَحْيَى الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٥٠﴾.

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم ^(٤) ﴿أَرْسَلْنَا رِيحًا﴾ مُضِرَّةً على نبات ^(٥) ﴿فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا﴾ لَظَلُّوا ﴿صاروا﴾، جواب القسم ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: بعد اصفراره ﴿يَكْفُرُونَ﴾ ﴿٥١﴾

(١) قوله: (وقد). أشار بذلك إلى أن ﴿وَإِنْ﴾ هنا مخففة من الثقيلة، وهي مهملة، ويدل على أنها مخففة دخول اللام في ﴿لَمُبْلِسِينَ﴾ واللام لازمة عند إهمالها.

(٢) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وشعبة، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿أَثَرِ﴾: بالإنفراد. والباقون: ﴿ءَاثَرِ﴾: بالجمع.

(٣) وقوله: (أي: نعمته بالمطر). أي: أن الرحمة هنا الغيث، وبه فسر ابن جرير. وليست الصفة القائمة بالذات.

(٤) قوله: (لام قسم). أي: اجتمع هنا قسم وشرط، والجواب للقسم؛ لأنه المتقدم، وهو ﴿لَظَلُّوا﴾، كما ذكره المفسر.

(٥) وقوله: (مضرة على نبات). أشار به إلى أن هاء الضمير في ﴿فَرَأَوْهُ﴾ راجع إلى الريح باعتبار أثرها، فيكون فيه نوع استخدام، وهو إطلاق اللفظ على معنى ثم إعادة الضمير إليه باعتبار معناه الآخر، كما هو معلوم في علم البلاغة، ولفظ الريح يذكر ويؤنث كما أفاده القرطبي.

(٦) قوله: (صاروا). أفاد أن «ظل» بمعنى: صار، لا بمعنى: اتصاف الاسم بالخبر في النهار. =

يجحدون النعمة بالمطر.

﴿٥٢﴾ - ﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى﴾^(١) وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا ﴿بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ﴾^(٢) ﴿وَلَوْ أُمْدِرِينَ﴾^(٣).

﴿٥٣﴾ - ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالِهِمْ إِنْ ﴿مَا﴾ ﴿تُسْمِعُ﴾ سَمَاعِ إِفْهَامٍ وَقَبُولِ ﴿إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ الْقُرْآنَ ﴿فَهُمْ مُّسْلِمُونَ﴾﴾^(٤) مخلصون بتوحيد الله.

﴿٥٤﴾^(٣) - ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ ماء مهين^(٤) ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ﴾ آخر^(٥)، وهو ضعف الطفولية ﴿قُوَّةً﴾ أي: قوة الشباب ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ

= وقد سبق أن ذكرنا أن خمسة من أخوات «كان» تأتي بمعنى: صار، وهن: كان، أصبح، أمسى، أضحى، ظل.

(١) المراد بالموتى والصم وكذا العمي في الآية التالية: المشركون. وصفوا بذلك على سبيل الاستعارة، كما يعلم من ابن جرير. قال ابن جرير: «وإنما هذا مثل معناه: فإنك لا تقدر أن تفهم هؤلاء المشركين الذين قد ختم الله على أسماعهم... إلخ». اهـ.

(٢) قوله: (بتحقيق الهمزتين). أي: همزتي ﴿الدُّعَاءَ﴾ و﴿إِذَا﴾ قرأ بتسهيل الثانية: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر. والباقون: بتحقيقهما.

(٣) مضمون الآية: الاستدلال على قدرته تعالى في نفس الإنسان ليعتبر، كما ذكره القرطبي.

(٤) قوله: (ماء مهين). وبه فسر ابن جرير، ورواه عن قتادة.

(٥) قوله: (آخر). صفة لـ ﴿ضَعْفٍ﴾. أي: فهذا ضعف آخر، وهو ضعف الطفولة، كما فسر كذلك ابن جرير. وهذا ينطبق على القاعدة المشهورة من أن النكرة إذا أعيدت نكرة يراد بها غير الأولى، وإذا أعيدت معرفة يراد بها نفس الأولى، فذكر ﴿ضَعْفٍ﴾ نكرة ثانية، فيراد بها غير الأولى. وكذا يراد بـ «ضعف» في ﴿ضَعْفًا وَشَبِيهَةً﴾ ضعف آخر، أي: ضعف الشبية.

بَعْدَ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ﴿ ضَعْفَ الْكِبَرِ وَشَيْبَ الْهَرَمِ، وَالضَّعْفُ فِي الثَّلَاثَةِ بَضْمٌ أَوَّلُهُ وَفَتْحُهُ ^(١) ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ مِنْ الضَّعْفِ وَالْقُوَّةِ وَالشَّبَابِ وَالشَّيْبَةِ ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بِتَدْبِيرِ خَلْقِهِ ﴿الْقَدِيرُ ٥٥﴾ عَلَى مَا يَشَاءُ.

٥٥- ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ﴾ يَحْلِفُ ﴿الْمُجْرِمُونَ﴾ الْكَافِرُونَ ﴿مَا لَيْسُوا﴾ فِي الْقُبُورِ ^(٢) ﴿غَيْرَ سَاعَةٍ﴾. قَالَ تَعَالَى: ﴿كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ٥٥﴾ يَصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ ^(٣): الْبَعْثُ، كَمَا صَرَفُوا عَنِ الْحَقِّ: الصَّدَقُ فِي مَدَّةِ اللَّبَثِ.

٥٦- ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهِمْ ^(٤) ﴿لَقَدْ لَيْسْتُمْ فِي

(١) قوله: (بضم أوله...) قرأ حفص في وجهه، وشعبة، وحزمة: بفتح الضاد في المواضع الثلاثة. والباقون: بضم الضاد فيها، وهي وجه ثان لحفص. قال القرطبي: «وهما لغتان»، ونقل عن الفراء: «الضم لغة قریش، والفتح لغة تمیم». اهـ.

(٢) قوله: (في القبور). هكذا فسر ابن جرير. قال القرطبي: «ليس هذا ردًا لعذاب القبر؛ لأن عذاب القبر ثابت بأحاديث صحيحة. فالمعنى: قالوا ذلك؛ لأنه لا بد قبل يوم القيامة من خدمة، وقول آخر: المراد أنهم ما لبثوا في الدنيا؛ لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى: ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ٥٦﴾». الوجهان ذكرهما القرطبي.

(٣) وقوله: (يصرفون عن الحق: البعث...). بيان لمعنى التشبيه في قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ﴾. فائدة: في قوله تعالى: ﴿السَّاعَةُ﴾ ﴿سَاعَةً﴾: الجناس التام. وهو إطلاق اللفظ في موضعين على معنييه كما فصل في علم البديع.

(٤) قوله: (من الملائكة وغيرهم). إشارة إلى الخلاف في المراد بـ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾، ف قيل: الملائكة، وقيل: الأنبياء، وقيل: علماء الأمم، وقيل: مؤمنو هذه الأمة، ذكرها القرطبي بدون عزو.

كُتِبَ اللَّهُ ﴿﴾ فيما كتبه في سابق علمه ﴿﴾ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ ﴿﴾ الذي أنكرتموه ﴿﴾ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ وقوعه.

﴿٥٧﴾ - ﴿﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ ﴿﴾ بالياء والتاء ^(١) ﴿﴾ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعَذِرَتُهُمْ ﴿﴾ في إنكارهم له ﴿﴾ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٧﴾ لا يطلب منهم العُتْبَى، أي: الرجوع إلى ما يرضي الله.

﴿٥٨﴾ - ﴿﴾ وَلَقَدْ صَرَبْنَا ﴿﴾ جعلنا ﴿﴾ لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴿﴾ تنبيهًا لهم ﴿﴾ وَلَئِنْ ﴿﴾ لام قسم ^(٢) ﴿﴾ جِئْتَهُمْ ﴿﴾ يا محمد ﴿﴾ نَايَةً ﴿﴾ مثل العصا واليد لموسى ﴿﴾ لَيَقُولَنَّ ﴿﴾ حذف منه نون الرفع ^(٣)؛ لتوالي النونات، والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين ﴿﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿﴾ منهم ﴿﴾ إِنْ ﴿﴾ ما ﴿﴾ أَنْتُمْ ﴿﴾ أي: محمد وأصحابه ﴿﴾ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٨﴾ أصحاب أباطيل.

﴿٥٩﴾ - ﴿﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ التوحيد، كما طبع على قلوب هؤلاء.

(١) قوله: (بالياء والتاء). قرأ عاصم، وحمة، والكسائي، وخلف: بالياء: ﴿﴾ لَا يَنْفَعُ ﴿﴾. والباقون: بالتاء: ﴿﴾ لَا نَنْفَعُ ﴿﴾. والفاعل: ﴿﴾ مَعَذِرَتُهُمْ ﴿﴾، والاسم الموصول: مفعول به مقدم.

(٢) قوله: (لام قسم). أي: فيه قسم وشرط، والمتقدم القسم؛ فالجواب له، وهو: ﴿﴾ لَيَقُولَنَّ ﴿﴾.

(٣) قوله: (حذف منه...). هذا لعله سبق قلم؛ لأن الفعل هنا بصيغة المفرد باتفاق القراء، وفاعله: ﴿﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿﴾، وإنما تحذف النون والواو إذا كان الفعل مسندًا إلى واو الجماعة، كما هو معروف، فهذه الفعل مبني على الفتح للحقوق نون التأكيد، وقد نسبته الصاوي إلى سبق قلم.

﴿٦٠﴾ - ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بنصرك عليهم ﴿حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَّ﴾^(١) الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾ بالبعث، أي: لا يحملنك على الخفة والطيش بترك الصبر^(٢)، أي: لا تتركه.



(١) ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنَّ﴾: «لا»: ناهية جازمة، والمضارع: مبني على الفتح لوجود النون، في

محل جزم، و﴿الَّذِينَ﴾: فاعل.

(٢) وقوله: (لا يحملنك...) بيان لمعنى: ﴿يَسْتَخِفَّنَّ﴾، يقال: استخف فلان فلاناً، أي:

استجهله حتى حمله على اتباعه في الغي. أفاده القرطبي.

٣١- سورة لقمان

مكية، أو إلا ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ... ﴾ (١) الآيتين^(١)، فمدنيتان.

وآياتها أربع وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) - ﴿الْم ١﴾ الله أعلم بمراده به.

(٢) - ﴿تِلْكَ ٢﴾ أي: هذه الآيات^(٢) ﴿ءَايَاتُ الْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿الْحَكِيمِ ٣﴾ ذي الحكمة^(٣). والإضافة بمعنى: من^(٤).

(٣) - هو ﴿هُدًى وَرَحْمَةً ٤﴾ بالرفع^(٥) ﴿لِلْمُحْسِنِينَ ٥﴾، وفي قراءة العامة بالنصب حالاً من الآيات، العامل فيها ما في «تِلْكَ» من معنى الإشارة.

(١) قوله: (الآيتين). هذا قول قتادة. وعن ابن عباس: «ثلاث آيات من ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ ﴾». ذكره القرطبي.

(٢) قوله: (أي: هذه) أفاد أن الإشارة بـ ﴿تِلْكَ﴾. الموضوع للإشارة للبعيد أريد به القريب لنكتة بلاغية، وهي: التعظيم.

(٣) وقوله: (ذو الحكمة). وقيل: المحكم، أي: لا خلل فيه ولا تناقض، وقيل: الحاكم. ذكره الأوجه القرطبي.

(٤) قوله: (والإضافة...). كما تقدم في سورة النمل وغيرها.

(٥) قوله: (بالرفع). قراءة حمزة. والباقون قرؤوا: بالنصب. ووجه الرفع: أنه معطوف على

﴿هُدًى﴾ الواقع خبراً لمبتدأ محذوف، قدره المفسر بقوله: (هو). ووجه النصب: أنه

حال، كـ ﴿هُدًى﴾، كما ذكر المفسر. وعامل الحال: اسم الإشارة ﴿تِلْكَ﴾؛ لوجود معنى

الفعل فيه. كما تقدم في قوله تعالى: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً...﴾ [النحل: ٥٢].

﴿٤﴾ - ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ بيان للمحسنين ^(١) ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ ﴿٤﴾ «هم» الثاني تأكيد.

﴿٥﴾ - ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٥﴾ الفائزون.

﴿٦﴾ - ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ أي: ما يليهي منه ^(٢) عما يعني ﴿لِيَضِلَّ﴾ بفتح الياء وضمها ^(٣) ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريق الإسلام ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَخَذَهَا﴾ بالنصب عطفًا على «لِيَضِلَّ» ^(٤)، وبالرفع عطفًا على «يَشْتَرِي»، ﴿هُزُوءًا﴾ مهزوءًا بها ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ﴿٦﴾ ذو إهانة.

﴿٧﴾ - ﴿وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا﴾ أي: القرآن ﴿وَلَّى مُسْتَكْبِرًا﴾ متكبرًا ﴿كَانَ لَمْ

(١) قوله: (بيان للمحسنين). أي: ﴿الَّذِينَ﴾ نعت للمحسنين لبيان حالهم، فهو في محل جر، وقد تقدم في أول سورة البقرة معنى هذه الآية والتي بعدها.

(٢) قوله: (أي: ما يليهي...). أشار المفسر إلى أن ﴿لَهْوَ﴾ مصدر بمعنى: اسم الفاعل، وإضافته من باب إضافة الصفة إلى الموصوف، فالمعنى: الحديث الملهي، أو الإضافة بمعنى: «مِنْ». وقد رُود التفسير لـ ﴿لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ بالغناء في قول ابن عباس، وابن مسعود، وغيرهما كما في ابن جرير. وقال القرطبي: «هذه الآية إحدى الآيات الثلاث التي استدل بها العلماء على كراهة الغناء والمنع منه، والآية الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَيِّئُونَ﴾ ﴿١١﴾ [النجم: ٦١]، قال ابن عباس: «هو الغناء»، والآية الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَفْزِرُّ مِنْ أَسْطِغَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤]، قال مجاهد: «الغناء والمزامير». اهـ.

(٣) قوله: (بفتح الياء...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: بفتح الياء، مضارع «ضَلَّ». والباقون: بضمها، مضارع «أَضَلَّ».

(٤) قوله: (بالنصب). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وشعبة، وأبو جعفر: بالرفع. والباقون: بالنصب. ووجهها كما قال المفسر.

يَسْمَعَهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ﴿صَمًّا﴾، وجعلنا التشبيه حالان من ضمير «وَلَّى»^(١)، أو الثانية بيان للأولى ﴿فَبَشِّرْهُ﴾ أعلمه^(٢) ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ مؤلم، وذكر البشارة تهكم به، وهو النضر بن الحارث^(٣)، كان يأتي الحيرة يتجر، فيشتري كتب أخبار الأعاجم، ويحدث بها أهل مكة، ويقول: إن محمداً يحدثكم أحاديث عاد وثمود وأنا أحدثكم أحاديث فارس والروم، فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾^(٨).

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة^(٤)، أي: مقدراً خلودهم فيها إذا دخلوها ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: وعدهم الله ذلك وحقه حقاً^(٥) ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يغلبه شيء فيمنعه من إنجاز وعده ووعيده ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يضع شيئاً إلا في محله^(٦).

(١) قوله: (وجعلنا التشبيه). وهما: ﴿كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعَهَا﴾، ﴿كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا﴾.

(٢) قوله: (أعلمه). أشار إلى أن التبشير هنا بمعنى الإعلام وأطلق التبشير الذي هو في الخير حقيقة، على ضده تهكماً، وهي نكتة بلاغية، وقد تقدم في مواضع.

(٣) قوله: (وهو النضر بن الحارث). من كفار مكة، وما ذكره المفسر من أن الآية في شأنه، قال القرطبي: «حكاه الفراء، والكلبي وغيرهما»، وقيل: كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا شغله بالمغنية، ويقول: هذا خير مما يدعو إليه محمد. ذكره القرطبي.

(٤) قوله: (حال مقدرة). وهي ما يكون زمن وقوعها متأخراً عن زمن العامل، وقد تقدم.

(٥) قوله: (أي: وعدهم الله). أفاد به أن ﴿وَعَدَ﴾ و﴿حَقًّا﴾ كل منهما مفعول مطلق لفعل محذوف.

(٦) قوله: (الذي لا يضع...). فيه إثبات الحكمة لله تعالى، ولم ينكر أحد ذلك وإنما نفى من نفى الغرض، وهو ما يستفيده الفاعل من فعله، فالله تعالى منزّه عن ذلك؛ لكمال غناه عن خلقه، كما تقدم في سورة البقرة وغيرها، والله أعلم.

﴿١٠﴾ - ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ العمد جمع عماد، وهو الأسطوانة، وهو صادق بأن لا عمد أصلاً^(١) ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي﴾ جبلاً مرتفعة لـ ﴿أَن﴾ لا^(٢) ﴿تَمِيدَ﴾ تتحرك ﴿بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا﴾ فيه التفات عن الغيبة^(٣) ﴿مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١٠﴾ صنف حسن.

﴿١١﴾ - ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ أي: مخلوقه^(٤) ﴿فَارُؤُنِي﴾ أخبروني يا أهل مكة ﴿مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ غيره، أي: آلهتكم حتى أشركتموها به تعالى، و«ما» استفهام إنكار^(٥) مبتدأ، و«ذا» بمعنى الذي بصلته خبره، و«أرؤني» معلق عن

(١) قوله: (وهو صادق...). إشارة إلى تفسيرين في قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ تقدم ذكر ذلك في سورة الرعد الآية (٢). وحاصله: قال قتادة، والحسن: «لا عمد لها»، وعن ابن عباس، ومجاهد: «إنها بعمدٍ لا نراها».

(٢) قوله: (لـ ﴿أَن﴾ لا). أي: فحذف حرف التعليل وحرف النفي، وعزا القرطبي هذا التقدير إلى الكوفيين، ويحتمل كون التقدير: مخافة أن تميد، بحذف مضاف، فلا يقدر حرف التعليل ولا حرف النفي، وذكره القرطبي وغيره.

تنبيه: روى ابن جرير عن قتادة، قال: «أثبتها بالجبال، ولولا ذلك ما أقرت عليها خلقاً». اهـ. مما يفيد أن القول بتحريك الأرض ودورانها على محورها كما عليه الفلسفة الحديثة بعيد عن ظاهر النصوص، والعلم عند الله.

(٣) قوله: (فيه التفات...). أي: في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾ بصيغة المتكلم التفات عن الغيبة في ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾.

(٤) قوله: (أي: مخلوقه). أي: فالمصدر بمعنى: اسم المفعول. والفاء في ﴿فَارُؤُنِي﴾ الفصيحة.

(٥) قوله: (و«ما» استفهام...). ما ذكره من الإعراب أحد الوجهين، ويحتمل كون ﴿مَاذَا﴾ كلمة واحدة، اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿خَلَقَ﴾، وعلى كل حال ﴿أرؤني﴾ =

العمل، وما بعده سدّ مسد المفعولين ﴿بَلِ﴾ للانتقال ^(١) ﴿الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ ^(١١) ﴿بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأَنْتُمْ مِنْهُمْ﴾ ^(٢).

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ ^(٣) منها: العلم والديانة ^(٤) والإصابة في القول، وحِكْمُهُ كثيرة مأثورة، كان يفتي قبل بعثة داود، وأدرك زمنه، وأخذ عنه العلم وترك الفتيا، وقال في ذلك: ألا أكتفي إذا كتفيت. وقيل له ^(٥): أيُّ الناس

= معلق عن العمل في المفعول الثاني والثالث، أما المفعول الأول فهو ياء المتكلم المذكورة بعد نون الوقاية، فمراد المفسر بقوله (المفعولين): المفعول الثاني والثالث.

تنبه: وزن ﴿أَرْوِي﴾: أفوي، حذفت منه عين الكلمة: الهمزة ولام الكلمة: الياء. وكان أصله: أَرْوِي بوزن: أفعلوني، كما هو مفصل في علم الصرف.

(١) قوله: (لانتقال). أي: بل هنا حرف إضراب انتقالي، لا الانتقال الإبطالي، وهو واضح.

(٢) قوله: (وأنتم منهم). أي: من الظالمين، أفاد المفسر أن المخاطبين - وهم الكفار - داخلون في «الظالمين»، فينصبّ عليهم الحكم بأنهم في ضلال مبين.

(٣) ﴿لُقْمَانَ﴾. نقل القرطبي عن ابن إسحق، وهو لقمان بن باعوراء بن ناحور بن تارح، وهو آزر أبو إبراهيم. وقال وهب: «كان -لقمان- ابن أخت أيوب، وقيل: ابن خالته. ونقل القرطبي أيضًا: «إنه عاش ألف سنة، وأدركه داود عَلَيْهِ السَّلَامُ وأخذ عنه العلم، وكان يفتي قبل بعثة داود، فلما بعث قطع الفتوى كما قاله المفسر. وروى ابن جرير، عن مجاهد: «كان لقمان الحكيم عبدًا حبشيًا، غليظ الشفتين مصفح القدمين -أي: عريض القدمين-، قاضيًا على بني إسرائيل.

(٤) قوله: (منها العلم). أي: من الحكمة، أشار بذلك أنه ليس المراد بالحكمة النبوة، فلقمان لم يكن نبيًا، قاله مجاهد، وقتادة وغيرهما. قال مجاهد: «الفقه والعقل والإصابة في القول من غير نبوة». اهـ. رواه ابن جرير.

(٥) قوله: (وقيل له...). هذا نقله القرطبي وغيره، وقال القرطبي: «ثبت معناه في حديث =

شر؟ قال: الذي لا يبالي إن رآه الناس مسيئاً ﴿أَنْ﴾، أي: وقلنا له ^(١) أَنْ ﴿شَكَرَ﴾
لِلَّهِ ﴿عَلَى مَا أَعْطَاكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴿لأن ثواب
شكره له﴾ وَمَنْ كَفَرَ ﴿النَّعْمَةُ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ ﴿عن خلقه﴾ ﴿حَمِيدٌ﴾ ﴿١٣﴾ محمود
في صنعه.

﴿١٣﴾ - ﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِّهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنَى﴾ تصغير إشفاق ^(٢) ﴿لَا
تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ بِاللَّهِ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٣﴾ فرجع إليه وأسلم.
﴿١٤﴾ - ^(٣) ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِسْحَاقَ بِوَلَدَيْهِ﴾ أمرناه أَنْ يَبْرَهُمَا ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ﴾

= «الصحيحين». قال ﷺ: «كل أمتي معافٍ إلا المجاهرون، وإن من الجهار أن يعمل
الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله تعالى، فيقول: يا فلان عملت البارحة كذا
وكذا، وقد بات يستره ربه، ويصبح يكشف ستر الله عنه». اهـ. [البخاري (٦٠٦٩)،
مسلم (٢٩٩٠)].

(١) قوله: (أي: وقلنا). يشير المفسر إلى أَنْ ﴿أَنْ﴾ هنا تفسيرية، وهي المسبوقة بفعل فيه معنى
القول دون حروفه، وإيتاء الحكمة فيه معنى القول، فقول المفسر (وقلنا) توضيح
لتضمن الإيتاء معنى القول، وليس المراد أنه يقدر ههنا وقلنا له: لأنه إذا قدر ذلك لا
يحتاج إلى «أَنْ».

(٢) قوله: (تصغير إشفاق). يعني: أَنْ «بُنَى» تصغير للابن ثم أضيف إلى ياء المتكلم. والمراد
بالتصغير هنا الإشفاق والترحم، والتصغير يأتي لأغراض شتى، منها: الإشارة إلى صغر
العمر أو الحجم أو التنفير والتحقير أو الإشفاق وغير ذلك.

واسم الابن «ثاران» في قول الطبري، وقال الكلبي: «مشكم»، وقيل: «أنعم»، حكاه النقاش،
وذكر القشيري: «أن ابنه وامرأته كانا كافرين فما زال يعظمهما حتى أسلما». اهـ. القرطبي.

(٣) هاتان الآيتان (١٤-١٥) اعتراض بين أثناء وصية لقمان، نزلنا في شأن سعد بن أبي
وقاص لما حلفت أمه حمّة بنت أبي سفيان بن أمية ألا تأكل، قاله القرطبي، وعزاه إلى =

فوهنت^(١) ﴿وَهَنَّا عَلَىٰ وَهْنٍ﴾ أي: ضعفت للحمل وضعفت للطلق وضعفت للولادة ﴿وَفَضَّلَهُ﴾ أي: فطامه ﴿فِي عَامَيْنِ﴾ وقلنا له^(٢) ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَاكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾^(١٤) أي: المرجع.

﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ موافقة للواقع^(٣) ﴿فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ أي: بالمعروف البر والصلة ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ﴾ طريق ﴿مَنْ أَنْابَ﴾ رجع ﴿إِلَى﴾ بالطاعة ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(١٥) فأجازيكم عليه. وجملة الوصية وما بعدها اعتراض.

﴿يَبْنَىٰ إِلَيْهَا﴾ أي: الخصلة السيئة^(٤) ﴿إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾

= الجمهور، قال: وقيل إنها مما وصى به لقمان ابنه، أخبر الله به عنه، أي: قال لقمان لابنه: لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والدِّيك. اهـ. وسيذكر المفسر إنها اعتراض.

(١) قوله: (فوهنت). أفاد به أن ﴿وَهَنَّا﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف، وهو بسكون الهاء مصدر: وهن، يهن، وهناً، كوعد، يعد، وعداً، وفيه لغة أخرى: وهن يؤهن وهناً، بفتح الهاء في المصدر، كما يعلم من البضاوي. وجملة ﴿حَمَلَتْهُ...﴾ في محل نصب حال.

(٢) قوله: (وقلنا له). أفاد به أن ﴿أَنْ﴾ في ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي﴾ تفسيرية؛ لأن ﴿وَوَصَّيْنَا﴾ تضمنت معنى القول. كما تقدم نظيرها قريباً.

(٣) قوله: (موافقة للواقع). يعني أن التقييد بـ ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ لموافقة الواقع؛ لأن الواقع عدم العلم باستحقاق عبادة غير الله؛ لأنه لا يستحق العبادة غير الله، فلا يمكن أن يعلم بخلاف ذلك، فإذا ذكر القيد لموافقة الواقع فلا يكون له مفهوم مخالفة.

(٤) قوله: (أي: الخصلة السيئة). أشار إلى أن الضمير المنصوب اسم «إِنَّ» عائد إلى الخصلة السيئة التي وقع عنها سؤال ابن لقمان إياه، فيما نقله القرطبي عن مقاتل: «قال ابن لقمان: يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمها الله؟ فقال: ﴿يَبْنَىٰ إِلَيْهَا...﴾». =

فَتَكُنْ فِي صَحْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ ﴿١﴾ أَي: في أخفى مكان من ذلك ﴿يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ فيحاسب عليها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ﴾ باستخراجها^(١) ﴿خَيْرٌ﴾^(٢) بمكانها.

﴿٧﴾ - ﴿يَبْنِي أَعْمَرَ الصَّلَاةَ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ﴾ بسبب الأمر والنهي^(٢) ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(٣) أي: معزوماتها^(٣) التي يعزم عليها لوجوبها^(٤).

= ويصح كون الضمير ضمير القصة، وهو كضمير الشأن إلا أنه ضمير مؤنث، وضمير الشأن يكون ضمير مذكر، وعلى الوجهين تكون الجملة الشرطية: ﴿إِنْ تَكُ...﴾ في محل رفع خبر «إِنَّ».

و﴿تَكُ﴾ مجزوم، علامة جزمه السكون على النون المحذوفة تخفيفاً، وهي ناقصة اسمها الضمير المستتر، وخبرها: ﴿مَثْقَالٌ﴾ في قراءة الجمهور. وقرأ نافع، وأبو جعفر: برفع ﴿مَثْقَالٌ﴾، فتكون ﴿تَكُ﴾ تامة، و﴿مَثْقَالٌ﴾ فاعلها.

والخردل: حب صغير كروبي أسود معروف، يضرب بها المثل في القلة، وتقدم ذكرها في سورة الأنبياء الآية (٤٧). ذكرت في القرآن مرتين، أي: هنا وفي سورة الأنبياء. وما ذكره المفسر أحد الوجهين في معنى الآية، ذكره ابن جرير، والوجه الثاني: المعنى: لو كان للإنسان رزق مثقال حبة خردل في هذه المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى من هي رزقه، قاله القرطبي. وعلى هذا لا يكون في الآية ترجية وتخويف.

(١) قوله: (باستخراجها). كما قال قتادة: «أي: لطيف باستخراجها خبير بمستقرها». اهـ.

(٢) قوله: (بسبب الأمر...). وبمثله فسر ابن جرير. وحكى القرطبي وجهاً آخر: «أمره بالصبر على شدائد الدنيا كالأمراض وغيرها، ولا يخرج إلى معصية الله عز وجل»، قال: «هذا قول حسن لأنه يعم». اهـ.

(٣) قوله: (أي: معزوماتها). أفاد أن العزم مصدر أريد به اسم المفعول، وإضافته من باب إضافة الصفة إلى الموصوف.

(٤) وقوله: (لوجوبها). كما قال ابن جرير: «مما عزم الله وأمر به». اهـ.

﴿١٨﴾ - ﴿وَلَا تُصَعِّرْ﴾ وفي قراءة: «تُصَاعِرْ»^(١) ﴿خَذَكَ لِلنَّاسِ﴾ لا تُثْمِلُ^(٢) وجهك عنهم تكبراً ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أي: خيلاء ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ﴾^(٣) متبخر في مشيه ﴿فَخُورٍ﴾^(١٨) على الناس.

﴿١٩﴾ - ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ تَوَسَّطْ فيه بين الدبيب والإسراع، وعليك السكينة والوقار^(٤) ﴿وَأَغْضُضْ﴾ اخفض^(٥) ﴿مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ﴾ أقبحها ﴿لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾^(١٩) أوله زفير وآخره شهيق^(٦).

(١) قوله: (وفي قراءة: ...). قرأ ابن كثير، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ﴾، مضارع: صَعَّرَ. والباقون: ﴿وَلَا تُصَاعِرْ﴾: مضارع: صَاعَرَ. ومعناها متقارب.

(٢) وقوله: (لا تُثْمِلُ). بضم التاء من الإمالة، أي: لا تعرض بوجهك عن الناس تكبراً، قاله ابن عباس. وروي نحوه عن مجاهد، وعكرمة، والضحاك، وغيرهم.

(٣) ﴿لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ﴾. هنا الكلام لعموم النفي، أي: لا يحب واحداً منهم، لا لنفي العموم. والأكثر أن النفي إذا دخل على «كُلِّ» يفيد نفي العموم، نحو: لم ينجح كل طالب. وإذا دخل «كُلِّ» على النفي يفيد عموم النفي، نحو: كل ذلك لم يقع: أي: لم يقع شيء من ذلك. وقد نبهنا على ذلك في كتاب «البلغة في فنون البلاغة».

(٤) قوله: (وعليك السكينة). أي: فالأمر بالقصد في المشيء أمر بالسكينة والتواضع، كما قال مجاهد: ﴿«وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾: التواضع».

(٥) قوله: (اخفض). قال القرطبي: «أي: لا تتكلف رفع الصوت، وخذ منه ما تحتاج إليه، فإن الجهر بأكثر من الحاجة تكلف يؤذي». اهـ.

(٦) قوله: (أوله زفير...). كما قال قتادة: «أي: أقبح الأصوات لصوت الحمير أوله زفير وآخره شهيق، أمره بالاعتقاد في صوته». اهـ. وفي الصحيح: قال ﷺ: «وإذا سمعتم نهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان؛ فإنها رأَتْ شيطاناً». اهـ. [طرف من حديث البخاري (٣١٢٧)]. والزفير والشهيق مضى ذكرهما في سورة هود الآية (١٠٦).

﴿٢٠﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَوْا﴾ تعلموا يا مخاطبين^(١) ﴿أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ﴾ من الشمس والقمر والنجوم لتتفعلوا بها ﴿وَمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ من الثمار والأنهار والدواب ﴿وَأَسْبَغَ﴾ أوسع وأتم ﴿عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهَرَهُ﴾ وهي: حسن الصورة^(٢) وتسوية الأعضاء وغير ذلك ﴿وَبَاطِنُهُ﴾ هي المعرفة وغيرها ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ أي: أهل مكة ﴿مَنْ يُجَادِلْ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى﴾ من رسول ﴿وَلَا كُنْزٍ مُنِيرٍ﴾^(٣) أنزله الله، بل بالتقليد.

﴿٢١﴾ - ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَّبِعُونَهُ﴾^(٣) ﴿وَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾^(٤) أي موجباته؟ لا^(٤).

﴿٢٢﴾ - ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: يقبل على طاعته^(٥) ﴿وَهُوَ

(١) قوله: (تعلموا). أفاد أن الرؤية هنا علمية، وجملة ﴿أَنَّ﴾ سدت مسد المفعولين.

(٢) قوله: (وهي حسن الصورة). ما فسر به للنعمة الظاهرة والباطنة فسر به كذلك ابن جرير. وقيل: الظاهرة: نعم الدنيا، والباطنة: نعم العقبى، وقيل غير ذلك، وكل الأقوال متقاربة، قال القرطبي: «وقيل: الظاهرة: ما يرى بالأبصار، والباطنة: ما يجده في نفسه، وقد سرد الماوردي في ذلك تسعة أقوال كلها يرجع إلى هذا». اهـ.

(٣) قوله: (يتبعونه). قدره ليفيد أن جملة ﴿وَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ﴾ معطوفة على مقدر، ويقدر مثل ذلك في كل موضع ذكر فيه «أو» أو «أف»، وهذا مذهب الزمخشري ومن تبعه، وقد تقدم ذلك.

(٤) قوله: (لا). أي: لا ينبغي لهم ذلك. وهذا جواب الاستفهام الإنكاري.

(٥) أي: (يقبل على طاعته). قال البيضاوي: «بأن فوض أمره إليه وأقبل بشرائه عليه من:

أسلمت المتاع إلى الزبون». اهـ. وفي سورة البقرة: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [الآية:

١١٢]، فتعدى الفعل باللام.

مُحْسِنٌ ﴿١﴾ ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ بالطرف الأوثق^(٢) الذي لا يخاف انقطاعه ﴿وَالِىَ اللَّهِ عَقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ ﴿٢٢﴾ مرجعها.

﴿٢٣﴾ - ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ﴾ يا محمد ﴿كُفْرُهُ﴾ لا تهتم بكفره ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٢٣﴾ أي: بما فيها كغيره، فمجاز عليه^(٣).

﴿٢٤﴾ - ﴿نُمَتِّعُهُمْ﴾^(٤) في الدنيا ﴿قَلِيلًا﴾^(٥) أيام حياتهم ﴿ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ﴾ في الآخرة ﴿إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ ﴿٢٤﴾ وهو عذاب النار لا يجدون عنه مغيصًا.

﴿٢٥﴾ - ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم^(٦) ﴿سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ﴾ حذف منه نون الرفع لتوالي الأمثال^(٧)، وواو الضمير لالتقاء الساكنين ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ وجوبه عليهم.

(١) قوله: (موحد). قال ابن جرير: «وهو مطيع لله في أمره ونهيه». ومثله في ابن كثير. وفي القرطبي ما يفيد أن المراد: وهو مخلص. اهـ. وكل ما ذكر في معناه متلازمة.

(٢) قوله: (بالطرف الأوثق...). هذا لفظ ابن جرير. وقال: «وهذا مثل، إنما يعني بذلك أنه قد تمسك ما لا يخاف معه عذاب الله يوم القيامة». اهـ. ملخصًا. وروى عن ابن عباس: ﴿بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾: لا إله إلا الله. اهـ.

(٣) قوله: (فمجاز). الفاء عاطفة ومجاز اسم فاعل من جازى يُجَازَى.

(٤) ﴿نُمَتِّعُهُمْ﴾. يجوز كون هذه الجملة حالًا من فاعل ﴿فَنُنَبِّئُهُمْ﴾، أو بدل اشتغال من ﴿إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾، أو استئنافًا، والله أعلم.

(٥) ﴿قَلِيلًا﴾. إما منصوب على المفعول المطلق أو الظرف، أي: متاعًا قليلًا، أو زمانًا قليلًا. وعلى كل حال هو نعت لمحذوف.

(٦) قوله: (لام قسم). كما تقدم أكثر من مرة.

(٧) قوله: (حذف منه...). أي: أصله: ليقولونَّ. وقد تقدم مرارًا.

- (٦٦) - ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا وعبيدًا^(١)؛ فلا يستحق العبادة فيهما غيره ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ عن خلقه ﴿الْحَمِيدُ﴾ (٦٦) المحمود في صنعه^(٢).
- (٦٧) - ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ عَظْفٌ عَلَى اسْمٍ﴾ «أن»^(٣)

- (١) قوله: (ملكًا...). كل من الكلمات الثلاث تمييز، وقد تقدم.
- (٢) قوله: (المحمود). أشار إلى أن «فعل» هنا بمعنى: اسم المفعول، وبه فسر ابن جرير. و«فعل» قد يأتي بمعنى: اسم الفاعل، بل هو كثير في الصفة المشبهة من وزن «فَعَلَ» نحو: كَرَّمَ فهو كريم، وعظم فهو عظيم. وقد يأتي محولاً عن فاعل فيكون من صيغة المبالغة نحو: سميع، وعليم، كما يأتي مصدرًا دالاً على سير أو صوت نحو: رحيل، وصهيل، وقد تقدم بيان ذلك في تفسير سورة البقرة الآية (٢٦٧) وغيرها.
- و«حميد» هنا بمعنى: المحمود أنسب للمقام، وقد وقع التفسير به في كلام ابن جرير وغيره، وقد نبهنا على هذا لأن بعض المعاصرين انتقد على المفسر بأن «حميد» ونحوه ينبغي أن يفسر بمعنى اسم الفاعل واسم المفعول معاً؛ لأنه تعالى حامد ومحمود، وهذا المعنى وإن كان صحيحاً في نفسه إلا أن فيه حمل اللفظ على معنيين في وقت واحد، وهذا محل خلاف بين الأصوليين ثم معنى اسم المفعول هنا أنسب لـ«غني» وبه فسر أئمة التفسير، فالانتقاد على المفسر يضمنحلّ جداً. وتقدم التنبيه على هذا: البقرة (٢٦٧).
- (٣) قوله: عطف على اسم «أن». لو: أداة شرط. و«أن» وما بعدها في تأويل مصدر فاعل لفعل محذوف، أي: ولو ثبت أن....، و«ما»: اسم موصول اسم «أن»، ﴿وَالْبَحْرُ﴾: معطوف على اسم «أن»، ويجوز فيه النصب والرفع، النصب بالعطف على اسم «أن»، والرفع بالعطف على محل «أن» مع اسمها؛ لأن محلها الرفع على الفاعلية. وهما قراءتان. قرأ أبو عمرو، ويعقوب: بالنصب. والباقون: بالرفع.
- ويجوز كونه مبتدأ حالة الرفع، وخبره جملة ﴿يَمْدُهُ...﴾، أو جملة ﴿يَمْدُهُ...﴾ حال، و﴿سَبْعَةُ أَبْحُرٍ﴾ فاعل ﴿يَمْدُهُ...﴾.
- روى ابن جرير عن الحسن في معنى هذه الآية، قال: «لو جعل شجر الأرض أقلاماً وجعل البحور مداداً، وقال الله إن من أمري كذا ومن أمري كذا، لنفد ماء البحر وتكسرت الأقلام». اهـ. وإلى ذلك أشار المفسر بكلامه.

- (١) قوله: (وحكمته). فيه إثبات الحكمة لله تعالى، وقد تقدم مرارًا.
(٢) قوله: (لأنه بكلمة «كن»). كما قاله مجاهد. وتقدم في تفسير سورة البقرة الآية (١١٧) أن كلمة «كن» كناية عن تعلق المشيئة.
(٣) قوله: (بالياء والتاء). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وشعبة، وأبو جعفر: بالتاء: ﴿تَدْعُونَ﴾. والباقون: بالياء: ﴿يَدْعُونَ﴾.

يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ﴾ الزائل ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ﴾ على خلقه بالقهر^(١)
﴿الْكَبِيرُ﴾^(٢) العظيم.

﴿٣١﴾ - ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ﴾ السفن ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيكُمْ﴾ يا
مخاطبين^(٣)، بذلك ﴿مِنْ آيَاتِهِ﴾^(٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴿عِبْرًا﴾ ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ عن
معاصي الله^(٥) ﴿شَكُورٍ﴾^(٦) لنعمته.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ﴾ أي: علا الكفار ﴿مَوْجٌ كَالظُّلَلِ﴾ كالجبال^(٧) التي تظل
مَنْ تَحْتَهَا ﴿دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ أي: الدعاء^(٨) بَأَنْ يَنْجِيَهُمْ، أي: لا يدعون
معه غيره ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ متوسط بين الكفر والإيمان^(٩)،

(١) قوله: (بالقهر). وكذا هو علي بذاته وقهره. وتقدمت الآيتان في الحج، وفيها ﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾
[الآية: ٦٢]، بزيادة ضمير الفصل، فيكون أكد.

(٢) قوله: (يا مخاطبين). أفاد به أن هذا الخطاب عام، وليس خاصًا بمشركي العرب؛ وذلك
لأنه أعرب المنادى بالنصب لكونه نكرة غير مقصودة. ولو كان المخاطب مقصودًا
لقال: «يا مخاطبون» بالبناء على الواو.

(٣) و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ آيَاتِهِ﴾ تبعية، قاله القرطبي.

(٤) وقوله: (عن معاصي الله...). وبنحوه فسر ابن جرير، قال: «لكل من صبر نفسه عن
محارم الله وشكره على نعمه فلم يكفره». اهـ.

(٥) قوله: (كالجبال...) الظلل جمع ظلة، وفسره مقاتل بالجبال، وعليه مشى المفسر، وقال
قتادة، والكلبي: «كالسحاب»، شبه الموج بالسحاب؛ لكبره وارتفاعه، وذكر الموج
بالإفراد والظلل بالجمع؛ لأن الموج يأتي شيئًا بعد شيء ويركب بعضه بعضًا. أفاده ابن
جرير، والقرطبي وغيرهما.

(٦) قوله: (أي: الدعاء). تفسير ل﴿الدِّينَ﴾.

(٧) قوله: (متوسط...). ما ذكره المفسر قريب مما روي عن مجاهد، وابن زيد، قال مجاهد: =

ومنهم باق على كفره^(١) ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا﴾ ومنها الإنجاء من الموج ﴿لَا كُلُّ خَنَازِيرٍ غَدَّارٌ﴾^(٢) ﴿كَفُورٍ﴾^(٣) لنعم الله تعالى.

﴿٣٣﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة^(٣) ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي﴾ يغني ﴿وَالِدَ عَنْ وَلَدِهِ﴾ فيه شيئاً ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ﴾ فيه ﴿شَيْئاً﴾^(٤) إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ ﴿بِالْبَعْثِ﴾ حَقٌّ فَلَا تَغْرَنَكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴿عَنِ الْإِسْلَامِ﴾ وَلَا يَغْرَنَكُمْ بِاللَّهِ ﴿فِي حِلْمِهِ وَإِمَالِهِ﴾ ﴿الْعُرُورُ﴾^(٥) الشيطان^(٥).

﴿٣٤﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ متى تقوم ﴿وَيُنْزِلُ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٦)

= «المقتصد في القول وهو كافر». اهـ. وقال ابن زيد: «المقتصد الذي على صلاح من الأمر وهو كافر»، كما في ابن جرير. ونقل القرطبي عن الحسن: «﴿مُقْنَصِدٌ﴾: مؤمن، متمسك بالتوحيد». وعن ابن عباس: «موف بما عاهد عليه الله في البحر». اهـ.
(١) وقوله: (ومنهم باق...) قدره ليكون الطرف المقابل للـ﴿مُقْنَصِدٌ﴾. دل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا يَجْحَدُ...﴾.

(٢) قوله: (غدار). قال ابن جرير وغيره: «الختار: أسوأ الغدر»، وروي تفسيره بالغدار عن مجاهد، وقتادة، والحسن، وغيرهم.

(٣) قوله: (أي: أهل مكة). أي: الخطاب للمشركين، وبذلك فسر ابن جرير، وقال القرطبي: «يعني الكافر والمؤمن».

(٤) قوله: (فيه ﴿شَيْئاً...﴾). قدر (فيه) ليكون الضمير رابطاً للجملة بموصوفها، فإن جملة ﴿لَا يَجْزِي...﴾ نعت لـ﴿يَوْمًا﴾، والجملة إذا وقعت نعتاً تحتاج إلى رابط، كما إذا وقعت صلة أو خبر مبتدأ، على التفصيل الذي ذكره النحاة.

(٥) قوله: (الشيطان). هذا التفسير عزاه القرطبي إلى مجاهد وغيره.

(٦) قوله: (بالتخفيف...). قرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر: ﴿وَيُنْزِلُ﴾: مضارع: نزل. والباقون: بالتخفيف: ﴿وَيُنْزِلُ﴾: مضارع: أنزل.

﴿الْغَيْثِ﴾ بوقت يعلمه ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾ أذكر أم أنثى^(١)، ولا يعلم واحدًا من الثلاثة غير الله تعالى ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ من خير أو شر ويعلمه الله تعالى ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ ويعلمه الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بكل شيء ﴿خَبِيرٌ﴾ (٣٦) بباطنه كظاهره. روى البخاري^(٢) عن ابن عمر حديث: «مفاتيح الغيب خمسة: إن الله عنده علم الساعة... إلى آخر السورة».



= روى ابن جرير في سبب نزول هذه الآية عن مجاهد: «جاء رجل، قال أبو جعفر: أحسبه أنا قال: إلى النبي ﷺ، فقال: إن امرأتي حبل، فأخبرني ماذا تلد، وبلادنا محل جدبة فأخبرني متى ينزل الغيث، وقد علمت متى وُلِدْتُ فأخبرني متى أموت؟ فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾ إلى آخر السورة. قال: «فكان مجاهد يقول: هن مفاتيح الغيب التي قال الله ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ...﴾ [الأنعام: ٥٩]».

(١) قوله: (أذكر أم أنثى). هذا مثال. كما يعلم من قول قتادة: «فلا يعلم أحد ما في الأرحام أذكر أم أنثى، أحر أو أسود أو ما هو». اهـ. أي: كيف يكون ومتى ينزل إلى الدنيا، وما شكله ووزنه وغير ذلك، وعلى هذا لا إشكال في أنه ربما يحدد جنس الجنين من ذكورة وأنوثة بالجهاز، ولكن هذا نوع من الظن والتخمين، وقد يكون الواقع خلاف ما حدده الجهاز، فالعلم عن الجنين عند الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَحْدَهُ، وكذا ما يخبره أهل الرصد من أحوال الطقس ونزول الغيث إنما هو مجرد ظن استنتج من بعض القرائن والأحوال، وليس ذلك من علم الغيب بشيء، ولذا نرى كثيرًا يكون الواقع بخلاف ما أخبروه فلا يكن في قلب المؤمن ريب في مثل هذه الأمور.

(٢) قوله: (روى البخاري). [فتح الباري] (٢/٦٠٩)، وكذا روى الشيخان عن أبي هريرة حديث جبريل الطويل، وفيه ذكر علامات الساعة: «...في خمس لا يعلمهن إلا الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ...﴾ إن الله عنده علم الساعة، وينزل الغيث... الآية». [فتح الباري] (٨/٣٧٣)، (١/١٤٠)، ومسلم (١/٣٩).

٣٢- سورة السجدة

مكية^(١)، وآياتها ثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾- ﴿الَمْ﴾ الله أعلم بمراده بذلك.

﴿٢﴾- ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ القرآن، مبتدأ^(٢) ﴿لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهِ﴾ خبر

أول ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ خبر ثان.

﴿٣﴾- ﴿أَمْ﴾ بل^(٣) ﴿يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ﴾ محمد، لا^(٤) ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَلِتُنْذِرَ﴾ به ﴿قَوْمًا مَّا﴾ نافية ﴿أَنْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾^(٥) بإنذارك.

﴿٤﴾- ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أولها الأحد

وآخرها الجمعة^(٥) ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ هو في اللغة: سرير الملك، استواء يليق

(١) قوله: (مكية). كذا أطلقه ابن جرير وغيره. وقال القرطبي: «إلا ثلاث آيات نزلت

بالمدينة وهي قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا...﴾ تمام ثلاث آيات»، وعزاه إلى مقاتل

والكلبي، وقال غيرهما: «إلا خمس آيات من قوله تعالى: ﴿لَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ...﴾». اهـ.

(٢) قوله: (مبتدأ...). ويجوز كونه خبرًا لمبتدأ محذوف، أي: هذا تنزيل، ذكره القرطبي.

(٣) قوله: (بل). أفاد به أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة، تتضمن إضرابًا واستفهام إنكار.

(٤) وقوله: (لا). أي: لم يفتره محمد ﷺ، جواب الاستفهام.

والمراد بالقوم: أهل الفترة بين عيسى ومحمد عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، في قول ابن عباس، ومقاتل.

قاله القرطبي. وقال ابن جرير: «وهم قومه من قريش».

(٥) قوله: (أولها الأحد...). كما تقدم في الأعراف وغيرها.

به^(١) ﴿مَا لَكُمْ﴾ يا كفار مكة ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أي: غيره ﴿مِنْ وَلِيِّ﴾ اسم «مَا»^(٢)، بزيادة
 «مِنْ»، أي: ناصر ﴿وَلَا شَفِيعٌ﴾ يدفع عذابه عنكم ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾^(٣) هذا فتؤمنون به^(٣).
 ﴿٥﴾ - ﴿يُدْبِرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ مدة الدنيا ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ﴾ يرجع الأمر
 والتدبير ﴿إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾^(٤) في الدنيا، وفي سورة
 «سَأَلْ»: «خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»^(٤) [المعارج: ٤]، وهو يوم القيامة^(٤)؛ لشدة أهواله

(١) وقوله: (استواء يليق به). كما تقدم في طه.

(٢) قوله: (اسم «مَا»). ولعل المراد اسم «مَا» في المعنى لا في الإعراب؛ لأن «مَا» هنا لا
 تعمل لتأخر الاسم، فهو مبتدأ من حيث الإعراب، خبره: ﴿لَكُمْ﴾ ففي عبارة المفسر تسامح.
 (٣) قوله: (هذا فتؤمنون). اسم الإشارة (هذا) مفعول به لـ ﴿تَتَذَكَّرُونَ﴾.

وقوله: (فتؤمنون). الفاء عاطفة.

(٤) قوله: (وهو يوم القيامة). أي: ذلك اليوم الذي مقداره ألف سنة، والذي يرجع إليه
 الأمر كله بعد فناء الدنيا، وهذا المعنى الذي ذكره المفسر أحد الأوجه في معنى الآية،
 ذكره البيضاوي، والقرطبي وغيرهما بدون عزو. وعلى هذا يكون المراد بـ ﴿يَوْمٍ﴾: يوم
 القيامة، وصفه ههنا بمقدار ألف سنة، وفي «سأل سائل» بخمسين ألف سنة، أجاب
 المفسر عن ذلك بأنه تختلف مدة اليوم بالنسبة إلى الأشخاص، فبالنسبة إلى المؤمن تكون
 أخف من صلاة مكتوبة، وتقدم في الفرقان الآية (٢٤) انقضاء الحساب في نصف نهار،
 وبالنسبة إلى بعض الكفار تكون المدة ألف سنة، وإلى البعض الآخر خمسين ألف سنة،
 وهذا الحديث الذي ذكره المفسر أورده القرطبي من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 مرفوعاً، في تفسير الفرقان الآية (٢٤) وهو في «صحيح مسلم»، والنسائي، و«مسند
 أحمد». والذي اختاره ابن جرير في معنى هذه الآية ما رواه عن مجاهد، وقتادة وغيرهما:
 «يدبر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم مقداره ألف سنة؛ لأن ما بين السماء
 والأرض مسيرة خمسمائة سنة، فمقدار خمسمائة سنة في النزول وخمسمائة سنة في الصعود»=

بالنسبة إلى الكافر، وأما المؤمن فيكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلّيها في الدنيا، كما جاء في الحديث.

- ﴿٦﴾ - ﴿ذَلِكَ﴾ الخالق المدبر ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي: ما غاب عن الخلق وما حضر ^(١) ﴿الْعَزِيزُ﴾ المنيع في ملكه ﴿الرَّحِيمُ﴾ ^(٢) بأهل طاعته.
- ﴿٧﴾ - ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ بفتح اللام فعلاً ماضياً صفة ^(٣)، ويسكونها بدل اشتغال ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ﴾ آدم ﴿مِنْ طِينٍ﴾ ^(٤).
- ﴿٨﴾ - ﴿ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ﴾ ذريته ﴿مِنْ سُلَالَةٍ﴾ علقه ^(٥) ﴿مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ ^(٦) ضعيف، وهو النطفة.

- ﴿٩﴾ - ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ أي: خلق آدم ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ أي: جعله حياً حسّاساً بعد أن كان جماداً ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ﴾ لذريته ﴿السَّمْعَ﴾ بمعنى الأسماع

= وكل ذلك يقع في يومٍ واحدٍ، وفسر ابن كثير بمثله، فيكون المراد بـ ﴿يَوْمٍ﴾: يوماً من أيام الدنيا. قال الضحاك: «تعرج الملائكة إلى السماء ثم تنزل في يوم من أيامكم هذه، وهو مسيرة ألف سنة». اهـ. ونحوه عن ابن عباس، وعكرمة.

- (١) قوله: (أي: ما غاب). أشار إلى أن الغيب والشهادة مصدران بمعنى: اسم الفاعل.
- (٢) قوله: (بفتح اللام...). قرأ نافع، وعاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف: بفتح اللام. فهو فعل ماضٍ، والجملة نعت لـ ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾، وقرأ الباقون: بسكون اللام، مصدرًا، فيكون بدل اشتغال من ﴿كُلِّ شَيْءٍ﴾، والمعنى: أحسن خلق كل شيء.

- (٣) قوله: (علقة). تقدم في سورة المؤمنون تفسيرها، بأنها من سللت الشيء، ولكن ذكر هناك ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ ^(١٢)، وهنا ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ ^(٨). وفسره ابن عباس: «صفو الماء»، وقال قتادة: «والسلالة هي الماء المهيّن الضعيف». اهـ. ولم أجد من فسرهما بالعلقة. و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ سُلَالَةٍ﴾ ابتدائية، وفي ﴿مِنْ طِينٍ﴾ الجار والمجرور نعت لـ ﴿سُلَالَةٍ﴾.

﴿وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ القلوب ﴿فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ (٩)، «مَا» زائدة مؤكدة للقلّة.
 (١٠) - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: منكرو البعث ﴿إِذْ أَصْلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ غبنا^(١) فيها بأن
 صرنا ترابًا مختلطًا بترابها ﴿أَنَّا لَفِيَ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ استفهام إنكار، بتحقيق
 الهمزتين^(٢) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في الموضعين، قال
 تعالى: ﴿بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ بالبعث ﴿كَافِرُونَ﴾ (١٠).

(١١) - ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ (٣) أي: بقبض
 أرواحكم ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ (١١) أحياء، فيجازيكم بأعمالكم.
 (١٢) - ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ﴾ (٤) الكافرون ﴿نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾

(١) قوله: (غبنا). بكسر الغين من: غاب، يغيب. قال القرطبي: «أصله من قول العرب:
 ضل الماء في اللبن إذا ذهب».

(٢) قوله: (بتحقيق الهمزتين...). كما في نظائره. قرأ أبو عمرو، وأبو جعفر، وقالون:
 بتسهيل الثانية مع إدخال ألف. وابن كثير، وورش، ورويس: بالتسهيل مع عدم
 الإدخال. وهشام: بالتحقيق مع الإدخال. والباقون: بالتحقيق بلا إدخال. فهذه أربع
 قراءات. وهناك قراءة خامسة: ﴿إِذْ أَصْلَلْنَا فِي الْأَرْضِ إِنَّا﴾ بحذف همزة الاستفهام من
 الموضع الثاني. قرأه نافع، والكسائي، ويعقوب. فالمراد بالباقي: غير هؤلاء، والمذكور
 في كلام المفسر أربع قراءات.

(٣) ﴿مَلَكُ الْمَوْتِ﴾. قال القرطبي: «اسمه عزرائيل، معناه: عبد الله، وقد أُسْنِدَ التوفي إلى الله
 سبحانه في ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ﴾ [الزمر: ٤٢]، وإلى الملك ههنا، وإلى الملائكة في آية
 أخرى ﴿تَوَفَّنَا رُسُلُنَا﴾ [الأنعام: ٦١]، فملك الموت يقبض والأعوان يعالجون والله
 تعالى يزهق الروح، هذا هو الجمع بين الآي والأحاديث». اهـ. القرطبي اختصارًا.

(٤) ﴿إِذِ الْمُجْرِمُونَ﴾. ﴿إِذْ﴾: مبني على السكون في محل نصب ظرف، وهو مضاف، =

مطأطؤها حياءً يقولون^(١) ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا﴾ ما أنكرنا من البعث ﴿وَسَمِعْنَا﴾ منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه ﴿فَارْجِعْنَا﴾ إلى الدنيا ﴿نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ فيها ﴿إِنَّا مُوقِنُونَ﴾^(١٢) الآن فما ينفعهم ذلك، ولا يرجعون، وجواب «لو»: لرأيت أمرًا فظيعًا.

﴿١٣﴾ - قال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ فتتهدي بالإيمان والطاعة باختيار منها^(٢) ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ وهو ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ﴾ الجن ﴿وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾^(١٣)، وتقول لهم الخزنة إذا دخلوها:

﴿١٤﴾ - ﴿فَذُوقُوا﴾ العذاب ﴿يَمَّا نَسِيْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي: بترككم الإيمان به ﴿إِنَّا نَسِيْتَكُمْ﴾ تركناكم في العذاب^(٣) ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ الدائم ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(١٤) من الكفر والتكذيب.

= والجملة الاسمية ﴿الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا﴾ في محل جر مضاف إليه، و﴿إِذْ﴾ للماضي في الأصل فههنا نزل المستقبل منزلة الماضي لتحقيق الوقوع، والله أعلم.

(١) قوله: (يقولون). أفاد أن جملة ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا﴾ في محل نصب مقول لقول محذوف.
(٢) قوله: (باختيار منها). أي: من كل نفس، والمراد: لو كان الله كتب الإيمان على كل نفس لاختاروا الإيمان؛ لأنه كان أمرًا محتتمًا عليهم، ولكن لم يكتب كذلك، ولم يجبرهم على الإيمان، وإنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختبار حتى يصح التكليف، فمن شاء آمن وأطاع اختيارًا لا جبرًا. كما يعلم من القرطبي، خلافًا للجبرية والقدرية، وفي القرطبي هنا كلام نفيس في هذا الموضوع، والآية من دلائل أهل السنة والجماعة على قولهم بأن الإيمان والكفر والخير والشر كلها مقدرة، فمذهبهم بين مذهبي الجبر والقدر. كما هو معلوم في علم أصول الدين.

(٣) قوله: (تركناهم). وبه فسر ابن جرير وغيره. وأشار المفسر بذلك إلى أن النسيان هنا مؤول، وليس بمعنى الذهول، فلا يسند إلى الله تعالى، فهذا من التأويل المقبول، وقد تقدم ذلك في طه.

﴿١٥﴾ - ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا﴾ ﴿وُعْظُوا﴾ ﴿بِهَا خَرُّوا﴾
 سَجْدًا وَسَبَّحُوا ﴿ملتبسين﴾ ﴿يَحْمَدِرِبَهُمْ﴾ أي قالوا: سبحان الله وبحمده^(١) ﴿وَهُمْ
 لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ عن الإيمان والطاعة.

﴿١٦﴾ - ﴿نَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ﴾ ترتفع ﴿عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ مواضع الاضطجاع
 بفرشها لصلاتهم بالليل تهجدًا^(٢) ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا﴾ من عقابه ﴿وَطَمَعًا﴾ في
 رحمته ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ ﴿١٦﴾ يتصدقون.

﴿١٧﴾ - ﴿فَلَا تَعْلَمُ﴾ ﴿نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ﴾ ﴿خُبًى﴾ ﴿لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ ما تقر به أعينهم،

(١) قوله: (أي: قالوا...). قال ابن جرير، والقرطبي: «أي: سبحوا الله في سجودهم بحمده
 وخلطوا التسييح بالحمد، فقالوا في سجودهم: سبحان الله وبحمده وسبحان ربي
 الأعلى وبحمده». اهـ. ملخصًا. فالمراد بالسجود هنا: السجود بوضع الجبهة، وهو قول
 الأكثر فيما قاله القرطبي. وهذه أحد مواضع سجود التلاوة.

(٢) قوله: (لصلاتهم بالليل تهجدًا). أي: فالمراد بتجافي جنوبهم عن المضاجع قيامهم لصلاة
 الليل، وهذا قول جمهور المفسرين، وعزاه القرطبي إلى مجاهد، والأوزاعي، ومالك بن
 أنس، وأبي العالية، واختاره ابن جرير، ورواه عن معاذ بن جبل. وقيل: المراد: صلاة
 العشاء. روي عن الحسن، وعطاء. وقيل: التنفل بين المغرب والعشاء، روي عن أنس،
 وقتادة. وقيل: صلاة العشاء والفجر في جماعة. روي عن عبادة، وأبي الدرداء.

تنبه: «قيام الليل»: اسم جامع لكل نافلة في الليل، وهي أقسام: فمنها: الوتر، أقلها
 ركعة وأكثرها أحد عشرة. ومنها التراويح، صلاة خاصة برمضان، عشرون ركعة
 تسمى قيام رمضان، ومنها: التهجد، وهي الصلاة بعد نوم، ومنها: النافلة المطلقة،
 ولكل منها أحكام ونيات، ذكرت في كتب الفقه، وقد ذكرنا ثمانية فروق بين الوتر
 والتراويح في تعليق على «النظم الجلي في الفقه الحنبلي». وجعلناها في نظم خاص.

(٣) ﴿فَلَا تَعْلَمُ﴾. الفاء إما عاطفة على جملة ﴿نَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ﴾ أو الفاء الفصيحة.

وفي قراءة^(١): بسكون الياء، مضارع ﴿جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١٧).

﴿١٨﴾ - ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾^(١٨) أي: المؤمنون والفاسقون.

﴿١٩﴾ - ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا﴾ هو ما يعد للضيف^(٣) ﴿يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١٩).

﴿٢٠﴾ - ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ بالكفر والتكذيب ﴿فَمَا وَهُمْ نَارُ كَلَّمَ أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾^(٢٠).

﴿٢١﴾ - ﴿وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ﴾ عذاب الدنيا بالقتل والأسر والجذب سنين والأمراض^(٤) ﴿دُونَ﴾ قبل ﴿الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ عذاب الآخرة ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي: من بقي منهم ﴿يَرْجِعُونَ﴾^(٢١) إلى الإيمان.

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة، ويعقوب: بسكون الياء: ﴿أَخْفَى﴾، فهي صيغة المضارع للمتكلم. والباقون: بفتح الياء: ﴿أَخْفَى﴾: صيغة الماضي المبني للمفعول. ونائب الفاعل: الضمير المستتر فيه. وعلى صيغة المضارع يكون المفعول به ضميراً محذوفاً، أي: أخفيه، وهو العائد إلى «ما» الموصولة.

(٢) ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾^(١٨). ذكر الأصوليون أن نفي المساواة يفيد العموم، أي: عدم المساواة في شيء مما يمكن الاشتراك فيه، فيكون مما يستدل به على انتفاء قصاص المسلم بالكافر. ونبهنا على ذلك في كتاب «القلائد الجليلة في القواعد الأصولية».

(٣) قوله: (وهو ما يعد...). كما تقدم في آل عمران، وهو هنا منصوب على الحالية.

(٤) قوله: (بالقتل...). روي في تفسير العذاب الأدنى أقوال. فعن ابن عباس وغيره: «مصائب الدنيا وأسقامها وبلاؤها»، وعن عبدالله بن مسعود، ومجاهد وغيرهما: «القتل بالسيف»، وعن إبراهيم النخعي: «سنون أصابتهم»، والمفسر جمع بين هذه الأقوال، وهكذا اختاره ابن جرير. وعن مجاهد أيضاً: «هو عذاب القبر»، أما العذاب الأكبر فهو عذاب الآخرة بلا خلاف.

- (٢٢) - ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾ القرآن ﴿ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ أي: لا أحد أظلم منه ^(١) ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ المشركين ﴿مُنْقِمُونَ﴾ ^(٢٢).
- (٢٣) - ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ﴾ شك ﴿مِنْ لِقَائِهِ﴾ وقد التقيا ليلة الإسراء ^(٢) ﴿وَجَعَلْنَاهُ﴾ أي: موسى أو الكتاب ^(٣) ﴿هُدًى﴾ هادياً ﴿لِبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ^(٢٣).
- (٢٤) - ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً﴾ بتحقيق الهمزتين ^(٤) وإبدال الثانية ياء، قادة ^(٥) ﴿يَهْدُونَ﴾ الناس ﴿بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ على دينهم وعلى البلاء من عدوهم، وفي قراءة ^(٦): بكسر اللام وتخفيف الميم ﴿وَكَاثُرُوا بِآيَاتِنَا﴾ الدالة على قدرتنا ووحدانيتنا ﴿يُوقِنُونَ﴾ ^(٢٤).
- (٢٥) - ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ^(٢٥) من أمر الدين.

- (١) قوله: (أي: لا أحد). أفاد أن الاستفهام في ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ للإنكار.
- (٢) قوله: (وقد التقيا). أي: النبي محمد وموسى عَلَيْهِمَا السَّلَام، كما ثبت في أحاديث الإسراء والتي تواترت معنًى. وهذا التفسير ذكره ابن جرير، وهو مروي عن ابن عباس، وقطادة. وقيل المعنى: فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول، روي عن مجاهد، والزجاج.
- (٣) قوله: (أي: موسى أو الكتاب). احتمالان في مرجع الضمير، وهما متلازمان، وفسر ابن جرير بأنه موسى، ورواه عن قتادة.
- (٤) قوله: (بتحقيق الهمزتين) تقدم في سورة التوبة والقصص، والمذكور هناك: تخفيف الثانية، لا إبدالها، فلعل ذلك هو المراد بقوله: (وإبدال الثانية).
- (٥) وقوله: (قادة). جمع قائد. تفسير للـ ﴿أَيْمَةً﴾.
- (٦) قوله: (وفي قراءة: بكسر اللام...). أي: ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾: بلام التعليل والميم المصدرية: هذه قراءة حمزة، والكسائي، ورويس. وقرأ الباقون: ﴿لَمَّا﴾: بفتح اللام مع تشديد الميم.

﴿٣٦﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: يتبين لكفار مكة إهلاكنا كثيراً^(١) ﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ الأمم بكفرهم ﴿يَمْشُونَ﴾ حال من ضمير «لَهُمْ»، ﴿فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ في أسفارهم إلى الشام وغيرها فيعتبروا ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ دلالات على قدرتنا ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ سماع تدبر واتعاظ.

﴿٣٧﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا سَوَّيْنَا الْأَرْضَ الْجُرْزَ﴾ اليابسة^(٢) التي لا نبات فيها ﴿فَنَخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْفُسُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ هذا، فيعلمون أننا نقدر على إعادتهم.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَيَقُولُونَ﴾ للمؤمنين ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ بيننا وبينكم^(٣) ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٨﴾.

(١) قوله: (إهلاكنا كثيراً). أشار به إلى أن ﴿كَمْ﴾ خبرية، وأن فاعل ﴿يَهْدِ﴾ ما دل عليه ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾. وليست ﴿كَمْ﴾ نفسها فاعلاً. بل هي في محل نصب مفعول مقدم. و﴿مِنَ الْقُرُونِ﴾ بيان لها.

(٢) قوله: (اليابسة). قال الزمخشري: «الجرز: الأرض التي جرز نباتها أي قطع، إما لعدم الماء وإما لأنه رُعي وأزيل، ولا يقال للتي لا تنبت كالسباح: جُرز»، وقد تقدمت الكلمة في سورة الكهف، وعن ابن عباس: «أرض باليمن».

(٣) قوله: (بيننا وبينكم). عن مجاهد: «الفتح هنا: يوم القيامة، الذي فيه الثواب والعقاب»، ونحوه عن قتادة، قال: «قال أصحاب النبي ﷺ: إن لنا يوماً أوشك أن نستريح فيه وننعم فيه، فقال المشركون: ﴿مَتَى هَذَا الْفَتْحُ﴾ إن كنتم صادقين ﴿٣٨﴾». وعن الفراء، والقتبي: المراد: فتح مكة. واختار ابن جرير الأول، لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ﴾، وقد آمن خلق كثير في فتح مكة وبعده.

﴿٢٩﴾ - ﴿قَدْ يَوْمَ الْفَتْحِ﴾ بإنزال العذاب بهم ﴿لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ يمهلون لتوبة أو معذرة.

﴿٣٠﴾ - ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَأَنْتَظِرْ﴾ بإنزال العذاب بهم ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ﴾ ﴿٣٠﴾ بك حادث موت أو قتل، فيستريحون منك، وهذا قبل الأمر بقتالهم^(١).



(١) قوله: (وهذا قبل الأمر). روى عن ابن عباس: «لأن هذه السورة مكية، والجهاد فرض بعد الهجرة»، وقيل: غير منسوخة. ذكره القرطبي.

٣٣- سورة الأحزاب^(١)

مدنية^(٢)، وآياتها ثلاث وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ دُم على تقواه^(٣) ﴿وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾
 فيما يخالف شريعتك ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بما يكون قبل كونه ﴿حَكِيمًا﴾^(٤)
 فيما يخلقه.

﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي: القرآن ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا يَعْمَلُونَ

(١) سورة الأحزاب: سميت بها لذكر غزوة الأحزاب فيه، وهي غزوة الخندق.

(٢) قوله: (مدنية). قال القرطبي: «في قول جميعهم نزلت في المنافقين وإيذانهم رسول الله ﷺ وطعنهم فيه وفي مناحكه ﷺ وغيرها». اهـ.

وقال أيضًا نقلًا عن أبي بن كعب: «كانت هذه السورة تعدل سورة البقرة، وكانت فيها آية الرجم: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموها البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»، فرفع الله منها ما يزيد على ما بأيدينا، أي: نسخت منه». اهـ. ملخصًا.

(٣) قوله: (دُم على تقواه). أفاد به أن المراد بالأمر بالتقوى الأمر بالمداومة عليها؛ لأن الشيء الحاصل لا يطلب تحصيله.

نقل القرطبي عن الواحدي، والماوردي، والثعلبي وغيرهم: «نزلت في شأن أبي سفيان ابن حرب، وعكرمة بن أبي جهل، وأبي الأعور عمرو بن سفيان، نزلوا المدينة على عبدالله بن أبي رأس المنافقين، وقد أعطاهم النبي ﷺ الأمان - زمان المودعة التي كانت بينه وبينهم - فقالوا للنبي ﷺ: ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة، وقل: إن لها شفاعة ومنعة لمن عبدها وندعك وربك، فشق ذلك على النبي ﷺ، فاستأذن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في قتلهم، فقال ﷺ: «إني قد أعطيتهم الأمان»، فأمر النبي ﷺ بخروجهم من المدينة». اهـ. ملخصًا.

خَيْرًا ﴿٢﴾، وفي قراءة^(١): «تَعْمَلُونَ» بالفوقانية .

﴿٣﴾ - «وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» في أمرك ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٢﴾ حافظًا لك^(٢)، وأمته تبع له في ذلك كله.

﴿٤﴾ - «مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ» ﴿رَدًّا عَلَى مَنْ قَالَ مِنَ الْكُفَّارِ^(٣)﴾: إن له قلبين يعقل بكل منهما أفضل من عقل محمد ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي﴾ بهمزة وياء، وبلا ياء^(٤) ﴿تَظْهَرُونَ﴾ بلا ألف قبل الهاء، وبها^(٥). والتاء الثانية في

(١) قوله: (وفي قراءة: «تَعْمَلُونَ»). قرأ أبو عمرو: «يَعْمَلُونَ» بالياء. وعليه جرى المفسر. وقرأ الباقر: «تَعْمَلُونَ»: بالتاء بصيغة الخطاب.

(٢) قوله: (حافظًا). وبه فسر القرطبي، وبمثله ابن جرير.

والباء في «بِاللَّهِ» مؤكدة زائدة إعرابًا. واسم الجلالة فاعل ﴿وَكَفَى﴾، و﴿وَكِيلًا﴾ تمييز منصوب.

(٣) قوله: (رَدًّا). أي: نزلت هذه الآية رَدًّا على من قال... وهذا القول مروى عن مجاهد، وقتادة، وعكرمة، قال قتادة: «إن رجلاً من بني فهر قال: إن في جوفي قلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد، وكذب». اهـ. وعن الواحدي، والقشيري وغيرهما: «هو جميل بن معمر الفهري، وكان رجلاً حافظاً لما يسمع، فقالت قريش ما يحفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان». اهـ. وعن ابن عباس: «قام رسول الله ﷺ يصلي فخطر خطرة - أي: سهوا سهوة - فقال المنافقون الذين يصلون معه: إن له قلبين قلباً معكم وقلباً معهم؛ فأنزل الله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ...﴾ الآية». رواه ابن جرير.

وعن الزهري: «هذا مثل ضربه الله لزيد بن حارثة، أي: ليس ابنُ رجلٍ آخر ابناً لك».

(٤) قوله: (بهمزة...). قرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف: بإثبات الياء:

﴿اللَّائِي﴾. وغيرهم بحذف الياء. مع تفصيل في تسهيل الهمزة وقلبها ياءً مذكور في كتب القراءات. و«اللائي» و«اللاء» كلاهما معروفان في اللغة.

(٥) وقوله: (بلا ألف). في هذه الكلمة أربع قراءات: =

الأصل مدغمة في الظاء ﴿مُنْهَنَ﴾ يقول الواحد لزوجته: «أنت علي كظهر أمي» ﴿أَمَّهَتْكُمْ﴾^(١) أي: كالأمهات في تحريمها بذلك، المعد في الجاهلية طلاقاً، وإنما تجب به الكفارة بشرطه، كما ذكر في سورة المجادلة ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ﴾ جمع دعوي^(٢)، وهو من يدعى لغير أبيه ابناً له ﴿أَبْنَاءَكُمْ﴾ حقيقة ﴿ذَلِكَم قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ أي: اليهود والمنافقين، لما قالوا: تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش التي كانت امرأة زيد بن حارثة الذي تبناه النبي ﷺ قالوا: تزوج محمد امرأة

١- ﴿تَظَاهَرُونَ﴾: بتشديد الظاء، أصله: تتظاهرون: قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وأبي جعفر، ويعقوب.

٢- ﴿تَظَاهَرُونَ﴾: بتشديد الظاء مع ألف بعدها، أصلها: تتظاهرون: قراءة ابن عامر.

٣- ﴿تُظَاهَرُونَ﴾: بضم التاء: مضارع: ظاهر: قراءة عاصم.

٤- ﴿تَظَاهَرُونَ﴾: بفتح التاء، أصله: تتظاهرون: حذفت إحدى التائين: قراءة الباقيين. والمعنى واحد.

والظاهر: قول الرجل لزوجته: أنت كظهر أمي، كان طلاقاً في الجاهلية، فأبطله الإسلام، كما سيأتي في سورة المجادلة. إن شاء الله.

(١) و﴿أَمَّهَتْكُمْ﴾ بكسر التاء. خبر «ما» النافية. وهي عاملة عمل ليس عند الحجازيين بشروط، ولذا تسمى «ما» الحجازية. وهذه من شواهد إعمالها.

(٢) قوله: (جمع دعوي). قال القرطبي: «أجمع أهل التفسير على أن هذا ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ...﴾ في زيد بن حارثة، وكان مسبياً من شام سبته خيل من تهامة فابتاعه حكيم بن حزام، فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد، فوهبته خديجة للنبي ﷺ، فأعتقته وتبناه، وكان يُقال: زيد بن محمد، حتى نزلت هذه الآية: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ...﴾ اهـ. ملخصاً. وقتل زيد بن حارثة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في غزوة مؤتة، وقصة زواج النبي ﷺ بزینت ستذكر في هذه السورة الآية (٣٦).

ابنه، فأكذبهم الله تعالى في ذلك ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ في ذلك ﴿وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ ﴿٤﴾ سبيل الحق.

﴿٥﴾- (١) ﴿لكن﴾ ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ﴾ ﴿أعدل﴾ ﴿عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ﴾ ﴿بنو عمكم﴾ (٢) ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾ ﴿في ذلك﴾ ﴿وَلَكِنْ﴾ ﴿فِي﴾ ﴿مَا﴾ (٣) ﴿تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ ﴿فيه هو بعد النهي﴾ (٤) ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ ﴿لما كان من قولكم قبل النهي﴾ ﴿رَحِيمًا﴾ ﴿٥﴾ ﴿بكم في ذلك﴾.

﴿٦﴾- ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ ﴿فِيمَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ﴾ (٥) ودعتهم أنفسهم

(١) قال القرطبي: «نزلت في زيد بن حارثة» - على ما تقدم - وقال ما حاصله: «كان التبني معمولاً به في الجاهلية والإسلام يتوارث به ويتناصر، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ...﴾، فرفع الله حكم التبني ومنع من إطلاق لفظه، وأرشد إلى أن الأعدل أن ينسب الرجل إلى أبيه، وهو من نسخ السنة بالكتاب». اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (بنو عمكم). الموالى: جمع مولى. ويطلق على عشرة معانٍ، ذكرنا بعضها في آخر سورة البقرة، وما ذكره المفسر أحد المعاني، ومن معانيها: العتيق، وبه فسر ابن جرير. وفي «الصحيح»: قوله ﷺ لزيد: «أنت أخونا ومولانا». في قصة اختصام علي، وزيد، وجعفر في ابنة حمزة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

(٣) قوله: ﴿وَلَكِنْ﴾ ﴿فِي﴾ ﴿مَا﴾ ﴿قدّر حرف الجر؛ لإفادة أن﴾ ﴿مَا﴾ ﴿معطوفة على﴾ ﴿فِيمَا أَخْطَأْتُمْ﴾. والعاطف: الواو في ﴿وَلَكِنْ﴾ وليس حرف «لكن» لوجود الواو معها، فهي حرف استدراك، ومن شروط كون «لكن» حرف عطف، خلؤها من الواو.

(٤) قوله: (وهو بعد النهي...). أي: العمد هو ما كان بعد ورود النهي في ذلك، وبمثله روي عن مجاهد، قال: «فالعمد ما أتى بعد البيان والنهي في هذا وغيره». اهـ.

(٥) قوله: (فِيمَا دَعَاهُمْ...). أي: يجب على المؤمن اتباع النبي ﷺ وإن خالف في ذلك هواه، =

إلى خلافه ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ في حرمة إنكاحهن عليهم^(١) ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ ذوو القربات^(٢) ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ في الإرث ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ أي: من الإرث بالإيمان والهجرة الذي كان أول الإسلام فنسخ^(٣) ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أُولِيَائِكُم مَّعْرُوفًا﴾ بوصية^(٤)، فجائز ﴿كَانَ ذَلِكَ﴾ أي: نسخ الإرث بالإيمان والهجرة بإرث ذوي الأرحام ﴿فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾^(٥) وأريد بـ«الْكِتَابِ» في الموضعين اللوح المحفوظ^(٥).

= وهذا المعنى قريب مما ذكره ابن عطية نقلاً عن بعض العلماء؛ لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك، وهو يدعوهم إلى الجنة، قال: «ويؤيد هذا قوله ﷺ: «وأنا آخذ بحجزكم وأنتم تقتحمون فيه...»، الحديث طرف من حديث رواه مسلم عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وفي البخاري عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عن النبي ﷺ، قال: «ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة، اقرؤوا إن شئتم: ﴿الَّتِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾، فأيا مؤمن ترك مالا فليرثه عصبته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأني فأنما مولاه». اهـ.

(١) قوله: (في حرمة إنكاحهن). أي: والاحترام والتوقير، ولكن لا تجوز الخلوة بهن ولا تنتشر الحرمة إلى بناتهن وأخواتهن بالإجماع، ذكره ابن كثير، وكذا لا توارث، فيكون الكلام من التشبيه البليغ.

(٢) قوله: (ذوو القربات). أشار المفسر إلى أن المراد بأولي الأرحام هنا المعنى اللغوي، أي: القربات. لا المعنى الاصطلاحي الذي عند الفرضيين، وهو: كل قريب ليس بوارث، وفي توريثهم عند عدم الوارث خلاف فقهي، مفصل في كتب الفرائض.

(٣) قوله: (فمنسخ). أي: بهذه الآية نسخ التوارث بالأخوة بين الأنصار والمهاجرين، فكان المهاجر يرث الأنصاري للأخوة التي آخى بينهما رسول الله ﷺ أول الهجرة.

(٤) قوله: (بوصية). أي: أو إحسان في الحياة، كما روي عن قتادة، والحسن، وعطاء. وأشار بقوله (لكن) أن هذا الاستثناء منقطع.

(٥) وقوله: (اللوحة المحفوظ). قال القرطبي: «أو القرآن». اهـ. ملخصاً.

﴿٧﴾ - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ حين أخرجوا من صلب آدم^(١)، كالذر جمع ذرة، وهي أصغر النمل ﴿وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته، وذكر الخمسة^(٢) من عطف الخاص على العام ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ ﴿٧﴾ شديداً بالوفاء بما حملوه، وهو اليمين بالله تعالى^(٣)، ثم أخذ الميثاق^(٤):

﴿٨﴾ - ﴿لَسْتَ لَ﴾ الله ﴿الْصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ في تبليغ الرسالة تبكيئاً^(٥) للكافرين بهم ﴿وَأَعَدَّ﴾ تعالى ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ بهم ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿٨﴾ مؤلماً، وهو

(١) قوله: (حين أخرجوا...)، أي: المراد بهذا الميثاق هو ما أخذ منهم حين أخرجهم في صورة الذر من صلب آدم، وتقدم ذكر ذلك في سورة الأعراف، وهذا القول رواه ابن كثير عن أبي بن كعب، وروي ذلك عن مجاهد أيضاً، واختار ابن كثير: أن هذا الميثاق هو الذي أخذ عليهم بعد إرسالهم كما في آل عمران (٨١): ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ...﴾ الآية. وكما في سورة الشورى (١٣): ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا...﴾ الآية.

(٢) قوله: (وذكر الخمسة). أي: هؤلاء الخمسة، وهم أولو العزم، قاله ابن كثير. وقال القرطبي: «وإنما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا في زمرة النبيين تفضيلاً لهم، وقيل: لأنهم أصحاب الشرائع والكتب». اهـ. قال ابن كثير: «فبدأ هنا بالخاتم -يعني النبي ﷺ- في قوله تعالى: ﴿وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾ - لشرفه ﷺ ثم رتبهم بحسب وجودهم، صلوات الله وسلامه عليهم». وأشارت إلى ذلك في «لوامع الدرر من خصائص سيد البشر:

وَقَدْ مَهَّ ذِكْرًا لَدَى عَدُوِّ رُسُلِهِ كَمَا جَاءَ فِي «الْأَحْزَابِ» فَاَنْظُرْهُ إِذْ تَلِي

(٣) قوله: (وهو اليمين بالله تعالى). قال القرطبي: «فالميثاق الثاني توكيد للميثاق الأول باليمين. وقيل: الأول: الإقرار بالله. والثاني: في أمر النبوة. اهـ.

(٤) قوله: (ثم أخذ الميثاق). دخول إلى الآية التالية.

(٥) قوله: (في تبليغ الرسالة). أي: فالمعنى: ليسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم، أو ليسأل الأنبياء عما أجاب به قومهم. ذكرهما القرطبي نقلاً ووجهين آخرين.

عطف على: «أَخَذْنَا»^(١).

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾^(٢) من الكفار متحزبون أيام حفر الخندق ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ من الملائكة ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ بالثناء^(٣): من حفر الخندق، وبالياء: «يَعْمَلُونَ»: من

(١) قوله: (هو عطف)، أي: قوله تعالى: ﴿وَأَعَدَّ﴾ عطف على ﴿أَخَذْنَا﴾.

(٢) من هنا يقص الله سُبْحَانَهُ وَعَالَى عَلَيْنَا عن غزوة الأحزاب، وهي غزوة الخندق وما حدث من موقف المنافقين واليهود وغزوة بني قريظة. وهذه القصة مفصلة في كتب السير والتواريخ وكتب التفسير. وملخصها: أن نفرًا من يهود المدينة أتوا مكة وحثوا قريشًا على حرب رسول الله ﷺ، فوافقتهم قريش ثم ذهب نفر إلى غطفان - قبل نجد - فدعواهم إلى مثل ذلك، فاجتمعت قريش يقودهم أبو سفيان بن حرب، وخرجت غطفان يقودهم عيينة بن حصن، فأحاطوا بالمدينة، ولحق بهم يهود المدينة ناقضين العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ، فأصبح المسلمون في رعب شديد، وكان سلمان الفارسي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أشار لحفر الخندق، فوافق رسول الله ﷺ على ذلك فحفروا الخندق، وهم في مجاعة شديدة، ووقعت في ذلك آيات باهرات، وأظهر المنافقون كثيرًا مما كانوا يخفون، وعسكر المسلمون عند جبل سلع، وأقام رسول الله ﷺ والمسلمون بضعة وعشرين يومًا، ولم يقع بينهم قتال إلا الرمي بالنبل والحصار، حتى أرسل الله عليهم ريحًا شديدة باردة شتت المشركين وفرقتهم، فرجعوا خائبين، وبعد ذلك وقعت غزوة بني قريظة، وهم إحدى قبائل يهود المدينة، لما غدروا بالعهد، ووقفوا مع المشركين، حاصروهم المسلمون أيامًا، حتى حَكَّمُوا سعد بن معاذ، فحَكَّم بقتل المقاتلة منهم وسبي الأولاد والنساء، فنفذ هذا الحكم، وأعز الله الإسلام وكان ذلك، أي غزوة الخندق وغزوة بني قريظة في السنة الخامسة الهجرية، وقيل: السنة الرابعة.

(٣) قوله: (بالثناء...). قرأ أبو عمرو: بالياء. والباقون: بالثناء. والخطاب للمؤمنين، وضمير

الغائب على قراءة أبي عمرو وراجع إلى المشركين، كما ذكره المفسر.

تخزيب المشركين ﴿بَصِيرًا﴾ (٩).

(١٠) - ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ من أعلى الوادي وأسفله (١) من المشرق والمغرب ﴿وَلِإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾ مالت عن كل شيء إلى عدوها من كل جانب ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ (٢) جمع حنجرة، وهي منتهى الحلقوم، من شدة الخوف ﴿وَتَطَنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا﴾ (٣) المختلفة بالنصر واليأس.

(١١) - ﴿هَٰذَا لَكِ آيَاتُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اختبروا ليتبين المخلص من غيره ﴿وَزُلْزِلُوا﴾ حركوا ﴿زُلْزَالًا شَدِيدًا﴾ (٤) من شدة الفزع.

(١٢) - ﴿وَ﴾ اذكر ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾ (٥) ضعف اعتقاد ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ بالنصر (٦) ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾ (٧) باطلاً.

(١) قوله: (من أعلى الوادي...) روى ابن جرير عن يزيد بن رومان: «فالذين جاؤوهم من فوقهم قريظة، والذين جاؤوا من أسفل منهم: قريش وغطفان».

(٢) ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾. قال الزمخشري: «قالوا: إذا انتفخت الرئة من شدة الفزع أو الغضب أو الغم الشديد ربت وارتفع القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة، ويجوز أن يكون ذلك مثلاً في اضطراب القلب». اهـ. باختصار، يعني: أن بلوغ القلوب الحناجر إما حقيقة وإما كناية عن شدة الفزع.

(٣) من هذه الآية يذكر الله تعالى بعض مواقف المنافقين السيئة في تلك الأحوال الحرجة.

(٤) قوله: (بالنصر). متعلق بـ ﴿وَعَدْنَا﴾. روى ابن جرير عن قتادة: «قال ذلك أناس من المنافقين: كان محمد يبعثنا فتح فارس والروم، وقد حُصرنا ههنا، حتى ما يستطيع أحدنا أن يبرز لحاجته، ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً». اهـ.

وفي روايته عن يزيد بن رومان: «قاله معتب بن قشير»، وفيما روى ابن جرير عن عمرو بن عوف المزني: «أنه بدا لهم صخرة بيضاء في الخندق ولم يستطيعوا كسرها، فجاء =

﴿وَلِذَٰ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾ أي: المنافقين^(١) ﴿يَتَأَهَّلَ يَتَرَبَّ﴾ هي أرض المدينة^(٢)، ولم تصرف للعلمية ووزن الفعل ﴿لَا مُقَامَ لَكُمْ﴾ بضم الميم وفتحها^(٣)، أي: لا إقامة ولا مكانة ﴿فَارْجِعُوا﴾ إلى منازلكم من المدينة، وكانوا خرجوا مع النبي ﷺ إلى سلع^(٤)، جبل خارج المدينة للقتال ﴿وَيَسْتَعِذُّنَ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّيَّ﴾

= النبي ﷺ وأخذ المعول وسمى الله وضربها ثلاث ضربات، في كل ضربة تتكسر، فيخرج برق كاللج، ظهر له في الأولى قصور الحيرة ومدائن كسرى، وفي الثاني قصور الحمر من أرض الروم، وفي الثالثة قصور صنعاء، وأخبره جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ بأن أمته ظاهرة عليها كلها، فبشر النبي ﷺ أصحابه فاستبشر المسلمون، وقال المنافقون: ألا تعجبون يحدنكم ويمنيكم ويعدكم الباطل، يخبركم أنه يبصر من يشرب قصور الحيرة ومدائن كسرى... وأنزل القرآن: ﴿وَلِذَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ...﴾... اهـ. ملخصاً.

(١) قوله: (أي: المنافقين). روى ابن جرير عن يزيد بن رومان أنهم: «أوس بن قيطي، ومن كان على ذلك من رأيه من قومه».

(٢) قوله: (هي أرض المدينة). أي: يثرب كان اسم المدينة سميت بها؛ لأن الذي نزل بها من العمالق اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ من إرم. نقله القرطبي. وسمها رسول الله ﷺ بطابة وطيبة، ولها عدة أسماء. قال ابن حجر الهيتمي في شرحه لـ «إيضاح المناسك» للنووي: «يكره التسمية بيثرب؛ لأن الثريب الملامة والحزن، ولأن النبي ﷺ غير هذا الاسم».

(٣) قوله: (بضم الميم...). قرأ حفص: بضم الميم. والباقون: بفتحها. وهما إما مصدر ميمي أو ظرف. الضم: ظرف أقام، والفتح: ظرف قام.

(٤) قوله: (إلى سلع). اسم جبل قريب من المسجد النبوي بنحو أربع كيلو. مقر المسلمين في الخندق، وكان هناك المساجد السبعة، وقد أزيلت بعضها وبني هناك مسجد كبير.

(٥) ﴿وَيَسْتَعِذُّنَ فَرِيقٌ﴾. روى ابن جرير عن ابن عباس: «هم بنو حارثة، قالوا: بيوتنا نخيلة تحشى عليها السرق». اهـ.

في الرجوع ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ غير حصينة، يُخْشَى عليها، قال تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنَّ﴾ ما ﴿يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ (١٣) من القتال.

(١٤) - ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ﴾ أي: المدينة ﴿عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا﴾ نواحيها ﴿ثُمَّ سِيلُوا﴾ أي: سألهم الداخلون ﴿الْفِتْنَةَ﴾ الشرك^(١) ﴿لَا تَوَّهَا﴾ بالمد والقصر^(٢)، أي: أعطوها وفعلوها ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾ (١٤).

(١٥) - ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ﴾ (٣) ﴿مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدَّبْرَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ (١٥) عن الوفاء به.

(١٦) - ﴿قُلْ لَّنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا﴾ (٤) ﴿إِنْ فَرَرْتُمْ﴾ (١٦) ﴿لَا تَمْنَعُونَ﴾ في الدنيا بعد فراركم^(٥) ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦) بقية آجالكم.

(١) قوله: (الشرك). فسر بذلك ابن جرير، ورواه عن قتادة. و﴿الْفِتْنَةَ﴾: مفعول ثانٍ ل﴿سِيلُوا﴾.

(٢) قوله: (بالمد والقصر). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو جعفر: بالقصر: ﴿لَا تَوَّهَا﴾، أي: جاؤوها وفعلوها. والباقون: بالمد: ﴿لَا تَوَّهَا﴾، أي: أعطوها. كما قال المفسر.

(٣) ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا...﴾. روى ابن جرير عن يزيد بن رومان: «هم بنو حارثة هموا أن يفشلوا يوم أحد مع بني سلمة حين هما بالفشل يوم أحد، ثم عاهدوا الله لا يعودون لمثلها، فذكر الله لهم الذي أعطوه من أنفسهم». اهـ. وعن قتادة: «كان ناس غابوا عن وقعة بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة، فقالوا: لئن أشهدنا الله قتالاً لنقاتلن...». وهذا تفسير آخر في المراد بهذه الآية.

(٤) قوله: (إن فررتم). أشار إلى أن التنوين في ﴿وَإِذَا﴾ تنوين عوض عن جملة. وعلى هذا تكون ﴿وَإِذَا﴾ في محل نصب ظرفاً، ويحتمل كونها حرف جوابٍ مهملاً، فليس لها محل من الإعراب، والله أعلم.

(٥) قوله: (في الدنيا...). كما قال قتادة: «وإنما الدنيا كلها قليل»، والمراد أن الفرار لا يزيد في أعمارهم، كما يعلم من ابن جرير.

﴿١٧﴾ - ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ﴾ يحيركم ﴿مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾ هلاكًا وهزيمة ﴿أَوْ﴾ يصيبكم بسوء ^(١) إِنْ ﴿أَرَادَ﴾ الله ﴿بِكُمْ رَحْمَةً﴾ خيرًا ﴿وَلَا يَحْدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿وَلِيًّا﴾ ينفعهم ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ^(١٧) يدفع الضر عنهم.

﴿١٨﴾ - ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ﴾ المثبطين ^(٢) ﴿مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ﴾ تعالوا ﴿إِنِّي أَنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ﴾ القتال ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ^(١٨) رياء وسمعة.

﴿١٩﴾ - ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ بالمعاونة ^(٣)، جمع شحيح، وهو حال من ضمير «يَأْتُونَ»، ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي﴾ كنظر أو كدوران الذي ^(٤) ﴿يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ أي: سكراته ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وَحِيزَتِ الْغَنَائِمُ سَلَفُوكُمْ﴾ أذوكم أو ضربوكم ﴿بِالْسِّنَةِ جِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ أي:

(١) قوله: (يصيبكم...). أشار بالتقدير إلى أن «أو» لعطف جملة مقدرة على الجملة الواقعة صلة الموصول، و﴿مَنْ ذَا﴾: اسم استفهام في محل رفع مبتدأ. و﴿الَّذِي﴾: خبر المبتدأ. وفسر الرحمة بالخير؛ لأن المراد هنا الرحمة المتجاوزة لا الصفة القائمة في ذاته تعالى. وذلك واضح.

(٢) قوله: (المثبطين). أي: الصادين. وهذه الآية في المنافقين، على قول قتادة: «قالوا للمسلمين: ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس، فتعالوا إلينا». اهـ. باختصار. وقوله: (أكلة رأس) جمع آكل، كناية عن القلة، أي: بحيث يكفيهم رأس واحد لقتلهم. وقيل: هم اليهود، قالو ذلك لإخوانهم من المنافقين. نقله القرطبي. وقيل: غير ذلك.

(٣) قوله: (بالمعاونة). أي: بخلاء عليكم بالخفر في الخندق والنفقة في سبيل الله. قاله مجاهد، وقاتادة.

(٤) قوله: (كنظر أو ...). أفاد به تقدير مضاف، وفي هذا وصف لهم بالجبن. كما قاله القرطبي.

الغنيمة يطلبونها^(١) ﴿أُولَٰئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ حقيقة ﴿فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَٰلِكَ﴾ الإحباط ﴿عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرًا﴾^(٢) بإرادته.

﴿٢٠﴾ - ﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ﴾ من الكفار ﴿لَمْ يَذْهَبُوا﴾ إلى مكة لخوفهم منهم ﴿وَلِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ﴾ كَرَّةً أُخْرَى ﴿يُودُوا﴾ يتمنوا ﴿لَوْ أَنَّهُمْ بَادَوْتَ فِي الْأَعْرَابِ﴾^(٣) أي: كائنون في البادية ﴿يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ﴾ أخباركم مع الكفار ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ هذه الكرة ﴿مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٤) رياء وخوفاً من التعيير.

﴿٢١﴾ - ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِسْوَةٌ﴾ بكسر الهمزة وضمها^(٥) ﴿حَسَنَةٌ﴾ اقتداء به في القتال والثبات في موطنه ﴿لَمَنْ﴾ بدل من «لكم»، ﴿كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾ يخافه ﴿وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(٦) بخلاف من ليس كذلك.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَٰذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ من الابتلاء

(١) قوله: (يطلبونها). قال قتادة: «أي: بسطوا لسانهم فيكم وقت قسمة الغنيمة، يقولون: أعطونا أعطونا»، وعن ابن عباس، وابن زيد: «أي: كلموكم وأذوكم باللسان»، وعلى كل حال هذه صفة ذم.

و«سَلَقَ» من بَاب: ضَرَبَ، وقيل: من بَاب «قَتَلَ» أيضًا. سَلَقَ باللسان: أذى، وسَلَقَ البقل أو البيض: أغلاه بالنار. كما يعلم من كتب اللغة، ومنه البيض المسلوق، أي: المغلي في الماء.

(٢) ﴿لَوْ﴾. هنا مصدرية، و«أَنْ» ومعمولاها في تأويل مصدر فاعل فعل محذوف، والتقدير:

لو ثبت أنهم. و«لو» وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول به لـ ﴿يُودُوا﴾، أي: يودوا ثبوتهم في البادية، والأعراب اسم جنس جمعي واحده: أعرابي، وهم سكان البادية.

(٣) قوله: (بكسر الهمزة...). قرأ عاصم: بضم الهمزة. والباقون: بكسرها. ومعناها واحد.

أي: قدوة. وهذه الآية عتاب للمتخلفين عن القتال، ذكره ابن جرير وغيره.

والنصر^(١) ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ في الوعد ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ ذلك ﴿إِلَّا إِيمَانًا﴾ تصديقًا بوعده الله ﴿وَسَلِيمًا﴾^(٢٢) لأمره.

﴿٢٣﴾ - ﴿يَمَنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ من الثبات مع النبي ﷺ ﴿فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ﴾ مات أو قُتِلَ في سبيل الله^(٢) ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ﴾ ذلك ﴿وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾^(٢٣) في العهد، وهم بخلاف حال المنافقين.

﴿٢٤﴾ - ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ﴾ بأن يميتهم على نفاقهم ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ لمن تاب ﴿رَحِيمًا﴾^(٢٤) به.

﴿٥٥﴾ - ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: الأحزاب^(٣) ﴿بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾

(١) قوله: (من الابتلاء...) قال قتادة ما حاصله: «كان الله وعدهم في سورة البقرة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ... أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾»^(١٤) هذا والله البلاء والنقص الشديد، وإن أصحاب رسول الله ﷺ لما رأوا ما أصابهم من الشدة والبلاء ﴿قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ...﴾ الآية. اهـ.

(٢) قوله: (مات أو قُتِلَ في سبيل الله). ﴿قَضَىٰ نَجْبَهُ﴾: أي: فرغ من العمل الذي كان نذره الله وأوجبه على نفسه، فاستشهد، قاله ابن جرير. وقال أيضًا: «النحب: النذر، ويطلق على الموت أيضًا». اهـ. ملخصًا. ولذا فسر مجاهد: ﴿قَضَىٰ نَجْبَهُ﴾: عهده فقتل أو عاش، وفي رواية: ﴿قَضَىٰ نَجْبَهُ﴾: مات على العهد. اهـ. ابن جرير.

(٣) قوله: (أي: الأحزاب). وهم قريش، وغطفان، ومن اجتمع معهم. كما قال يزيد بن رومان: «أي: قريش وغطفان»، وعن محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة: «ههنا أبو سفيان وعيينة بن بدر، رجع أبو سفيان إلى تهامة، ورجع عيينة إلى نجد». اهـ.

مرادهم من الظفر بالمؤمنين ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ لِقَتَالًا﴾ بالريح والملائكة^(١) ﴿وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا﴾ على إيجاد ما يريدہ ﴿عَزِيزًا﴾ ﴿٥٥﴾ غالبًا على أمره.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي: قريظة^(٢) ﴿مِنْ صَيَاصِيهِمْ﴾ حصونهم، جمع صَيَصِيَّة وهو ما يتحصن به ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ الخوف ﴿فَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ منهم، وهم المقاتلة ﴿وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ ﴿٣٧﴾ منهم، أي: الذراري.

(١) قوله: (بالريح والملائكة). قال ابن كثير: «ولولا أن الله جعل رسوله رحمة للعالمين لكانت هذه الريح أشد عليهم من الريح العقيم التي أرسلها على عاد، ولكن قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ [الأنفال: ٣٣]». اهـ. وهذه الآية بيان لنهاية أمر غزوة الأحزاب، أي: لم تحصل معركة بينهم حتى أذل الله الأحزاب ومزقهم وفرقهم، واستشهد أيام الخندق ستة من الصحابة، فيما نقله القرطبي عن أهل السير، وأصيب سعد بن معاذ بسهم، وكان ذلك سبب وفاته.

(٢) قوله: (أي: قريظة). هذه الآيات في غزوة بني قريظة، وهم من يهود المدينة، كانوا على عهد مع رسول الله، فنقضوا العهد ولحقوا الأحزاب في ذلك الموقف العظيم. فلما تفرق الأحزاب ورجع المسلمون إلى بيوتهم أتى جبريل عليه السلام فقال للنبي ﷺ: «إن كنتم وضعتم سلاحكم فما وضعت الملائكة سلاحها، إن الله يأمرك أن تخرج إلى بني قريظة»، فخرج النبي ﷺ والمسلمون نحو حصونهم وحاصرهم بضعة وعشرين ليلة، فرضي اليهود بحكم سعد بن معاذ وهو سيد الأوس، وكانت بنو قريظة حلفاءهم، فحكم سعد بأن يقتل المقاتلة وتسبى الذرية والنساء وتقسم أموالهم، فقال ﷺ: «لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرقعة»، فحفرت خنادق بجهة المدينة، ونفذ الحكم، والله الحمد. وكانوا ما بين ستمائة وسبعمائة. اهـ. ملخصًا من القرطبي.

فقوله تعالى: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ بيان لـ ﴿الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ﴾، والضمير «هم» راجع إلى الأحزاب، و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ صَيَاصِيهِمْ﴾: ابتدائية متعلقة بـ ﴿وَأَنْزَلَ﴾.

﴿٢٧﴾ - ﴿وَأَوْفَتْكُمْ أَرْضَهُمْ وَدَيْرَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْثُوهَا﴾ بعد، وهي خير^(١)
أخذت بعد قريظة ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ ﴿٢٧﴾.

﴿٢٨﴾ - ﴿يَتَأَيَّمُوا لِنَبِيِّهِمْ﴾^(٢) وهن تسع^(٣)، وطلبن منه من زينة الدنيا

(١) قوله: (وهي خير). تفسير للأرض التي لم يطؤوها والتي وعدّها الله إياهم، وهذا القول مروى عن يزيد بن رومان، وابن زيد، وقال الحسن: «الروم وفارس»، وقال قتادة: «مكة»، واختار ابن جرير عموم ذلك كله؛ لأنها كلها كانت غير موطوءة للمسلمين يومئذ.
(٢) هذه آية التخيير، أمر الله بها نبيه ﷺ أن يخير نساءه بين أن يفارقه ويطلبن سعة العيش وبين الصبر على ما عنده من ضيق الحال، ولهن عند الله تعالى في ذلك الثواب الجزيل، كما قال ابن كثير. وقد روى البخاري وغيره القصة مفصلة، وكان اعتزلهن تسعاً وعشرين يوماً لما سألهن شيئاً من سعة العيش، ثم نزلت الآية، فخيرهن، وبدأ بعائشة، فاخترت الله ورسوله، وكذلك كل نسائه، فجمع الله تعالى لهن بعد ذلك بين خير الدنيا وسعادة الآخرة. اهـ. ملخصاً من ابن كثير، والقرطبي، وغيرهما.

(٣) قوله: (وهن تسع). وهن:

- ١ - سودة بنت زمعة.
- ٢ - عائشة بنت أبي بكر الصديق.
- ٣ - حفصة بنت عمر بن الخطاب.
- ٤ - أم سلمة هند بنت أبي أمية.
- ٥ - زينب بنت جحش.
- ٦ - جويرة بنت الحارث.
- ٧ - أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان.
- ٨ - صفية بنت حيي بن أخطب.
- ٩ - ميمونة بنت الحارث، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ جميعاً، وكانت توفيت في حياته ﷺ زوجتان: خديجة بنت خويلد، وزينب أم المساكين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

ما ليس عنده ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْتُمْ أُمْتِعْكُمْ﴾ أي متعة الطلاق ^(١) ﴿وَأَسْرِحْكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ ^(٢) أطلقكم من غير ضرار.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَلِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْذَّارَ الْآخِرَةَ﴾ أي: الجنة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ﴾ بإرادة الآخرة ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ^(٣) أي: الجنة، فاخترن الآخرة على الدنيا.

﴿٣٠﴾ - ﴿يَسَاءَ النَّبِيُّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ بفتح الياء وكسرها ^(٤)، أي: بينت أو هي بينة ﴿يُضَعَّفُ﴾، وفي قراءة ^(٥): «يُضَعَّفُ» بالتشديد، وفي أخرى: «نُضَعَّفُ» بالنون معه ونصب «الْعَذَابُ»، ﴿لَهَا أَلْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ ضعفي عذاب غيرهن، أي: مثليه ^(٦) ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ ^(٧).



- (١) قوله: (متعة الطلاق). هي ما تعطى المطلقة عند الطلاق، تقدمت في سورة البقرة.
- (٢) قوله: (أطلقكم). من هذا أخذت الشافعية أن لفظ «السراح» من الألفاظ الصريحة للطلاق، كلفظ الطلاق والفراق.
- (٣) قوله: (بفتح الياء...). قرأ ابن كثير، وشعبة: بفتح الياء، بصيغة اسم المفعول. والباقون: بكسرها، بصيغة اسم الفاعل. ومعناها فسرهم المفسر بقوله: (بينت) هذا معنى اسم المفعول، وقوله: (أو هي بينة). هذا معنى صيغة اسم الفاعل.
- (٤) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ ابن كثير، وابن عامر: بالنون، وصيغة الفاعل مع تشديد العين: ﴿نُضَعَّفُ﴾ ونصب ﴿الْعَذَابُ﴾. وأبو جعفر، وأبو عمرو، ويعقوب: ﴿يُضَعَّفُ﴾: بالياء وصيغة المفعول ورفع ﴿الْعَذَابُ﴾. والباقون: ﴿يُضَعَّفُ﴾: بصيغة المفعول من باب المفاعلة ورفع ﴿الْعَذَابُ﴾.
- (٥) قوله: (مثليه). أشار به إلى أن الضعفين بمعنى: الضعف، أي: المثليين. وذكر ذلك البيضاوي وغيره.



الجزء
(٢٢)

(٣١) - ﴿وَمَنْ يَفْتَنُ﴾ يطع ﴿مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ أي: مثلي ثواب غيرهن من النساء، وفي قراءة^(٢) بالتحانية في «تَعْمَلُ» و«نُؤْتِهَا»، ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُنَّ زُفًّجًا كَرِيمًا﴾ في الجنة زيادة^(٣).

(٣٢) - ﴿يَلْبَسْنَ الْيَتَّى لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ﴾ كجماعة^(٤) ﴿مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَيْتُنَّ﴾ الله

(١) قال ابن كثير في تفسير هذه الآية والآية التي قبلها: «يقول تعالى واعظاً نساء النبي ﷺ اللاتي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة، واستقر أمرهن تحت رسول الله ﷺ، فناسب أن يخبرهن بحكمهن وتخصيصهن دون سائر النساء: بأن من يأت منهن بفاحشة مبينة، قال ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «وهي النشوز وسوء الخلق»، وعلى كل تقدير فهو شرط، والشرط لا يقتضي الوقوع كقوله تعالى: ﴿لَنْ أَشْرَكَتَ لِحَبِطَنَ عَلَيْكَ﴾ [الزمر: ٣٥]، فلما كانت محلتهن ربيعة ناسب أن يجعل الذنب لو وقع منهن مغلظاً... إلى آخر ما قاله. وذكر القرطبي نحوه مما قاله، وقال: «وجعل ثواب طاعتهن وعقاب معصيتهن أكثر مما لغيرهن...» اهـ.

و﴿مَنْ﴾: اسم شرط جازم مبتدأ في محل رفع، و﴿يَفْتَنُ﴾: فعل الشرط وفاعله الضمير المستتر، والجملة خبر المبتدأ، والجواب: ﴿نُؤْتِهَا﴾: مجزوم بحذف الياء. و﴿مَرَّتَيْنِ﴾ هنا و﴿ضَعْفَيْنِ﴾ في الآية السابقة: مفعول مطلق.

(٢) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿وَيَعْمَلُ﴾: بالياء. والباقون: بالتاء. ووجهها واضح، مراعاة لفظ ﴿مَنْ﴾ ومعناه. كما اتفقوا في ﴿يَفْتَنُ﴾ على الياء مراعاة للفظ ﴿مَنْ﴾.

(٣) قوله: (في الجنة). كما قال ابن كثير: «أي: في الجنة فإنهن في منازل رسول الله ﷺ في أعلى عليين، فوق منازل جميع الخلائق في الوسيلة التي هي أقرب منازل الجنة إلى العرش» اهـ.

(٤) قوله: (كجماعة). فسر به لموافقة المخاطبات، وبذلك فسر البيضاوي، وقال: «أصل أحد: واحد بمعنى: الواحد، ثم وضع في النفي العام مستويًا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير، والمعنى: لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل» اهـ.

فإنكن أعظم^(١) ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ﴾ للرجال ﴿فَيَطْمَعَ^(٢)﴾ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴿نِفَاقٌ^(٣)﴾ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٣٣﴾ من غير خضوع.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَقُرْنَ﴾ بكسر القاف وفتحها^(٤) ﴿فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ من القرار^(٥)، وأصله: إقررن بكسر الراء وفتحها من: قررت بفتح الراء وكسرها، نقلت حركة الراء إلى القاف وحذفت مع همزة الوصل ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ﴾ بترك إحدى التائين من أصله^(٦) ﴿تَبَرَّجَ الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى﴾ أي: ما قبل الإسلام^(٧) من إظهار النساء محاسنهن للرجال، والإظهار بعد الإسلام مذكور في آية: ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا

(١) قوله: (فإنكن...) قدره ليكون جواب الشرط: ﴿إِنْ أَتَقَيْنَّ﴾، وعلى هذا تكون جملة ﴿فَلَا تَخْضَعْنَ﴾ مستأنفة، والفاء للسببية، ويجوز كون هذه الجملة جواباً للشرط.
(٢) وقوله: ﴿فَيَطْمَعَ﴾: الفاء هنا سببية، والفعل منصوب بـ«أن» مضمرة وجوباً لتقدم النهي.

(٣) قوله: (نفاق). روي ذلك عن قتادة، وقال عكرمة: «حب الفاحشة»، قال ابن كثير: «هذه آداب أمر الله تعالى بها نساء النبي ﷺ، ونساء الأمة تبع لهن في ذلك». اهـ.

(٤) قوله: (بكسر القاف). قرأ نافع، وعاصم، وأبو جعفر: بفتح القاف. والباقون: بكسرها.
(٥) وقوله: (من القرار). أي: قرن أمر مصدره: القرار، وماضيه: قرّ، من باب: سمع وضرب، فكان أصل الأمر: أقررن بفتح الراء الأولى أو كسرها، فحذفت الراء وهمزة الوصل، على غير قياس. وقيل: «قرن»: أمر من الوقار، نحو: عدن. ذكره القرطبي.

(٦) قوله: (بترك إحدى التائين). أي: أصله: تتبرجن، وهذا الحذف جائز، فهو صيغة المضارع دخل عليه «لا» الناهية، مبني على السكون؛ لوجود نون النسوة.

(٧) قوله: (أي: ما قبل الإسلام). ظاهره: ما بين عيسى ومحمد ﷺ روي عن الشعبي. وعن ابن عباس: «ما بين نوح وإدريس»، وعن الحكم بن عيينة: «ما بين آدم ونوح»، وقيل غير ذلك. واختار ابن جرير: الإطلاق، فيشمل ذلك كله.

ما ظهر منها»، ﴿وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ﴾ الإثم يا^(١) ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ أي: نساء النبي ﷺ^(٢) ﴿وَيُطَهِّرَكُمُ مِنْهُ﴾ تطهيراً ﴿٣٣﴾.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَأَذْكُرْتَ مَا بُشِّرَ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ القرآن ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ السنة ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا﴾ بأوليائه ﴿خَيْرًا﴾ ﴿٣٤﴾ بجميع خلقه.

﴿٣٥﴾ - ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِئِينَ﴾^(٣)

(١) قوله: (الإثم). وبنحوه فسر ابن جرير وغيره.

وقوله: (يا). قدره ليفيد أن أهل البيت منصوب على أنه منادى بحذف حرف النداء، ويصح إعرابه بأنه منصوب على المدح.

(٢) وقوله: (نساء النبي ﷺ) أي: المراد بـ ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ هنا أزواج النبي ﷺ، كما روي عن ابن عباس، وعكرمة، قال عكرمة: «نزلت في نساء النبي ﷺ خاصة»، أي: لأن الحديث معهن، واختاره ابن كثير لكن قال: «يدخل غيرهن في الآية تبعاً»، كما اختاره القرطبي. وقيل: المراد: علي وفاطمة والحسن والحسين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ؛ لما روى الترمذي عن أم سلمة: لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فجعل عليهم كساءً خبيراً فقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي، اللهم أذهب عنهم الرجس، وطهرهم تطهيراً». اهـ. [الترمذي: تفسير سورة الأحزاب]، وروى مسلم نحو ذلك - بسياق قريب - عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا [٢٠٨١].

وأهل البيت يطلق على أربعة معانٍ، هذه أخصها، والثاني: الأزواج وغيرهم. والثالث: بنو هاشم وبنو المطلب الذين تحرم عليهم الزكاة، والرابع: جميع المؤمنين. هذا في مقام الدعاء. تنبيه: الآية لا تدل على عصمتهم كما ظنته الشيعة؛ لأن العصمة للأنبياء فقط كما هو مجمع عليه.

(٣) روى ابن جرير عن مجاهد، قال: قالت أم سلمة: يا رسول الله، يُذكر الرجال، ولا تُذكر!

فنزلت: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ...﴾ الآية. ورواه الترمذي وغيره بألفاظٍ متقاربة.

وَالْقَنِينِ ﴿وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ﴾ فِي الْإِيمَانِ ﴿وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ﴾
عَلَى الطَّاعَاتِ ﴿وَالْخَاشِعِينَ﴾ الْمُتَوَاضِعِينَ ﴿وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ﴾
وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ عَنْ الْحَرَامِ
﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً﴾ لِلْمَعَاصِي ﴿وَأَجْرًا
عَظِيمًا﴾ ﴿٣٥﴾ عَلَى الطَّاعَاتِ.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ﴾ بِالتَّأْتِ وَالْيَاءِ ^(١)
﴿لَهُمُ الْخَيْرُ﴾ أَي: الْإِخْتِيَارُ ﴿مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ خِلَافَ أَمْرِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، نَزَلَتْ ^(٢) فِي
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ وَأَخْتِهِ زَيْنَبَ خَطْبَا النَّبِيِّ ﷺ لِزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ، فَكَرَهَا ذَلِكَ
حِينَ عَلِمَا لظَنِّهَا قَبْلُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَهَا لِنَفْسِهِ ثُمَّ رَضِيَ لِلْآيَةِ ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ ﴿٣٦﴾ بَيْنًا، فَزَوَّجَهَا النَّبِيُّ ﷺ لِزَيْدٍ، ثُمَّ وَقَعَ بِبَصْرِهِ ^(٣)

(١) قوله: (بالتاء والياء). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن ذكوان، وأبو جعفر،
ويعقوب: بالتاء. والباقون: بالياء.

(٢) قوله: (نزلت...). ما ذكره المفسر من سبب النزول مروى عن ابن عباس، ومجاهد،
وقتاذه، وقيل: نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، كانت وهبت نفسها للنبي ﷺ
فزوجها من زيد بن حارثة فكرهت ذلك هي وأخوها. رواه ابن جرير. قال ابن كثير:
«هذه الآية عامة في جميع الأمور، وذلك أنه إذا حكم الله ورسوله بشيء فليس لأحد
مخالفته...». اهـ.

(٣) قوله: (ثم وقع بصره...). ما ذكره المفسر من أن النبي ﷺ وقع بصره على زينب فاستحسنها
إلى آخر ما قاله هذا مروى عن بعض المفسرين، كمقاتل. أورده ابن جرير، والقرطبي.
وقال القرطبي: «إن الله كان قد أوحى إلى النبي ﷺ أن زينب ستكون زوجًا له، بعد
طلاق زيد، فلما أخبر زيد بأنه يريد طلاقها قال له ﷺ على جهة الأدب والوصية: =

عليها بعد حين^(١)، فوقع في نفسه حبها، وفي نفس زيد: كراهتها، ثم قال للنبي ﷺ: أريد فراقها فقال: «أمسك عليك زوجك»، كما قال تعالى:

﴿وَأَنعَمْتَ عَلَيْهِ﴾ بالإعتاق^(٢)، وهو زيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية

= ﴿أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾، وهو يعلم أنه سيفارقها ويتزوجها. وهو الذي أخفى في نفسه، وليس الذي أخفى في نفسه هو حبها وزواجها، وكان رسول الله ﷺ يخاف أن يلحقه قول من الناس في أن يتزوج زينب بعد طلاق زيد؛ لأن زيدا كان مولاه، وكان المبتنى كالابن الحقيقي في حكم الجاهلية، فعاتبه الله تعالى على هذا القدر من خشية الناس على ما أباحه الله. وقال القرطبي: «قال علماؤنا: وهذا القول أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية، وهو الذي عليه أهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين، كالزهري والقاضي بكر بن العلاء القشيري، وابن العربي وغيرهم، وأما ما روي من أن النبي ﷺ هوي امرأة زيد فهذا إنما يصدر عن جاهل بعصمة النبي ﷺ أو مستخف بحرمة». اهـ. ملخصاً.

(١) قوله: (بعد حين). نقل ابن كثير عن مقاتل: «أنها مكثت عند زيد قريباً من سنة أو فوقها». اهـ.

(٢) قوله: (بالإعتاق). تقدم في تفسير أول هذه السورة قصة زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأن خديجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كانت وهبت للنبي ﷺ، فأعتقه، وتبنّاه، وعلى هذا يكون في كلام المفسر (اشتراه رسول الله ﷺ) تسامح، وعلى كل حال: المراد بالذي أنعم الله عليه، هنا زيد بن حارثة باتفاق. قال ابن كثير: «وكان سيداً كبير الشأن جليل القدر، حبيباً إلى النبي ﷺ ويقال له: الحُبّ، ويقال لابنه أسامة الحُبّ ابن الحُبّ، وقالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «ما بعته رسول الله ﷺ في سرية إلا أمر عليهم، ولو عاش بعده لاستخلفه» رواه الإمام أحمد. اهـ. قال القرطبي: «كان زيد يسمى زيد بن محمد، حتى نزل: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾، فقال: أنا زيد بن حارثة، فلما نزع عنه هذا الشرف شرفه الله بخصيصة لم يعطها أحداً من الصحابة، وذلك أن سباه في القرآن فكان اسمه قرأنا يُتلى». اهـ. ملخصاً.

اشتراه رسول الله ﷺ قبل البعثة، وأعتقه وتبناه ﴿أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ في أمر طلاقها ﴿وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ مظهره من محبتها^(١) وأن لو فارقها زيد تزوجتها ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ﴾ أن يقولوا: تزوج زوجة ابنه ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَهُ﴾ في كل شيء، ويُزَوِّجُكها، ولا عليك من قول الناس، ثم طلقها زيد وانقضت عدتها، قال تعالى : ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا﴾ حاجة^(٢) ﴿زَوْجَنَكَهَا﴾ فدخل عليها النبي ﷺ^(٣) بغير إذن، وأشيع المسلمون خبزاً ولحماً ﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾^(٤) فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ ﴿مَقْضِيَةً﴾ مَفْعُولًا (٣٧).

﴿٣٨﴾ - ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ﴾ أحل^(٥) ﴿اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي:

(١) قوله: (من محبتها...). تقدم ما فيه.

(٢) قوله: (حاجة). الوطر: كل حاجة للمرأة له فيها همة، وجمعه: أوطار، وقضاء الوطر بمعنى: الطلاق في قول قتادة، وبمثله فسر ابن كثير، قال: «أي: لما فرغ منها وفارقها زوجها». (زوجناكها).

(٣) قوله: (فدخل عليها النبي ﷺ). وهذا من خصوصيات النبي ﷺ، ومما اختصت به زينب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ففي «صحيح البخاري» عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «إن زينب بنت جحش رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ فتقول: «زوجكن أهاليكن وزوجني الله تعالى من فوق سبع سماوات». اهـ. [فتح الباري] (١٣/ ٤١٥).

(٤) ﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ إشارة إلى فائدة عظيمة من فوائد هذا النكاح العظيم، وهو هدم دأب الجاهلية من اعتبار المتبني كالابن الحقيقي وتحريم زوجته على من تبناه. وقد هدم الله تعالى هذه القاعدة.

(٥) قوله: (أحل) تفسير ﴿فَرَضَ﴾، وبه فسر ابن جرير، ورواه عن قتادة.

كسنة الله، فنصب بنزع الخافض^(١) ﴿فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ﴾ من الأنبياء أن لا حرج عليهم في ذلك، توسعة لهم في النكاح ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ فعله ﴿قَدَرًا مَّقْدُورًا﴾ ﴿٣٨﴾ مقضيًا.

﴿٣٩﴾ - ﴿الَّذِينَ﴾ نعت لـ ﴿الَّذِينَ﴾ قبله ﴿يَبْلَغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ فلا يخشون مقالة الناس فيما أحل الله لهم ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ ﴿٣٩﴾^(٢) حافظًا لأعمال خلقه ومحاسبهم.

﴿٤٠﴾ - ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ فليس أبا زيد^(٣)، أي: والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زينب ﴿وَلَكِن﴾ كان^(٤) ﴿رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتِمَ النَّبِيِّينَ﴾

(١) قوله: (فنصب بنزع الخافض). ويصح جعله مفعولًا مطلقًا، كما يشير إلى ذلك كلام القرطبي، قال: «أي: سن لمحمد ﷺ التوسعة عليه في النكاح سنة الأنبياء الماضية...» اهـ.

(٢) ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ ﴿٣٩﴾. اسم الجلالة فاعل ﴿وَكَفَى﴾، والباء زائدة للتوكيد، و﴿حَسِيبًا﴾: تمييز منصوب. كما تقدم مرارًا.

(٣) قوله: (فليس أبا زيد). إشارة إلى سبب نزول الآية، فإنها نزلت في زيد بن حارثة، كما روي عن قتادة، وذكره المفسرون، قال القرطبي: «لما تزوج زينب قال الناس: تزوج امرأة ابنه، فنزلت الآية، أي: ليس هو بابن حتى تحرم عليه حليلته، ولكنه أبو أمته في التبجيل والتعظيم، وأن نساءه عليهم حرام، فأذهب الله بهذه الآية ما وقع في نفوس المنافقين وغيرهم» اهـ. وقال أيضًا: «ولم يقصد بهذه الآية أن النبي ﷺ لم يكن له ولد، فقد ولد له ذكور: إبراهيم والقاسم والطيب والمطهر، ولكن لم يعيش له ابن حتى يصير رجلًا» اهـ. وروى ابن جرير عن قتادة نحوه.

(٤) قوله: (كان) قدره ليفيد أن ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ منصوب على أنه خبر لـ «كان» المحذوفة، وليس بالعطف بـ ﴿وَلَكِن﴾، لأن «لكن» تكون للعطف بشروط ثلاثة منها: أن تكون =

فلا يكون له ابنٌ رجلٌ بعده يكون نبياً، وفي قراءة^(١): بفتح التاء كآلة الختم، أي: به ختموا ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^(٢) منه بأن لا نبي بعده، وإذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾^(٣).

﴿وَسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(٤) أول النهار وآخره^(٥).

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾ أي: يرحمكم^(٦) ﴿وَمَلَائِكَتُهُ﴾ أي: يستغفرون

= خالية من الواو، وهاهنا ذكرت الواو، فهذه من عطف الجملة على الجملة. والشرطان الباقيان: كونها داخلية على المفرد لا الجملة، وكونها مسبوقه بالنفي أو شبهه.

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ عاصم: بفتح التاء: ﴿وَحَاتَرَهُ﴾. والباقون: بكسرها: ﴿وَحَاتِمٌ﴾. وعلى قراءة الفتح يكون من التشبيه البليغ كما أشار إليه المفسر بقوله: (كآلة الختم) وعلى كلتا القراءتين أفادت الآية أنه لا نبي بعده ﷺ. أما عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ فينزل قرب القيامة ويحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ كما قال المفسر، وثبت ذلك في أحاديث، منها ما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلي ومثل النبيين كمثلي رجل بني داراً فأتمها إلا لبنة واحدة، فجئت أنا فأتممت تلك اللبنة». [(١٧٩١/٤)].

(٢) قال ابن جرير: «اذكروا الله بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم ذكراً كثيراً، فلا تخلو أبدانكم من ذكره في حال من أحوال طاعتكم ذلك». اهـ.

(٣) قوله: (أول النهار...). ظاهر كلام المفسر أن المراد بالتسبيح التسبيح باللسان، كما قال القرطبي: «أي: اشغلوا ألسنتكم في معظم أحوالكم...»، وفسره ابن جرير بصلاة الصبح والعصر، وروي ذلك عن قتادة.

(٤) قوله: (أي: يرحمكم). تفسير للصلاة من الله، قال القرطبي: «والصلاة من الله على العبد هي رحمته له وبركته لديه». اهـ. ونقل عن ابن عباس: «لما نزل ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٦]، قال المهاجرون والأنصار: هذا لك يا رسول الله ﷺ خاصة، وليس لنا فيه شيء؛ فأنزل الله هذه الآية...». اهـ.

لَكُمْ ﴿يُخْرِجُكُمْ﴾ لِيُذِيقَكُمْ إِجْرَاهُ إِيَّاكُمْ ﴿مَنْ الظَّالِمِينَ﴾ أَي: الكفر ﴿إِلَى
النُّورِ﴾ أَي: الإِيْمَانِ ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ (٤٣).

﴿٤٤﴾ - ﴿تَحِيَّتُهُمْ﴾ مِنْهُ تَعَالَى (١) ﴿يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ بِلِسَانِ الْمَلَائِكَةِ ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ
أَجْرًا كَرِيمًا﴾ (٤٤) هُوَ الْجَنَّةُ.

﴿٤٥﴾ - (٢) ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ عَلَى مَنْ أَرْسَلْتَ إِلَيْهِمْ ﴿وَمُبَشِّرًا﴾
مَنْ صَدَقَ بِالْجَنَّةِ (٣) ﴿وَنَذِيرًا﴾ (٤٥) مُنْذِرًا مَنْ كَذَبَكَ بِالنَّارِ.

﴿٤٦﴾ - ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ﴾ إِلَى طَاعَتِهِ ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بِأَمْرِهِ (٤) ﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ (٤٦)
أَي: مِثْلُهُ فِي الْإِهْتِدَاءِ بِهِ (٥).

﴿٤٧﴾ - ﴿وَيَنْتَرِ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ هُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ (٤٧) هُوَ الْجَنَّةُ (٦).

(١) قوله: (منه تعالى). أفاد أن «تحية» مضافة إلى المفعول، والمعنى: تحية الله تعالى إياهم، وهذا
الذي اختاره ابن كثير كقوله تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ (٥٨) [يس: ٥٨]، وفسر
ابن جرير: «تحيتهم فيما بينهم»، فتكون مضافة إلى الفاعل، وروى نحو هذا المعنى عن
قتادة، والمراد بـ ﴿يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ﴾: يوم القيامة بعد دخول الجنة، قال معناه الزجاج، وقيل:
يوم يلقون ملك الموت، روي عن البراء: «أن ملك الموت يسلم على المؤمن عند قبض
روحه». اهـ. ملخصاً من القرطبي.

(٢) في هذه الآية تأنيس للنبي ﷺ وللمؤمنين وتكريم لجميعهم، وتضمنت الآية على ستة
أسماء النبي ﷺ. كما قاله القرطبي.

(٣) وقوله: (بالجنة). متعلق بـ ﴿وَمُبَشِّرًا﴾، وكذا (بالنار) متعلق بـ ﴿وَنَذِيرًا﴾.

(٤) قوله: (بأمره). كذا فسر ابن جرير وغيره.

(٥) وقوله: (أي: مثله...). أشار إلى أن السراج المنير هنا من باب التشبيه البليغ.

(٦) قوله: (هو الجنة). أي: كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ

﴿٤٨﴾ - ﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ فيما يخالف شريعتك ﴿وَدَعْ﴾ اترك ﴿أَذْنَهُمْ﴾ لا تجازهم عليه^(١) إلى أن تؤمر فيهم بأمر ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ فهو كافيك ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٤٨﴾ مفوضاً إليه.

﴿٤٩﴾ - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ وفي قراءة^(٢): ﴿تَمْسُوهُنَّ﴾، أي: تجامعوهن ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ﴾ تحصونها بالأقراء وغيرها^(٣) ﴿فَمَتَّعُوهُنَّ﴾ أعطوهن ما يستمتعن به، أي: إن لم يسم لهن أصدقة^(٤)، وإلا فلهن نصف المسمى فقط، قاله ابن عباس، وعليه الشافعي ﴿وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ ﴿٤٩﴾ خلوا سبيلهن من غير إضرار.

الْجَنَاحَاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ [الشورى: ٢٢]، نبه على ذلك القرطبي.

(١) قوله: (لا تجازهم...). كما قال مجاهد: «أعرض عنهم»، وعن قتادة: «اصبر على أذاهم»، وعلى الأول يكون ﴿أَذْنَهُمْ﴾ مضافاً إلى المفعول، أي: لا تجازهم بالأذى، وعلى الثاني يكون مضافاً إلى الفاعل. اهـ.

(٢) قوله: (وفي قراءة...). ﴿تَمْسُوهُنَّ﴾: قراءة حمزة، والكسائي، وخلف. وقرأ الباقون: ﴿تَمْسُوهُنَّ﴾، وعلى كلتا القراءتين المراد: الجماع، كما فسر به ابن جرير وغيره.

(٣) وقوله: (بالأقراء...). جمع قرء، وتقدم في سورة البقرة، القرء عند الشافعية الطهر، وعند غيرهم: الحيض.

وقوله: (وغيرها). أي: غير الأقراء مما يعتبر في العدة، وهو ثلاثة أشهر للآيسة والصغيرة، كما فصل ذلك الفقهاء.

(٤) قوله: (أي: إن لم يسم...). أشار إلى ما قاله قتادة عن سعيد بن جبير: «ثم نسخ هذا الحرف المتعة: ﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ...﴾ [البقرة: ٢٣٧]»، وقد تقدم هناك ذكر هذه المسألة.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾^(١) - ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ من الكفار بالسبي، كصفية وجويرية^(٢) ﴿وَبَنَاتِ عِمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ﴾^(٤) وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ

(١) قال القرطبي وغيره: «لما اختار أزواج النبي ﷺ المقام معه ولو مع ضيق العيش جوزين بأن حرم الله على نبيه أن يتزوج غيرهن، وذلك في قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ...﴾ الآية [٥٢]، ثم نسخ ذلك الحكم بهذه الآية، وأباح له التزوج، ولكن لم يقع منه بعد ذلك تزوج لتكون المنة لرسول الله ﷺ عليهن. روى أحمد، والترمذي، والنسائي، عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالت: ما مات رسول الله ﷺ حتى أحل الله له النساء. اهـ. نقله ابن كثير.

(٢) قوله: (مهورهن). كانت مهوره ﷺ اثنتي عشرة أوقية ونصفاً وهي خمسمائة درهم، إلا أم حبيبة بنت أبي سفيان، فإنه أمهرها عنه النجاشي رَحِمَهُ اللَّهُ تعالى أربعمئة دينار، وإلا صفية بنت حيي فإنها من سبي خيبر فأعتقها وجعل عتقها صداقها، وكذا جويرية بنت الحارث أدى عنها كتابتها إلى ثابت بن قيس وتزوجها. اهـ. ذكره ابن كثير.

(٣) قوله: (كصفية وجويرية). هذا نوع آخر مما أباح له ﷺ، وهو من سباها من المغانم، فصفية من سبي خيبر، وجويرية من بني المصطلق، فأعتقها، وكان ذلك صداقها.

(٤) قوله: ﴿وَبَنَاتِ عِمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ﴾ هذا مما أحل الله له ولأمته، ولكن لم يتزوج النبي ﷺ أحداً من بنات عمه أو عماته أو خاله أو خالاته. قال ابن كثير: «هذا عدل وسط بين الإفراط والتفريط، فالنصارى لا يتزوجون المرأة إلا إذا كان الرجل بينه وبينها سبعة أجداد فصاعداً، واليهود يتزوج أحدهم بنت أخيه وبنت أخته؛ فجاءت هذه الشريعة المطهرة وسطاً بينهما». اهـ. ملخصاً.

فائدة: ذكر الخال والعمة بلفظ المفرد، وجمع الخالات والعلمات، قال ابن كثير: «لشرف الذكورة ونقصان الإناث، وكقوله: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ [النحل: ٤٨]، ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ =

مَعَكَ ﴿ بخلاف من لم يهاجرن ^(١) ﴾ وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً ^(٢) ﴾ إِنَّ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا ﴿ يطلب نكاحها بغير صداق ﴾ خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ النكاح بلفظ الهبة من غير صداق ﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ ﴿ أي: المؤمنين ﴾ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴿ من الأحكام بأن لا يزيدوا على أربع نسوة ^(٣) ، ولا يتزوجوا إلا بولي وشهود ومهر ﴾ وَ﴿ في ﴾ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴿ من الإماء بشراء وغيره، بأن تكون الأمة ممن تحمل المال كالكثائية بخلاف المجوسية والوثنية وأن تستبرأ

= [البقرة: ٢٥٧]، وله نظائر كثيرة، وقال القرطبي: «الخال والعَم: اسم جنس بخلاف العمة والخاله». اهـ. فهذا توجيه آخر.

(١) قوله: (بخلاف من لم يهاجرن). أفاد به أن النعت ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ له مفهوم، فلا يحل له غير المهاجرة، كما صرح بذلك ابن جرير. وروى عن أم هانئ قالت: «خطبني النبي ﷺ، فاعتذرت له بعذري، ثم أنزل الله عليه: ﴿إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ...﴾ إلى قوله ﴿...الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ...﴾، قالت: فلم أحل له، لم أهاجر معه، كنت من الطلقاء». اهـ. وقيل: المراد: باللاتي هاجرنا: المؤمنات. ذكره القرطبي.

(٢) ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً﴾. هذا قسم رابع، مختص بالنبي ﷺ دون أمته، امرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﷺ وقَبِلَهَا، فهي زوج للنبي ﷺ، فذكر فيه ثلاثة شروط: كونها مؤمنة، وأن تهب نفسها، وقبولها من الرسول ﷺ، واختلف هل كان مع النبي ﷺ من وهبت نفسها؟ قال ابن عباس: «لم يكن عند رسول الله ﷺ من وهبت نفسها». اهـ. رواه ابن جرير. وعن ابن عباس رواية: «أنها كانت ميمونة بنت الحارث»، وعن عروة: «هي خولة بنت حكيم»، وقيل: زينب بنت خزيمة أم المساكين، امرأة من الأنصار. ذكر الأقوال ابن جرير.

(٣) قوله: (بأن لا يزيدوا...). كما قال أبي بن كعب، ومجاهد، والحسن، وابن جرير: «أي: من حصرهم في أربع نسوة حرائر، وما شأؤوا من الإماء، واشترط الولي والمهر والشهود عليهم». اهـ. ابن كثير.

قبل الوطء ﴿لِكَيْلَا﴾ متعلق بما قبل ذلك ^(١) ﴿يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ ضيق في النكاح ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ فيما يعسر التحرز عنه ﴿رَجِيمًا﴾ بالتوسعة في ذلك. ﴿٥١﴾ - ﴿تُرْجَى﴾ بالهمزة والياء بدله ^(٢)، تؤخر ^(٣) ﴿مَنْ نَشَاءُ مِنْهُنَّ﴾ أي: أزواجك عن نوبتها ^(٤) ﴿وَتَقْوَى﴾ تضم ﴿إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ﴾ منهن فتأتيها ﴿وَمِنْ أَبْغَيْتَ﴾ طلبت ﴿مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾ من القسمة ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ في طلبها وضمها إليك خَيْرٌ في ذلك، بعد أن كان القسم واجباً عليه ﴿ذَلِكَ﴾ التخيير ﴿أَدَقَّ﴾ أقرب إلى ﴿أَنْ تَقْرَأَ عَيْنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ﴾ ما ذكر المخير فيه ^(٥) ﴿كُلُّهُنَّ﴾

(١) قوله: (متعلق بما قبل ذلك). أي: بـ ﴿خَالِصَةً﴾، ويحتمل كونه متعلقاً بـ ﴿أَحْلَلْنَا﴾، كما

ذكره الدرويش في «إعراب القرآن»، وقال القرطبي: «متعلق بـ ﴿أَحْلَلْنَا﴾».

(٢) قوله: (بالهمزة...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وشعبة، ويعقوب: بالهمزة:

﴿تُرْجَى﴾. والباقون: بالياء: ﴿تُرْجَى﴾. والياء مقلوبة من الهمزة تخفيفاً، من الإرجاء بمعنى: التأخير.

(٣) وقوله: (تؤخر). تفسير ﴿تُرْجَى﴾ على الوجهين، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس.

(٤) قوله: (عن نوبتها). أفاد المفسر أن معنى الآية التخيير للنبي ﷺ في القسم بين نسائه، ولم

يكن القسم واجباً عليه، ولكنه كان يقسم بينهن تفضلاً منه، وهذا المعنى قال ابن كثير:

«روي عن ابن عباس، ومجاهد، والحسن، وقتادة، وأبي رزين، وابن زيد وغيرهم،

واحتمل الشافعية على ذلك بهذه الآية». اهـ. ملخصاً. وروى ابن جرير عن عائشة

رضي الله عنها ما حاصله: «أن هذه الآية فيمن تهب نفسها للنبي ﷺ، والمعنى: تنكح منهن

من تشاء وتترك من تشاء. فهذا تفسير آخر.

(٥) قوله: (ما ذكر المخير فيه). عطف بيان لـ ﴿بِمَا آتَيْنَهُنَّ﴾، و(المخير فيه) نعت لـ (ما ذكر)،

ويحتمل كون (ما ذكر) مفعولاً ثانياً لـ ﴿آتَيْنَهُنَّ﴾ وذلك إذا جعلنا «ما» فيه مصدرية.

والمعنى: بإيتائهن ما ذكر الذي خير فيه. والله أعلم.

تأكيد للفاعل في «وَبَرَّضَيْكَ»، ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ من أمر النساء، والميل إلى بعضهن، وإنما خيرناك فيهن تيسيراً عليك في كل ما أردت ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بخلقه ﴿حَلِيمًا ٥١﴾ عن عقابهم.

٥٢- ﴿لَا تَحِلُّ﴾ بالثاء وبالياء ^(١) ﴿لَكَ الْبَسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾ بعد التسع التي اخترتك ^(٢) ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ﴾ بترك إحدى التاءين في الأصل ﴿بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ بأن تطلقهن أو بعضهن، وتنكح بدل من طلقت ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ من الإماء فتحل لك، وقد ملك ﷺ بعدهن مارية وولدت له إبراهيم، ومات في حياته ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ٥٢﴾ حفيظاً.

٥٣- ^(٣) ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ في

= ومعنى الآية كما قال البيضاوي: «ذلك التفويض إلى مشيئتك أقرب إلى قرة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعاً». اهـ. قال قتادة: «إذا علمن أن هذا جاء من الله لرخصة كان أطيب لأنفسهن وأقل لحزنهن». اهـ. وقال ابن كثير ما حاصله: «إذا علمن أن الله قد خيرك ثم مع هذا تقسم لهن اختياراً منك فرحن بذلك واعترفن بمنتك». اهـ.

(١) قوله: (بالثاء والياء). قرأ أبو عمرو، ويعقوب: بالثاء. والباقون: بالياء. وهما وجهان في النحو.

(٢) قوله: (بعد التسع...). قال ابن كثير: «ذكر غير واحد من العلماء كابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وقتادة، وابن جرير وغيرهم: أن هذه الآية نزلت مجازاة لأزواج النبي ﷺ ورضاً عنهن على حسن صنيعهن في اختيارهن الله ورسوله، فحرم عليه أن يتزوج عليهن إلا اتخاذ الإماء، ثم نسخ هذا الحكم وأحل له النكاح، ولكن لم ينكح بعد ذلك، لتكون المنة لرسول الله ﷺ عليهن». اهـ. باختصار. وما ذكره المفسر موافق لهذه الأقوال كما لا يخفى.

(٣) قال ابن كثير: «هذه آية الحجاب، وفيها أحكام وآداب شرعية، وهي مما وافق تنزيلها قول عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وروى البخاري عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: قال عمر بن الخطاب: =

الدخول بالدعاء^(١) ﴿إِلَى طَعَامٍ﴾ فتدخلوا ﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ﴾ منتظرين ﴿إِنَّهُ﴾
 نضجه، مصدر: أنى يأتي^(٢) ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا﴾
 تمكثوا^(٣) ﴿مُسْتَعْسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ من بعضكم لبعض ﴿إِنَّ ذَٰلِكُمْ﴾ المكث ﴿كَانَ﴾
 يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِيهِ مِنْكُمْ ﴿أَنْ يَخْرِجَكُمْ﴾ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِيهِ مِنَ الْحَقِّ ﴿أَنْ﴾
 يخرجكم^(٤)، أي: لا يترك بيانه^(٥)، وقرئ^(٦): «يَسْتَحْيِي» بياء واحدة ﴿وَلِذَا﴾
 سَأَلْتُمُوهُنَّ ﴿أَي: أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ﴾ مَتَعًا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴿سِتْرٍ﴾^(٧)

= يا رسول الله! يدخل عليك البر والفاجر، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله
 آية الحجاب. اهـ. وروى البخاري أيضًا عن أنس: «لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت
 جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون، فإذا هو يتهيأ للقيام فلم يقوموا، فلما رأى
 ذلك قام، فلما قام، قام من قام وقعد ثلاثة نفر، فجاء النبي ﷺ ليدخل، فإذا القوم جلوس، ثم
 إنهم قاموا فانطلقوا، فجئت وأخبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا، فجاء حتى دخل، فذهبت
 أدخل فالتقى الحجاب بيني وبينه، فأنزل الله ﴿يَكَايُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا...﴾ الآية. اهـ.

(١) قوله: (بالدعاء). قدره ليفيد أن الفعل ﴿يُؤْذِي﴾ مضمن معنى الدعاء، ولذا عدي به ﴿إِلَى﴾.
 (٢) قوله: (أنى يأتي). بوزن: رمى، يرمي، بمعنى: أدرك ونضج. اهـ. والنظر هنا بمعنى:
 الانتظار؛ ولذا عدي بدون حرف جرّ.

(٣) قوله: (تمكثوا). أفاد بهذا التقدير أنه معطوف على ﴿لَا تَدْخُلُوا﴾. و﴿مُسْتَعْسِينَ﴾ حال
 من فاعل الفعل المقدّر.

(٤) قوله: (أن يخرجكم) بدل من ﴿الْحَقِّ﴾.

(٥) قوله: (أي: لا يترك بيانه). فيه إشارة إلى تأويل صفة الحياء، كما تقدم في سورة البقرة.

(٦) وقوله: (وقرئ) وهي شاذة، كما أشار إلى ذلك بقوله (وقرئ) وحذف الباء لغة.

(٧) قوله: (ستر). أي فالمعنى: كما نهيتكم عن الدخول عليهن كذلك لا تنظروا إليهن
 بالكلية، ولو كان لأحدكم حاجة يريد تناولها منهن فلا ينظر إليهن ولا يسألهن حاجة
 إلا من وراء حجاب. اهـ. ابن كثير.

﴿ذَلِكُمْ أَظْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ من الخواطر المريبة ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ بشيء^(١) ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ ذَنْبًا عَظِيمًا﴾.

﴿٥٤﴾ - ﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ خِفْتُمْ﴾ من نكاحهن بعده ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ فيجازيكم عليه.

﴿٥٥﴾ - ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ﴾ أي: المؤمنات ﴿وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ من الإماء والعبيد أن يروهن ويكلموهن من غير حجاب ﴿وَاتَّقِينَ اللَّهَ﴾ فيما أمرت به ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ لا يخفى عليه شيء.

(١) قوله: (بشيء). قال علماؤنا: ومن الإيذاء أن يصرح بأن أبويه من أهل النار، فلا ينبغي ذلك؛ لأن فيه إيذاءً لرسول الله ﷺ.

روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية: «نزلت في رجل هم أن يتزوج بعض نساء النبي ﷺ بعده». نقله ابن كثير وغيره.

(٢) قال القرطبي: «لما نزلت الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب لرسول الله ﷺ: ونحن أيضًا نكلمهن من وراء الحجاب؟ فنزلت هذه الآية». ولم يعز هذا القول.

وقال أيضًا: «ذكر الله تعالى في هذه الآية من يحل للمرأة البروز له، ولم يذكر العم والخال؛ لأنهما يجريان مجرى الوالدين». اهـ. وقال أيضًا: «وقد ذكر في هذه الآية بعض المحارم، وذكر الجميع في سورة النور، فهذه الآية بعض تلك». اهـ.

وروى ابن جرير عن الشعبي، وعكرمة، وكذا القرطبي عن الزجاج: «أن العم والخال ربما ينتعان المرأة لأبنائهما، والمرأة لا تحل لابن العم وابن الخال». اهـ. أي: فكره هؤلاء الثلاثة: الشعبي، وعكرمة، والزجاج أن تضع المرأة خمارها عند عمها وخالها، بل تكون متغطية عندهما.

﴿٥٦﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ^(١) عَلَى النَّبِيِّ﴾ محمد ﷺ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ ﴿٥٦﴾ أي قولوا: اللهم صل على محمد وسلم.

﴿٥٧﴾ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وهم الكفار يصفون الله ^(٢) بما هو منزّه عنه من الولد والشريك ويكذبون رسوله ^(٣) ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أبعدهم ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ ﴿٥٧﴾ ذا إهانة، وهو النار.

(١) ﴿يُصَلُّونَ﴾ الضمير يعود إلى الله ورسوله، فيكون فيه جمع بين الخالق والخلق في ضمير، وقد ورد النهي عنه، فيقال: إن النهي خاص بنا، والله ورسوله أن يفعل ذلك. وتقدم هذا البحث.

وقيل: الضمير عائد على الملائكة فقط، وفي الكلام حذف تقديره: إن الله يصلي والملائكة يصلون. ذكر ذلك القرطبي، وقال أيضًا: «هذه الآية شرف الله بها رسوله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وموته وذكر منزلته منه...».

وصلاة الله تعالى: الرحمة عند الجمهور، وقال أبو العالية: «ثناؤه عليه عند الملائكة، أي: فهي رحمة خاصة، وقد جاءت الأحاديث المتواترة بالأمر بالصلاة عليه وكيفتها وفضلها، ذكرها العلماء والمفسرون، كما بين الفقهاء مواضع وجوبها واستحبابها مفصلة.

(٢) قوله: (يصفون الله). هذا معنى إيذاء الله. عزاه القرطبي إلى الجمهور، وأيده بأحاديث رويت في معنى ذلك، وروى ابن جرير عن عكرمة: «الذين يؤذون الله هم أهل التصاوير»، وعن مجاهد: «المنع من تصوير الشجر وغيرها، إذ كل ذلك تشبه بفعل الله الذي انفرد به سبحانه».

(٣) قوله: (ويكذبون...). هذا بيان لمعنى إيذاء الرسول، وهو نوع من الإيذاء، ولذا قال القرطبي، وأذية الرسول ﷺ، هي: كل ما يؤذيه من الأقوال والأفعال، كوصفه بأنه شاعر، وساحر، وكسر رباعيته يوم أحد ﷺ. اهـ. ملخصًا.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾ یرمونهم (۱)

بغير ما عملوا ﴿فَقَدْ أَحْصَوْا بُهْتَنًا﴾ ﴿تَحْمِلُوا كَذِبًا﴾ ﴿وَإِنَّمَا مِثْلُنَا﴾ ﴿بَيْنَا﴾.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ

جَلِيْبِيَهٌ ﴿٢٠﴾ جمع جلباب، وهي الملاة^(٢١) التي تشتمل بها المرأة، أي: يرخين بعضها

على الوجوه^(٣) إذا خرجن لحاجتهن إلا عينا واحدة ﴿ذَلِكَ أَدْفَى﴾ أقرب إلى ﴿أَنْ

يُعَرِّفَنَّ ﴿بَأَنَّهُنَّ حَرَائِرٌ﴾ ^(٤) ﴿فَلَا يُؤْذِنَنَّ﴾ بالتعرض لهن، بخلاف الإمام فلا يغطي

وجوههن، فكان المنافقون يتعرضون لهن ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما سلف منهن من

ترك الستر ﴿رَّحِيمًا﴾ ﴿٥٩﴾ بهن إذ سترهنَّ.

(١) قوله: (يرمونهم). قال القرطبي: «أذية المؤمنين والمؤمنات أيضاً بالأفعال والأقوال

القبيحة». اهـ. وقد تقدم في سورة النساء ما يفيد معنى هذه الآية. [النساء: ١١٢].

(٢) قوله: (الملاءة). أي: الثوب الذي يستر جميع البدن. ذكره القرطبي.

(٣) وقوله: (أي: يرخين بعضها). معنى البعضية مأخوذ من ﴿مِنْ جَلِيلِيهِنَّ﴾ لأن ﴿مِنْ﴾

هنا للتبعيض، وما ذكره المفسر من معنى ﴿يُذَيِّبُ﴾ مروى عن ابن عباس، قال: «أمر

الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق

رؤوسهن بالجلابيب ويبدین عیناً واحدة». اهـ.

(٤) قوله: (بأنهن حرائر). هكذا فسر ابن جرير وغيره، قال القرطبي ما حاصله: «كانت

عادة العرب الكشف كما تفعل الإماء، فربما يتعرض بعض الفجار يظن أنها أمة، فأمر

الله الحرائر بإرخاء الجلابيب ليعرفن أنها حرائر، فلا يؤذین»، وقال القرطبي أيضًا:

«وقد قيل: إنه يجب التستر والتقنع الآن في حق الجميع من الحرائر والإماء، وهذا كما أن

أصحاب رسول الله ﷺ منعوا النساء المساجد بعد وفاة رسول الله ﷺ مع قوله: «لا

تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ»، حَتَّى قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «لَوْ عَاشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى

وقتنا هذا المنعهم من الخروج إلى المسجد كما مُنعت نساء بني إسرائيل». اهـ.

﴿٦٠﴾ - ﴿لَّيْنٌ﴾ ﴿لَامَ قِسْمٍ﴾ ^(١) ﴿لَمْ يَنْهَ الْمُتَفَقُّونَ﴾ عن نفاقهم ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ بالزنى ^(٢) ﴿وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ المؤمنين بقولهم: قد أتاكم العدو وسراياكم قُتِلُوا أو هُزِمُوا ﴿لَنُغَرِّبَنَّكُمْ بِهِمْ﴾ لنسلطنك عليهم ^(٣) ﴿ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ﴾ يساكنونك ﴿فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ^(٤) ثم يخرجون.

﴿٦١﴾ - ﴿مَلْعُونِينَ﴾ مبعدين عن الرحمة ﴿أَيْنَمَا نُفْئُوا﴾ وجدوا ﴿أُخِذُوا وَقُتِلُوا﴾ نَقِيلًا ^(٥) ﴿١١﴾ أي: الحكم فيهم هذا على وجه الأمر به ^(٤).

﴿٦٢﴾ - ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي: سن الله ذلك ^(٥) ﴿فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ من الأمم الماضية في منافقيهم المرجفين المؤمنين ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ ^(٦) منه. ﴿٦٣﴾ - ﴿يَسْتَأْذِنُكَ النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة ^(٦) ﴿عَنِ السَّاعَةِ﴾ متى تكون ﴿قُلْ إِنَّمَا

(١) قوله: (لام قسم). أي: فاجتمع هنا القسم والشرط، والجواب للمتقدم وهو القسم. والجواب هو: ﴿لَنُغَرِّبَنَّكُمْ﴾.

(٢) قوله: (بالزنى)، وبذلك فسر عكرمة، وقتادة، وأبو صالح، وعلى هذا يكون العطف في ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ و﴿وَالْمُرْجُفُونَ﴾ من عطف بعض الأنواع على بعض، ونقل القرطبي عن أبي رزين أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد، فيكون من عطف بعض الصفات على بعض، وهو جائز إذا تعددت النعوت.

(٣) قوله: (لنسلطنك). قاله ابن عباس.

(٤) قوله: (على وجه الأمر به). أي: جملة ﴿أُخِذُوا﴾ و﴿وَقُتِلُوا﴾ وإن كانت خبرية لكن معناها إنشائية، وهذا الحكم إذا أظهروا النفاق. قاله قتادة، وقال القرطبي: «وقيل: إنهم انتهوا من الإرجاف، فلم يُغَرِّبْهم». اهـ.

(٥) قوله: (أي: سن الله ذلك...). أفاد أن ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف.

(٦) قوله: (أي: أهل مكة) لعل التخصيص بهم مأخوذ من الآية التالية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ﴾، وظاهر كلام المفسرين شمول الناس أهل مكة وغيرهم، وهذه الآية مدنية =

عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يَذْرِيكَ^(١) ﴿يُعْلِمُكَ بِهَا، أَي: أَنْتَ لَا تَعْلَمُهَا﴾ ﴿لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ﴾
توجد^(٢) ﴿قَرِيبًا﴾^(١٣).

﴿٦٤﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ﴾ أبعدهم ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾^(٦٤) نَارًا شديدة
يدخلونها.

﴿٦٥﴾ - ﴿خَالِدِينَ﴾ مقدّرًا خلودهم ﴿فِيهَا أَبَدًا لَا يَحْدُونَ وَلِيَّا﴾ عنها ﴿وَلَا
نَصِيرًا﴾^(٦٥) يدفعها عنهم.

﴿٦٦﴾ - ﴿يَوْمَ ثَقَلَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا﴾ للتنبيه ﴿لَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا
الرُّسُلًا﴾^(٦٦).

﴿٦٧﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ أي: الأتباع منهم ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا﴾ وفي قراءة^(٣):

= كما نص عليه ابن كثير. وقد تقدم في سورة الأعراف ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ [الآية: ١٨٧]، وهي مكية، فلعل المفسر أخذ من ذلك أيضًا أن المراد بالناس أهل مكة، وقال القرطبي: «وهؤلاء المؤذون لرسول الله ﷺ لما توعدوا بالعذاب سألوا عن الساعة». اهـ.
(١) ﴿وَمَا يَذْرِيكَ﴾. «وما» استفهامية إنكارية مبتدأ كما أشار إليه المفسر بقوله: (أي: أنت لا تعلمها)، وجملة «يدري»: خبر المبتدأ، و«يدري» هنا من أدري الذي يتعدى إلى مفعولين فقط، والأول: كاف الخطاب، والثاني: قدره المفسر بقوله: بها. تعدى بالياء، وهو الكثير.

(٢) وقوله: (توجد). أشار به إلى أن ﴿تَكُونُ﴾ تامة، فيكون ﴿قَرِيبًا﴾ حالًا، ويجوز كونها ناقصة، فـ ﴿قَرِيبًا﴾: خبرها والألف في ﴿الرُّسُلًا﴾ لمناسبة رؤوس الآي، وليست منقلبة عن التنوين، كما في ﴿السَّبِيلَا﴾ [١٠] قرأ بإثباتها وصلًا ووقفًا: نافع، وابن عامر، وشعبة، وأبو جعفر. وبحذفها وصلًا ووقفًا: أبو عمرو، وحزة، ويعقوب. وقرأ الباقون: بإثباتها وصلًا وحذفها وقفًا. وكذلك في ﴿السَّبِيلَا﴾.

(٣) قوله: (وفي قراءة...). قرأ ابن عامر، ويعقوب: بصيغة جمع الجمع: ﴿سَادَاتِنَا﴾؛ لأن «سادة» جمع سيّد. والباقون: ﴿سَادَتَنَا﴾.

«سَادَاتِنَا» جمع الجمع ﴿وَكِبَرَاءَنَا فَاضْلُونَا السَّبِيلَا﴾ (١٧) طريق الهدى.

﴿١٨﴾ - ﴿رَبَّنَا ءَاتِنَهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي: مثلي عذابنا^(١) ﴿وَالْعَنَهُمْ﴾

عذبهم ﴿لَعَنَّا كَثِيرًا﴾ (١٨) عدده^(٢)، وفي قراءة^(٣): «كَبِيرًا» بالموحدة، أي: عظيمًا.

﴿١٩﴾ - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا﴾ مع نبيكم ﴿كَالَّذِينَ ءَادَوْا مُوسَى﴾ بقولهم

مثلاً^(٤): ما يمنعه أن يغتسل معنا إلا أنه آدر ﴿فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ بأن وضع ثوبه

على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى وقف بين ملأ من بني إسرائيل فأدركه

موسى، فأخذ ثوبه فاستتر به، فأرأوه ولا أدرة به، وهي نفخة^(٥) في الخصىة ﴿وَكَانَ

عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ (١٩) ذا جاه، ومما أودى به نبينا ﷺ^(٦) أنه قسم قسمًا، فقال رجل:

هذه قسمة ما أريد بها وجه الله تعالى، فغضب النبي ﷺ من ذلك، وقال: «يرحم

الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر». رواه البخاري.

(١) قوله: (أي: مثلي...) كما تقدم في الآية (٣٠) من هذه السورة.

(٢) قوله: (عدده). بالرفع. بدل من فاعل ﴿كَبِيرًا﴾ وهو الضمير المستتر فيه.

(٣) قوله: (وفي قراءة...). قرأ عاصم: ﴿كَبِيرًا﴾: بالياء. والباقون: بالثاء: ﴿كَبِيرًا﴾.

(٤) قوله: (بقولهم مثلاً). أشار بقوله: (مثلاً) أن ما ذكر هو نوع من الإيذاء، وقد آذوه بغيره أيضًا،

وما ذكره المفسر من قصة موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مرويًا في «صحيح البخاري» [فتح الباري]

(٥) (٥٠٢/٦)، وغيره سياق مفصل، وأورده ابن كثير، وابن جرير وغيرهما من المفسرين.

(٥) وقوله: (وهي نفخة). بيان لمعنى الأدرة، وهي من أمراض الرجال.

(٦) وقوله: (ومما أودى النبي ﷺ). هذا رواه الشيخان وغيرهما. [البخاري (٣٤٠٤)، مسلم

(١٠٦٢)].

تنبيه: لا غرابة في انكشاف العورة من موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ أمام الملائكة؛ لأن ذلك كان أمرًا

معتادًا عندهم حال الاغتسال، بل استهزؤوا بموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ واتهموه لمخالفته عاداتهم.

الخلاصة: لم يقع من موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ما يكون خارقًا للمروءة بالنسبة إلى عاداتهم وزمانهم.

﴿٧٠﴾ - ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ ﴿٧٠﴾ ﴿صَوَابًا﴾^(١).

﴿٧١﴾ - ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ ﴿يَتَقَبَّلَهَا﴾ ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ ﴿نال غاية مطلوبه.

﴿٧٢﴾ - ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾ ﴿الصلوات وغيرها﴾^(٢) ﴿مما في فعلها من الثواب، وَتَرِكْهَا مِنَ الْعِقَابِ﴾ ﴿عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ ﴿بأن خلق فيها فهمًا ونطقًا﴾^(٣)

(١) قوله: (صوابًا). روي نحوه على الكلبي، قال: صدقا، وعن عكرمة: «قولوا: لا إله إلا الله».

(٢) قوله: (الصلوات وغيرها). فسر المفسر الأمانة بما فسر بها الجمهور. قال القرطبي: «والأمانة تعم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال، وهو قول الجمهور. وروي عن ابن عباس، وابن جبير: «الأمانة: الفرائض»، وعن زيد بن أسلم: «الأمانة: الصلاة والصوم والاعتسال من الجنابة». اهـ. وما ذكره المفسر أعم.

(٣) قوله: (بأن خلق فيها...) مشى المفسر على ما هو قول الجمهور من أن الآية على ظاهرها وحقيقتها، نقل ابن كثير عن ابن عباس في معنى الآية: «يعني بالأمانة: الطاعة، عرضها عليهم قبل أن يعرضها على آدم فلم يطقنها، فقال لآدم: إني قد عرضت الأمانة على السموات والأرض والجبال فلم يطقنها، فهل أنت آخذ بما فيها؟ قال: يا رب وما فيها؟ قال: إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت، فأخذها آدم وتحملها». اهـ. وفي رواية عنه: «الأمانة: الفرائض، عرضها الله على السموات والأرض والجبال إن أدوها أثابهم وإن ضيعوها عذبهم، فكروها ذلك، وأشفقوا عليه من غير معصية، ولكن تعظيماً لدين الله أن لا يقوموا بها، ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها، وهو قوله تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا﴾ الْإِنْسَانُ ﴿الآية﴾. اهـ.

قال القرطبي: «العرض على السموات والأرض والجبال عرض تخيير، والعرض على الإنسان عرض إلزام». اهـ. وعلى هذا: يكون «أل» في ﴿وَحَمَلَهَا﴾ الْإِنْسَانُ عهدية، والمراد: =

﴿فَأَيُّبَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ﴾ خِفْنَ ﴿مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَنُ﴾ آدم بعد عرضها عليه
﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا﴾ لنفسه بما حمله ﴿جَهُولًا﴾ (٧٢) به.

﴿٧٣﴾ - ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ﴾ اللام متعلقة بـ«عَرَضْنَا» المترتب عليه حمل آدم (١)
﴿الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ المضيعين الأمانة ﴿وَيَتُوبَ اللَّهُ﴾
﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ المؤدين الأمانة ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ للمؤمنين ﴿رَحِيمًا﴾
﴿٧٣﴾ بهم.



= آدم عَلَيْهِ السَّلَام، ويكون الإشارة بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (٧٢) أنه بعد تحمل
الأمانة أخرجه إبليس من الجنة، كما قال ابن عباس: «فما مكث في الجنة إلا قدر ما بين
العصر إلى غروب الشمس حتى عمل بالمعصية وأخرج منها». اهـ. وحكى القرطبي عن
الحسن في قوله تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَنُ﴾: «المراد: الكافر والمنافق». اهـ. فـ«أل» جنسية،
ونقل عن القفال وغيره: «العرض في هذه الآية ضرب المثل»، والمعنى: لو كانت بحيث
يجوز تكليفها ثقل عليها تقلد الشرائع، وقد كلفه الإنسان.

تنبيه: استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الأصل في بني آدم الظلم والجهالة، ولكن
في دلالة الآية على ذلك إشكال؛ لأنها تدل على أنه كان ظلومًا بسبب تحمله كما قال
المفسر: (بما حمله). وقد ثبت في الحديث أن «كل مولود يولد على الفطرة». اهـ.

(١) قوله: (المترتب عليها...) يعني: اللام تفيد التعليل لحمل الإنسان الأمانة، وهي متعلقة
بـ«عَرَضْنَا» الذي رتب عليه ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَنُ﴾ فالمعنى: عرضنا الأمانة... وحملها
الإنسان من أجل أن يعذب الله... إلخ، ويمكن كونها متعلقة بـ«وَحَمَلَهَا الْإِنْسَنُ»، كما
قاله الدرويش في «إعراب القرآن».

٣٤ - سورة سبأ

مكية^(١)، إلا آية ﴿وَبَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ الآية، فمدنية،

وآياتها أربع أو خمس وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ حمد تعالى نفسه بذلك، والمراد به^(٢) الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد، وهو^(٣) الوصف بالجميل لله تعالى ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكًا وخلقًا^(٤) ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ كالدينا^(٥)، يحمده أوليائه إذا دخلوا الجنة^(٦) ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾ في فعله ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ في خلقه.

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «في قول الجميع إلا آية واحدة: ﴿وَبَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾؛ فعن ابن عباس: «مكية أيضًا»، والمراد بهم أصحاب النبي ﷺ، وعن مقاتل: «مدنية، والمراد بهم من أسلم بالمدينة، كعبدالله بن سلام وغيره».

(٢) قوله: (والمعاد به). على هذا تكون جملة خبرية أريد بها الإنشاء، وقد تقدم في الفاتحة.

تنبيه: هذه السورة الرابعة التي ابتدأت بـ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وهن خمس سور؛ الفاتحة، والأنعام، والكهف، وسبأ، وفاطر. وقد تقدم ذكر ذلك.

(٣) وقوله: (وهو). أي: الحمد، الوصف بالجميل.

(٤) قوله: (ملكًا وخلقًا). تمييز، كما تقدم نظائره.

(٥) قوله: (كالدينا). الكاف للتنظير.

(٦) وقوله: (إذا دخلوا الجنة...). قال القرطبي: «قيل: هو قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ﴾ [الزمر: ٧٤]، وقيل: هو ﴿وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ⑩».

[يونس: ١٠].

- ﴿٢﴾ - ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ﴾ يدخل ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ كماء وغيره ^(١) ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ كنبات وغيره ^(٢) ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من رزق وغيره ^(٣) ﴿وَمَا يَعْرُجُ﴾ يصعد ﴿فِيهَا﴾ من عمل وغيره ^(٤) ﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ﴾ بأوليائه ﴿الْغَفُورُ﴾ ^(٥) لهم.
- ﴿٣﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ القيامة ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيََنَّكُمْ عَلِيمٌ الْغَيْبِ﴾ بالجر: صفة ^(٦)، والرفع: خبر مبتدأ، و«عَلِّمُ» بالجر، ﴿لَا يَغْزِبُ﴾ يغيب ^(٧) ﴿عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ وزن ﴿ذَرَقَ﴾ أصغر نملة ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ^(٨) بين، هو اللوح المحفوظ.
- ﴿٤﴾ - ﴿لِيَجْزِيَ﴾ فيها ^(٩) ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ^(١٠) حسن في الجنة.

(١) قوله: (كماء وغيره). أي: كالكنوز والدفائن والأموات وغيرها.

(٢) وقوله: (كنبات وغيره) أي: كالماء والمعادن وغيرها.

(٣) وقوله: (من رزق وغيره). أي: كالأمطار والصواعق والمقادير والبركات.

(٤) وقوله: (من عمل وغيره). أي: كالملائكة وغيرهم.

(٥) ﴿بَلَىٰ وَرَبِّي﴾ قال ابن كثير: «هذه إحدى الآيات الثلاث التي لا رابع لها مما أمر الله تعالى رسوله

أن يقسم بربه العظيم على وقوع المعاد، فإحداهن: في سورة يونس: ﴿وَيَسْتَنْشِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ

إِلَىٰ رَبِّي...﴾ [الآية: ٥٣]، والثانية: هذه الآية، والثالثة: في سورة التغابن ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ

يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَلَنْ يَرْضَىٰ عَنْهُمُ الْغَافِقُونَ﴾ [الآية: ٧]. اهـ. باختصار. وتقدم التنبيه عليه في سورة يونس.

(٦) قوله: (بالجر...). قرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، ورويس: بالرفع: ﴿عَلِّمُ﴾. وقرأ

حمزة، والكسائي: ﴿عَلِّمُ﴾: بصيغة المبالغة مجرورة. وقرأ الباقون: ﴿عَلِّمُ﴾: بصيغة

اسم الفاعل مجرورة. ووجه الرفع والجر ما قال المفسر.

(٧) قوله: (يغيب). فسر به ابن عباس، ومجاهد، وقتادة.

(٨) قوله: (فيها). أي: في الساعة، أي: يوم القيامة.

٥- ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي﴾ إبطال^(١) ﴿ءَايَاتِنَا﴾ القرآن ﴿مُعْجِزِينَ﴾، وفي قراءة^(٢): هنا وفيما يأتي «مُعْجِزِينَ»، أي: مقدرين عجزنا^(٣)، أو مسابقين^(٤) لنا فيفوتونا لظنهم أن لا بعث ولا عقاب ﴿أَوَّلَتْكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ﴾ سيء العذاب^(٥) ﴿أَلَيْمٌ﴾ مؤلم، بالجر والرفع^(٦): صفة لـ «رَجْزٍ» أو «عَذَابٌ».

٦- ﴿وَيَرَى﴾ يعلم^(٧) ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ مؤمنو أهل الكتاب^(٨) كعبدالله بن سلام وأصحابه ﴿الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ أي: القرآن ﴿هُوَ﴾ فصل^(٩) ﴿الْحَقِّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ﴾ طريق ﴿الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ أي: الله ذي العزة المحمود.

(١) قوله: (إبطال). أشار إلى تقدير مضاف، فيكون الكلام من باب إيجاز الحذف.

(٢) قوله: (وفي قراءة...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو: ﴿مُعْجِزِينَ﴾: بتشديد الجيم من صيغة التفعيل. والباقون: ﴿مُعْجِزِينَ﴾: بصيغة المفاعلة.

(٣) وقوله: (مقدرين عجزنا). تفسير ﴿مُعْجِزِينَ﴾.

(٤) وقوله: (أو مسابقين). تفسير للقراءة الأخرى، ويكون باب التفعيل على هذا لإفادة النسبة، أي: ناسبين إلينا العجز لظنهم ذلك، وقال القرطبي: «معجزين، أي: مثبطين الناس عن الإيمان».

(٥) قوله: (سيء العذاب). قال نحوه قتادة.

(٦) قوله: (بالجر والرفع). بالرفع: قرأ ابن كثير، وحفص، ويعقوب. وبالجر: الباكون.

(٧) قوله: (يعلم). أشار المفسر إلى أن الرؤية هنا علمية، لها مفعولان؛ الأول: ﴿الَّذِي أُنزِلَ﴾، والثاني: ﴿الْحَقِّ﴾.

(٨) قوله: (مؤمنو أهل الكتاب). على هذا التفسير تكون هذه الآية مدنية كما تقدم في أول السورة، وهذا الذي قدم ذكره ابن جرير. وعن قتادة: «هم أصحاب محمد ﷺ، فتكون الآية مكية»، ونقل عن ابن عباس في قول القرطبي.

(٩) قوله: (فصل). يعني: ﴿هُوَ﴾ هنا ضمير الفصل، ليس له محل من الإعراب على المشهور، وقد تقدم الكلام على ضمير الفصل في سورة آل عمران الآية (٦٢) وغيرها. كما سبق الكلام على كلمة ﴿الْحَمِيدِ﴾ في البقرة (٣٦٧).

- ﴿٧﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: قال بعضهم على جهة التعجب^(١) لبعض
 ﴿هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ﴾ هو محمد ﴿يُنَبِّئُكُمْ﴾ يخبركم^(٢) أنكم ﴿إِذَا مَرِئْتُمْ﴾ قُطِّعْتُمْ
 ﴿كُلَّ مَرْزِقٍ﴾ بمعنى تمزيق^(٣) ﴿إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(٤).
 ﴿٨﴾ - ﴿أَفَتَرَى﴾ بفتح الهمزة للاستفهام^(٤)، واستغني بها عن همزة الوصل

(١) قوله: (على جهة التعجب). أي: التعجب المشتمل على الإنكار والاستهزاء، ولذلك قالوا: ﴿عَلَىٰ رَجُلٍ﴾ بصيغة النكرة مع أن محمداً ﷺ كان معروفاً مشهوراً عندهم. أفاده الزمخشري، ونقله عنه القرطبي.

(٢) قوله: (يخبركم...). نبه به المفسر على أن «يُنَبِّئُ» هنا لا تتعدى إلى ثلاثة مفاعيل، بل إلى مفعولين فقط؛ لأنها بمعنى: يخبركم ويكلمكم، لا بمعنى: أعلم يُعلم المتعدية إلى ثلاثة مفاعيل. والمفعول الأول: الكاف، والثاني: جملة «أن» وما دخلت عليه كما قدر المفسر: (أنكم). ويحتمل كونها متعدية إلى ثلاثة مفاعيل، وعلى هذا درج أكثر المعربين، وعلى هذا تكون الجملة سدت مسد المفعول الثاني والثالث. والله أعلم.

(٣) قوله: (بمعنى تمزيق). أي: فهو مصدر ميمي، وهو منصوب على المفعول المطلق؛ لأن «كل» و«بعض» المضافين إلى المصدر ينوب عنه في النصب على المفعول المطلق، كما فصل ذلك في علم النحو. وعامل ﴿إِذَا﴾ هو ما تعلق به خبر «إن»، والمعنى: إنكم كائنون في خلق جديد إذا مَرِئْتُمْ.. ف﴿إِذَا﴾ متعلق بـ(كائنون) أو نحوه... الذي هو متعلق الجار والمجرور ﴿لَفِي خَلْقٍ﴾. والله أعلم. وذكر نحوه الدكتور قباوة في شرحه على الجلالين.

(٤) قوله: (بفتح الهمزة). أي: فهو همزة استفهام كما في ﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ﴾ [مريم: ٧٨]. و﴿أَمْ﴾ هنا متصلة، وهمزة الاستفهام للتعين، الكافرون حصروا كلام النبي ﷺ عن البعث، في نوعين من الكذب، هل ذلك افتراء، أم كلام عن غير تأكد.

تنبيه: استدل الجاحظ بهذه الآية على أن الكلام لا ينحصر في الصدق والكذب بل بينهما واسطة؛ لأن الكفار حصروا كلامه في الافتراء وهو الكذب، وفي التكلم حال الجنة، وهذا ليس بصدق؛ لأنهم لا يعتقدون صدقه، ولا كذب لأنه ذكر في مقابله، فهو لا صدق ولا كذب بل واسطة، والجمهور على أن الخبر منحصر في الصدق والكذب =

﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ في ذلك ﴿أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ جنون تحيل به ذلك. قال تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ المشتملة على البعث والعذاب ﴿فِي الْعَذَابِ﴾ فيها ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ (٨) عن الحق في الدنيا.

①- ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا﴾ ينظروا^(١) ﴿إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما فوقهم وما تحتهم ﴿مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ إِن شَأْ نُخَسِفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا ﴿بِسُكُونِ السَّيْنِ وَفَتْحِهَا﴾^(٢)، قطعًا ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾، وفي قراءة^(٣) في الأفعال الثلاثة بالياء ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المرئي ﴿لَايَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ (١٠) راجع إلى ربه، تدل على قدرة الله على البعث وما يشاء.

⑩- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ نبوة وكتابًا^(٤)، وقلنا: ﴿يَجِبَالُ أَوِي﴾ رَجَعِي ﴿مَعَهُ﴾ بالتسبيح^(٥) ﴿وَالطَّيْرِ﴾ بالنصب^(٦) عطفًا على محل الجبال، أي:

= ولا واسطة بينهما، فالصدق مطابقتها للواقع، والكذب عدم مطابقتها له، وأجابوا عن استدلال الجاحظ بأن قولهم هذا حصر للكلام في نوعين من الكذب على معتقدهم.

(١) قوله: (ينظروا). أفاد أن الرؤية هنا مضمن معنى النظر، ولذا تعدت بـ«إلى».

(٢) قوله: (بسكون السين): قرأ حفص: بفتح السين. والباقون: بسكونها.

(٣) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بالياء: ﴿يَنْشَأُ﴾ ﴿يُخَسِفُ﴾ ﴿يُسْقِطُ﴾، والباقون: بالنون فيهن، لكن أبا عمرو، ويعقوب: قرؤوا بكسر الميم في ﴿بِهِمْ﴾، وغيرهم بضم الميم.

(٤) قوله: (نبوة...). ذكر القرطبي تسعة أقوال في تفسير الفضل. ومنها ما ذكره المفسر. وفسر ابن كثير بما هو شامل لها، قال: «جمع له بين النبوة والمُلْك والجنود وأعطاه الصوت الحسن العظيم...». اهـ. موجزًا.

(٥) قوله: (بالتسبيح). أي: فيكون معنى ﴿أَوِي مَعَهُ﴾: سبحي معه، كما فسر به ابن جرير، ورواه عن ابن عباس، وغيره.

(٦) قوله: (بالنصب). اتفق القراء العشرة على النصب، ووجهه أنه معطوف على محل «جبال»، =

ودعوناها تسبح معه ^(١) ﴿وَأَنَّا لَهُ الْخَدِيدُ﴾ فكان في يده كالعجين ^(٢).

﴿١١﴾ - وقلنا ﴿أَنْ أَعْمَلْ﴾ منه ﴿سَيِّغَتْ﴾ دروعاً كوامل ^(٣) يجزّها لابسها على الأرض ^(٤) ﴿وَقَدِرَ فِي السَّرْدِ﴾ أي: نسج الدروع ^(٥)، قيل لصانعتها: سرّاد، أي: اجعله بحيث تتناسب خلقه ﴿وَأَعْمَلُوا﴾ أي: آل داود معه ﴿صَلِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بصيرٌ﴾ ﴿١١﴾ فأجازيكم به.

﴿١٢﴾ - ﴿و﴾ سخرنا ﴿لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ﴾، وقراءة الرفع ^(٦) بتقدير: تسخير

= ويجوز في المعطوف على المنادى المبني على الضم، إذا كان المعطوف بـ «أل» النصب والرفع كما تقول: يا زبدُ والضحاكُ، بنصب الضحاك ورفع. ولكن هنا لم تقع القراءة بالرفع إلا شذوذاً.

(١) وقوله: (أي: ودعوناها...) بيان لمعنى كونه معطوفاً على المنادى، ونقل القرطبي عن أبي عمرو بن العلاء: «النصب بتقدير فعل، أي: وسخرنا له الطير»، وذكر ابن جرير أيضاً هذا الوجه.

(٢) قوله: (فكان في يده...) روي عن الحسن، وقال ابن عباس: «صار عنده كالشمع»، روى ابن جرير، عن قتادة، والقرطبي، عن السدي وغيره: «كان داود عليه السلام يصرف الحديد بيده، بدون إدخال نار ولا ضرب بمطرقة». اهـ.

(٣) قوله: (دروعاً...) أشار إلى أن ﴿سَيِّغَتْ﴾ نعت لمحذوف.

(٤) وقوله: (يجزها لابسها) كما قال القرطبي: «يقال: سبغ الدروع والثوب وغيرهما: إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه». اهـ.

(٥) قوله: (أي: نسج الدروع) كما قال القرطبي: «السرد: نسج حلق الدروع»، قال قتادة: «كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقلاً، فأمر أن يسردها حلقاً». اهـ.

(٦) قوله: (وقراءة الرفع). مبتدأ، خبره: (بتقدير تسخير). أشار به إلى القراءات هنا. قرأ شعبة بالرفع، والإفراد: ﴿الرِّيحُ﴾. وأبو جعفر: بالنصب والجمع: ﴿الرِّيحَ﴾. والباقون: بالإفراد والنصب: ﴿الرِّيحَ﴾.

﴿عُدُّوْهَا﴾ سيرها من الغدوة^(١)، بمعنى الصباح إلى الزوال ﴿شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا﴾ سيرها من الزوال إلى الغروب ﴿شَهْرٌ﴾ أي: مسيرته ﴿وَأَسْلَنَا﴾ أذبنا ﴿لَهُ عَيْنٌ أَلْفَطِرٌ﴾ أي: النحاس^(٢)، فأجريت^(٣) ثلاثة أيام لبليالهن كجري الماء، وعمل الناس إلى اليوم مما أعطي سليمان ﴿وَمَنْ أَلْجَىٰ مَنْ يَّعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنٍ﴾ بأمر ﴿رَبِّهِ﴾ وَمَنْ يَزِغُ ﴿يَعْدِلُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا﴾ له بطاعته ﴿نَذِقُهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾^(١٢) النار في الآخرة^(٤)، وقيل: في الدنيا^(٥) بأن يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه.

﴿يَعْمَلُونَ﴾^(٦) لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَرِّبٍ ﴿أَبْنِيَّةٌ مَّرْتَفَعَةٌ﴾^(٧) يصعد إليها بدرج ﴿وَتَمَثَّلَ﴾ جمع تمثال، وهو كل شيء مثله بشيء، أي: صوراً^(٨) من نحاس

(١) قوله: (سيرها من الغدوة). كذلك روي عن قتادة وغيره، وعن ابن زيد: «كان له مركب من خشب تحمله الريح». اهـ. ملخصاً، وتقدم في سورة الأنبياء الآية [٨١].

(٢) قوله: (أي: النحاس) قاله ابن عباس وغيره.

(٣) وقوله: (فأجريت له...). قال قتادة: «كانت بأرض اليمن وإنما ينتفع اليوم بما أخرج الله لسليمان». اهـ. قال القرطبي: «ولم يذب النحاس فيما روي لأحد قبله». اهـ.

(٤) قوله: (النار في الآخرة). عزاه القرطبي إلى أكثر المفسرين.

(٥) وقوله: (وقيل في الدنيا). نقله القرطبي عن السدي فيما روى: إن الله وكل بهم ملكاً بيده سوط من النار فمن زاغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربةً بحيث لا يراه فأحرقه». اهـ.

(٦) ﴿يَعْمَلُونَ﴾ أي: الجن.

(٧) وقوله: (أبنية مرتفعة) ذكر المفسرون نحواً من هذا المعنى. نقل القرطبي: «هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة»، وعن الضحاك: «مساجد».

(٨) قوله: (أي: صوراً...). ذكره ابن جرير، ورواه عن أئمة التفسير.

وزجاج ورخام، ولم يكن^(١) اتخاذ الصور حرامًا في شريعته. ﴿وَحَفَّانٍ﴾ جمع جفنة ﴿كَالْجَوَابِ﴾^(٢)، جمع جابية، وهي: حوض كبير يجتمع على^(٣) الجفنة ألف رجل يأكلون منها ﴿وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ ثابتات، لها قوائم لا تتحرك عن أماكنها، تتخذ من الجبال باليمن^(٤) يصعد إليها بالسلام، وقلنا: ﴿اعْمَلُوا﴾ يا ﴿ءَال دَاوُدَ﴾ بطاعة الله ﴿شُكْرًا﴾ له على ما آتاكم ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾^(٥) العامل بطاعتي شكرًا لنعمتي.

﴿١٤﴾ - ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ﴾ على سليمان ﴿الْمَوْتَ﴾ أي: مات ومكث قائمًا^(٥)

(١) وقوله: (ولم يكن...). كما قال القرطبي بعد كلام: «وهذا يدل على أن التصوير كان

مباحًا في ذلك الزمان، ونسخ ذلك بشرع محمد ﷺ».

(٢) ﴿كَالْجَوَابِ﴾. قدر المفسر الياء؛ لأن الجوابي اسم منقوص، والأكثر فيه إثبات الياء إذا

كان محلى بـ«ال»، وهذا عند الوقف، وحذف الياء لغة فصيحة كما هنا، والجفنة: القصعة الكبيرة.

(٣) وقوله: (يجتمع على...). ذكره القرطبي بدون عزو.

(٤) قوله: (تتخذ من الجبال). نقله القرطبي عن الضحاك، ونقل عن غيره: قد نحتت من

الجبال الصم مما عملت له الشياطين، أثافيتها منها منحوتة هكذا من الجبال. اهـ. وقوله: أثافيتها: الأثافي جمع: أَثْفِيَّة، وهي أحجار التنور التي يوضع عليها القدر.

(٥) قوله: (ومكث قائمًا...). ما ذكره المفسر من قصة موته روي مفصلاً عن أئمة التفسير،

نقل القرطبي عن ابن مسعود: «أقام حولًا، والجن تعمل بين يديه حتى أكلت الأرضة

منسأته فسقط»، وقال القرطبي: «ويروى أنه لما سقط لم يعلم منذ مات فوضعت

الأرضة على العصا فأكلت منها يومًا وليلة ثم حسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ

سنة. اهـ. وإلى هذا أشار المفسر بقوله في آخر الآية: (وعلم كونه سنة بحساب... إلخ).

وقال أيضًا: «وكان سليمان عَلَيْهِ السَّلَام سأل الله ألا يعلموا بموته حتى تمضي عليه سنة، =

على عصاه حولاً ميتاً، والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة على عاداتها لا تشعر بموته حتى أكلت الأرضة عصاه فخر ميتاً ﴿مَا دَلَّكُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ﴾ مصدر: أَرْضَتِ الخشبَةَ^(١)، بالبناء للمفعول: أكلتها الأرضة ﴿تَأْكُلُ مِنْسَاتَهُمْ﴾ بالهمز^(٢) وتركه بألف، عصاه؛ لأنها يُنسأ: يُطرد ويُزجر بها ﴿فَلَمَّا خَرَّ ميتاً﴾ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ انكشف لهم ﴿أَنْ﴾ مخففة، أي: أنهم^(٣) ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ﴾ ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان ﴿مَا لَيْشُوا فِي الْعَذَابِ الْمُبِينِ﴾^(٤) العمل الشاق لهم؛ لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب، وعُلِمَ كونه سنة بحساب ما أكلته الأرضة من العصا بعد موته يوماً وليلة مثلاً.

﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ﴾ بالصرف وعدمه^(٥)، قبيلة^(٥) سميت باسم جدِّ لهم

= وذلك لما قال قتادة وغيره: كانت الجن تدعي علم الغيب فلما مات سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ وخفي موته عليهم تبينت الجن أنهم لا يعلمون الغيب». اهـ. باختصار.

(١) قوله: (مصدر: أَرْضَتِ...). أي: ﴿الْأَرْضِ﴾ هنا مصدر، أضيف إليه ﴿دَابَّةٌ﴾، أي: أضيفت إلى فعلها، كما في البيضاوي.

(٢) قوله: (بالهمز). قرأ بالألف: ﴿مِنْسَاتَهُمْ﴾، على وزن مشكاة: نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر. وبالهزمة: الباقلون، لكن ابن ذكوان سكن الهزمة: ﴿مِنْسَاتِهِمْ﴾.

(٣) قوله: (أي: أنهم). توضيح للمعنى، وإلا فإن اسم ﴿أَنْ﴾ المخففة يكون ضمير الشأن.

(٤) قوله: (بالصرف وعدمه) قرأ الجمهور: بالصرف، أي: بجر ﴿لِسَبَإٍ﴾ بالكسرة. وقرأ أبو عمرو، والبزي: بمنع الصرف، أي: بفتح الهزمة. فعدم الصرف للتأنيث والعلمية، والصرف لعدم اعتبار التأنيث؛ لأنه في الأصل اسم رجل.

(٥) وقوله: (قبيلة...). روى ابن جرير عن فروة بن مسيك القطيعي، قال: قال رجل: يا رسول الله! أخبرني عن سبأ ما هو؟ أرض أم امرأة؟ قال: «ليس بأرض ولا امرأة، ولكنه =

من العرب ﴿فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ باليمن ﴿ءَايَةً﴾ دالة على قدرة الله تعالى ﴿جَنَّاتٍ﴾ بدل^(١) ﴿عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ عن يمين واديهم وشماله، قيل لهم: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ﴾ على ما رزقكم من النعمة في أرض سبأ ﴿بَلَدَةٌ﴾^(٢) طَيِّبَةٌ ﴿لَيْسَ فِيهَا سَبَاخٌ﴾^(٣) ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية، ويمر الغريب فيها وفي ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها ﴿وَ﴾ الله ﴿رَبُّ غَفُورٌ﴾^(١٥).
 ﴿١٦﴾ - ﴿فَاعْرِضُوا﴾ عن شكره^(٤) وكفروا ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ جمع

= رجل ولد عشرة من الولد فتيا من ستة وتشاءم أربعة، فأما الذين تشاءموا: فلخم، وجذام، وعاملة، وغسان، وأما الذين تيامنوا: فكندة والأشعريون، والأزد، ومذحج، وحمير، وأغار، فقال رجل: ما أغار؟ قال: «الذين منهم خثعم وبجيلة». اهـ. رواه الترمذي بسياق مفصل، وقال: «حسن غريب»، قوله ﷺ: «تيا من» أي: عاش في اليمن، و«تشاءم»: أي: عاش في الشام، وذلك بعد السيل كما في ابن كثير.
 قال ابن كثير: «قال علماء النسب -منهم ابن إسحق- اسم سبأ: عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وإنما سمي سبأ؛ لأنه أول من سبأ في العرب». اهـ، وذكر كلاماً مفصلاً بتاريخ سبأ.

- (١) قوله: (بدل). أي: ﴿جَنَّاتٍ﴾ بدل من ﴿ءَايَةً﴾، ويصح كونه خبراً لمبتدأ محذوف.
 (٢) قوله تعالى: ﴿بَلَدَةٌ﴾. خبر لمبتدأ محذوف، أي: هذه. وعطفت على هذه الجملة جملة ﴿وَرَبُّ غَفُورٌ﴾ بتقدير مبتدأ كما ذكره المفسر.
 (٣) قوله: (ليس فيها سبأخ...). إلى آخر ما قاله المفسر، رواه ابن جرير عن ابن زيد، بطريق ابن وهب، قال قتادة وغيره: «كانت المرأة تمشي وفي رأسها المكتل، فما تخرج من بستانهم إلا وقد امتلأ المكتل من الثمار من غير حاجة لقطف؛ لكثرتها ونضجها». اهـ.
 (٤) قوله: (عن شكره). نقل القرطبي عن السدي، وهب: «أنه بعث إليهم ثلاثة عشر نبياً، فكذبوهم».

عَرْمَةٌ^(١)، وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره إلى وقت حاجته، أي: سيل واديهم الممسوك بما ذكر فأغرق جنتيهم وأموالهم ﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَ﴾ تشنية «ذوات»، مفرد على الأصل^(٢) ﴿أَكْلٍ خَمَطٍ﴾ مُرَّ بشع^(٣) بإضافة «أَكْلٍ»،

(١) قوله: (جمع عرمة). أي: فالعرم: السد، عزاه القرطبي إلى ابن عباس، وعن قتادة: «اسم الوادي»، وقيل غير ذلك.

فقول المفسر: (أي: سيل واديهم...) توضيح للمعنى، والمراد بالسيل: الماء المجتمع في السد بسبب السيل. أي: الماء المحتبس بالسد في ذلك الوادي، والله أعلم.
قال ابن كثير: «عمد ملوكهم الأقدام فبنوا بين جيلين سدًا عظيمًا محكمًا حتى ارتفع الماء، فغرسوا الأشجار واستغلوا الثمار، ولما أعرضوا عن عبادة الله إلى عبادة الشمس بعث الله على سدهم جُرَدًا فنقبت السد وانهار عليهم فأتلف الماء بستانهم وبيوتهم وتفرقوا». اهـ.
ملخصًا. وكان هذا السد بمأرب بلدة بينها وبين صنعاء ثلاثة مراحل. اهـ.

(٢) قوله: (مفرد على الأصل). يعني: أن «ذوات» لفظ مفرد. وأصله: ذَوِيَّة، فالواو عين الكلمة والياء لامها؛ لأنه مؤنث «ذو». و«ذو» أصله: ذوي. قلبت الياء ألفًا لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار: ذوات، ثم حذفت الواو تخفيفًا، فعند التشنية جازت مراعاة لفظه فيقال: ذاتان، كما يجوز مراعاة أصله، فيقال: ذواتان. ذكره الدرويش في «إعراب القرآن». تنبيهه: كتبت تاء التأنيث في «ذات» تاءً مفتوحة على خلاف القياس، كما في: بنت وأخت. والأصل أن التاء في الأسماء المفردة تكون تاءً مربوطة، نحو: شجرة، رحمة، حمزة، عائشة.

(٣) قوله: (مُرَّ بشع) تفسير لـ ﴿خَمَطٍ﴾، وبنحوه قال الزجاج: «كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله». اهـ. وعن ابن عباس وغيره: «هو الأراك»، كما قال الجوهرى: «الخمط ضرب من الأراك له حمل يؤكل». اهـ.

قرأ نافع، وابن كثير: بتنوين ﴿أَكْلٍ﴾ وبفتح الهمزة، وأبو عمرو، ويعقوب: بالإضافة وضم الهمزة، والكاف. والباقون: بالتنوين مع ضم الهمزة والكاف. فقول المفسر: (وتركها) أي: ترك الإضافة.

بمعنى: مأكول، وتركها ويعطف عليه: ﴿وَأَثَلِ وَشَىءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ (١٦).

(١٧) - ﴿ذَلِكَ﴾ التبديل ﴿جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ بكفرهم ﴿وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا

الْكَفُورُ﴾ (١٧) بالياء^(١) والنون مع كسر الزاي ونصب «الْكَفُور»، أي: ما يناقش إلا هو.

(١٨) - ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ بين سبأ، وهم باليمن ﴿وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا

فِيهَا﴾ بالماء والشجر، وهي قرى الشام^(٢) التي يسIRON إليها للتجارة ﴿قُرَى

ظَهْرَةَ﴾ متواصلة من اليمن إلى الشام ﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ بحيث يقلون في

واحدة^(٣)، ويبيتون في أخرى إلى انتهاء سفرهم، ولا يحتاجون فيه إلى حمل زاد

وماء، وقلنا ﴿سِيرُوا فِيهَا لَيَالٍ وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾ (١٨) لا تخافون في ليل ولا في نهار.

(١٩) - ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ﴾ وفي قراءة: «بَعْدَ»^(٤) ﴿بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ إلى الشام،

(١) قوله: (بالياء...). قرأ نافع، وابن كثير، وابن عمرو، وابن عامر، وشعبة، وأبو جعفر:

﴿يُجَازَى﴾: بصيغة المبني للمفعول ورفع ﴿الْكَفُورُ﴾. والباقون: بالنون ونصب ﴿الْكَفُورُ﴾.

(٢) قوله: (وهي قرى الشام). قاله مجاهد، وقتادة. ذكر الله تعالى في هذه الآية نعمة أخرى

أنعم بها عليهم، وذلك أنه كان بين اليمن والشام قرى متقاربة بحيث يتيسر لهم سفرهم

من اليمن إلى الشام والعودة منه إلى اليمن، وكانت بينها مسافات معلومة، وهي قرى

رغيدة، وأمينة، يسافر من شاء بدون حمل الزاد والماء؛ لتوفرهما في تلك القرى، فلا يخاف

جوعاً ولا عطشاً ولا ظمأً، فلما كانوا بهذه النعمة، كفروا بها كما كفروا بالله تعالى، فقالوا:

ربنا باعد بين أسفارنا، فأحبوا المفاوز والمهامه، ليطر الغني على الفقراء، بقدرتهم على

قطعها بعدتهم، ويستقلوا بفوائد التجارة. اهـ. ملخصاً مما ذكره أئمة التفسير.

(٣) قوله: (بحيث يقلون...). يقلون: أي: يستريحون نهائراً. قال الحسن: «كان أحدهم

يغدو فيقل في قرية، ويروح فيأوي إلى قرية أخرى». اهـ.

(٤) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وهشام: ﴿بَعْدَ﴾ من التباعد. =

اجعلها مفاوز ليتناولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء، فبطروا النعمة ﴿وَوَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر ^(١) ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ ^(٢) لمن بعدهم في ذلك ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ فرقناهم في البلاد كل التفريق ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَآيَاتٍ﴾ عبراً ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ عن المعاصي ﴿شَكُورٍ﴾ ^(٣) على النعم.

٢٠- ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ﴾ بالتخفيف والتشديد ^(٣) ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: الكفار، منهم: سبأ ﴿إِنِّي لَأَنْبِئُكَ﴾ أنهم يباغواهم يتبعونه ﴿فَاتَّبَعُوهُ﴾ فصدق - بالتخفيف - في ظنه، أو صدق - بالتشديد - ظنه، أي: وجده صادقاً ﴿إِلَّا﴾ بمعنى: لكن ^(٤) ﴿فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٥) للبيان، أي: هم المؤمنون لم يتبعوه.

= والباقون: ﴿بَعْدَ﴾ من المباحة. إلا أن يعقوب قرأ: ﴿رَبُّنَا بَعْدَ﴾ برفع ﴿رَبُّنَا﴾ وبصيغة الماضي.

(١) قوله: (بالكفر). أي: فهم كفروا نعمة ربهم وكفروا بربهم بعبادة الشمس.
(٢) ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾. قال ابن جرير: «صيرناهم أحاديث للناس، يضربون بهم المثل في السبِّ، فيقال: تفرَّق القوم أيادي سبأ أو أيدي سبأ، إذا تفرقوا وتقطعوا». اهـ.
نقل القرطبي عن الشعبي: «فلحقت الأنصار - أي: الأوس والخزرج - يثرب، وغسان بالشام والأسد بعمان وخزاعة بتهامة». اهـ.

(٣) قوله: (بالتخفيف...). قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف: بالتشديد: ﴿صَدَّقَ﴾. والباقون: بالتخفيف: ﴿صَدَّقَ﴾. وعلى التخفيف يكون ﴿ظَنَّهُ﴾ منصوباً على نزع الخافض، أي: في ظنه، كما قال المفسر. ويجوز تعدي «صَدَّقَ» بنفسه، كما في: صدق وعده، قاله البيضاوي، وعلى هذا يكون ظنه مفعولاً به.

(٤) قوله: (بمعنى: لكن). أي: الاستثناء منقطع.

(٥) وقوله: (للبيان). أي: ﴿مِّنَ﴾ في ﴿مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بيانية. والمعنى: إلا فريقاً هم المؤمنون.

(٢١) - ﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ﴾ تسليط منا ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ علم ظهور^(١) ﴿مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ﴾ فنجازي كلا منهما ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ (٢١) رقيب.

(٢٢) - ﴿قُلْ﴾ يا محمد لكفار مكة: ﴿ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ أي: زعتموهم آلهة^(٢) ﴿مِن دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره لينفعوكم بزعمكم، قال تعالى فيهم: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ من خير أو شر ﴿فِ السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِن شِرْكٍَ﴾ شركة ﴿وَمَا لَهُ﴾ تعالى ﴿مِنْهُمْ﴾ من الآلهة ﴿مِّنْ ظَهِيرٍ﴾ (٢٢) معين.

(٢٣) - ﴿وَلَا نَنفَعُ الشَّفَعَةَ عِنْدَهُ﴾ تعالى، ردًا لقولهم إن آلهتهم تشفع عنده ﴿إِلَّا لِمَنْ أَرْزَقَ﴾ بفتح الهمزة وضمها^(٣) ﴿لَهُ﴾ فيها^(٤) ﴿حَقَّ إِذَا فَرَّغَ﴾ بالبناء للفاعل

= عزاه القرطبي إلى ابن عباس، وقيل: تبعيضية؛ لأن أكثر المؤمنين أو كثير منهم عصاة، وذكر الوجهين القرطبي.

(١) ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ الاستثناء إما متصل وهو ظاهر كلام المفسر؛ فالمعنى: ما سلطناه عليهم إلا ليتم الابتلاء، أو منقطع؛ فالمعنى: لا سلطان له عليهم ولكن ابتليناهم بوسوسته لنعلم المطيع والعاصي. اهـ. كما يعلم من كلام القرطبي.

(٢) قوله: (أي: زعتموهم...) أشار به إلى أن مفعولي «زَعَمَ» محذوفان؛ لدلالة المقام، وهما في الأصل عمدتان، لا يحذفان إلا لقرينة، وهذا خطاب توبيخ أي: الأمر فيه للتوبيخ. أفاده القرطبي. و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِن شِرْكٍَ﴾ و﴿مِّنْ ظَهِيرٍ﴾ زائدة لتأكيد العموم، وفي ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق بمحذوف، والجار والمجرور: ﴿مِنْهُمْ﴾ حال من ﴿مِّنْ ظَهِيرٍ﴾، أي: حال كونه كائناً منهم، ف﴿مِنْ﴾ ابتدائية أو تبعيضية.

(٣) قوله: (بفتح الهمزة). قرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وخلف: بضم الهمزة على صيغة المبني للمفعول. والباقون: بفتحها على صيغة المبني للفاعل.

(٤) قوله: (فيها). أي: في الشفاعة.

والمفعول^(١) ﴿عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ كشف عنها الفزع بالإذن فيها^(٢) ﴿قَالُوا﴾ قال بعضهم لبعض استبشاراً: ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ فيها ﴿قَالُوا﴾ القول ﴿الْحَقُّ﴾ أي: قد أذن فيها ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ فوق خلقه بالقهر^(٣) ﴿الْكَبِيرُ﴾^(٤) العظيم.

﴿٢٤﴾ - ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ الْمَطَرُ﴾ وَالْأَرْضُ ﴿النَّبَاتُ﴾ ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ إن لم يقولوه لا جواب غيره^(٥) ﴿وَلِنَا أَوْلِيَاكُمْ﴾ أي: أحد الفريقين ﴿لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٦) بين، في الإيهام تلطف بهم^(٧) داع إلى الإيمان إذا وفقوا له.

(١) وقوله: (بالبناء للفاعل). قرأ ابن عامر، ويعقوب: ﴿فَرَّعَ﴾ بصيغة المبني للفاعل. والباقون: ﴿فُرِّعَ﴾: بصيغة المبني للمفعول.

(٢) وقوله: (كشف عنها). أفاد أن باب التفعيل هنا لمعنى الإزالة، نحو: قشَّرتُه أي: أزلت قشره. قال ابن عباس وغيره: «خُلِّيَ عن قلوبهم الفزع». اهـ.

والمراد بـ(لمن قد أذن فيها). إما الشافع أو المشفوع له، ذكره القرطبي. ومعنى الآية كما هو ظاهر كلام المفسر: إن الشفاعة لا تكون لأهلهم إلا أن الله يأذن فيها للأنبياء والملائكة ومن أَرَادَهُ من عبادِهِ، وهم على غاية الفزع قالوا للملائكة فوقهم: ماذا قال ربكم؟ فيقولون لهم: الحق، أي: أذن لهم في الشفاعة. اهـ. وذكر هذا المعنى القرطبي، وهو الظاهر من ترجيح ابن جرير، وفسرت الآية بأن هذا الفزع يكون للملائكة في كل أمر يأمر به الرب تعالى، كما يدل على ذلك حديث البخاري: «إذا قضى الله تعالى الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعاً لقوله...». إلى آخر الحديث. [فتح الباري (٨/ ٣٩٨)].

(٣) قوله: (بالقهر). اكتفى به على ما هو مذهب علماء الأشاعرة.

(٤) قوله: (لا جواب غيره). قال البيضاوي: «وفيه إشعار بأنهم إن سكتوا أو تلعثوا في الجواب مخافة الإلزام فهم مقرون به بقلوبهم». اهـ.

(٥) قوله: (في الإيهام...). كلام مستأنف أفاد به النكتة البلاغية في استعمال ﴿أَوْ﴾ هنا، وتسميه النحاة: أو للإيهام، وليست للشك، قال البيضاوي: «وهو بعد ما تقدم من التقرير =

﴿٢٥﴾ - ﴿قُلْ لَا تُشْكُرُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا﴾ ^(١) ﴿أُذِنَّا﴾ ﴿وَلَا تُشْكُلْ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٥﴾
لأننا بريئون منكم.

﴿٢٦﴾ - ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا﴾ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ﴾ ﴿يُحْكَمُ﴾ ^(٢) ﴿بَيْنَنَا بِالْحَقِّ﴾
فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار ﴿وَهُوَ الْفَتْحُ﴾ ﴿الْحَاكِمُ﴾ ^(٣) ﴿الْعَلِيمُ﴾ ﴿٢٦﴾
بما يحكم به.

﴿٢٧﴾ - ﴿قُلْ أَرُونِي﴾ ﴿أَعْلَمُونِي﴾ ^(٤) ﴿الَّذِينَ أَحَقَّتْ بِهِ شُرَكَاءُ﴾ ﴿فِي الْعِبَادَةِ﴾
﴿كَلَّا﴾ ﴿رَدُّهُمُ عَنْ اعْتِقَادِ شَرِيكَ لَهُ﴾ ﴿بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ﴾ ﴿الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ﴾
﴿الْحَكِيمُ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿فِي تَدْبِيرِهِ لَخَلْقِهِ﴾ ﴿فَلَا يَكُونُ لَهُ شَرِيكَ فِي مَلَكِهِ﴾.

﴿٢٨﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً﴾ ﴿حَالٍ مِنَ النَّاسِ﴾ ^(٥) ﴿قَدَّمَ لَهَا هَتَامَ﴾ ﴿لِلنَّاسِ﴾

= البليغ الدال على من هو على الهدى ومن هو في الضلال أبلغ من التصريح؛ لأنه في صورة الإنصاف المسكت للخصم». اهـ.

(١) ﴿أَجْرَمْنَا﴾. قال القرطبي: «اكتسبنا». وقال البيضاوي: «هذا أدخل في الإنصاف حيث أسند الإجرام إلى أنفسهم والعمل للمخاطبين». اهـ. وظاهره أن الإجرام بمعنى: عمل الذنب كما فسر به المفسر، والله أعلم.

(٢) قوله: (يحكم). كما قال قتادة: «يقضي».

(٣) وقوله: (الحاكم). كما قال ابن عباس: «القاضي».

(٤) قوله: (أعلموني). ظاهره: أن أروني بمعنى: أعلموني المتعدية إلى ثلاثة مفاعيل. فالمفعول

الأول: ياء المتكلم، والثاني: ﴿الَّذِينَ أَحَقَّتْ بِهِ﴾. والثالث: ﴿شُرَكَاءُ﴾. ويصح كونه

من المتعدي لاثنتين، فالأول: الياء، والثاني: الموصول، ويكون ﴿شُرَكَاءُ﴾ منصوباً على

أنه حال من الموصول، قال الوجهين الدرويش.

(٥) قوله: (حال من الناس) يعني: أن ﴿كَافَّةً﴾ حال من ﴿النَّاسِ﴾. وهذا جارٍ على =

بَشِيرًا ﴿ مَبَشِّرًا لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْجَنَّةِ ﴾ وَكَذِيرًا ﴿ مُنْذِرًا لِلْكَافِرِينَ بِالْعَذَابِ ﴾ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ ﴿ أَي: كَفَّارِ مَكَّة ﴾ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ ٢٨ ﴾ ذَلِكَ.

﴿ ٢٩ ﴾ - ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ بِالْعَذَابِ ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ﴿ ٢٩ ﴾ فِيهِ.

﴿ ٣٠ ﴾ - ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَعِجُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ ﴿ ٣٠ ﴾ عَلَيْهِ،

وهو يوم القيامة.

﴿ ٣١ ﴾ - ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ مِنْ أَهْلِ مَكَّة ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا

بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ أَي: تَقَدَّمَ^(١)، كَالْتُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ الدَّالِّينَ عَلَى الْبَعْثِ؛ لِإِنْكَارِهِمْ

لَهُ^(٢)، قَالَ تَعَالَى فِيهِمْ: ﴿ وَلَوْ تَرَى ﴾ يَا مُحَمَّد^(٣) ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ ﴾ الْكَافِرُونَ

= مِنْ جَوِّزِ تَقَدُّمِ الْحَالِ عَلَى صَاحِبِهَا الْمَجْرُورِ بِحَرْفِ جَرٍ، وَقَدْ مَنَعَهُ الْجُمْهُورُ وَأَجَازَهُ الْفَارِسِيُّ، وَابْنُ جَنِّيٍّ، وَابْنُ كَيْسَانَ وَغَيْرُهُمْ، وَوَافَقَهُمْ ابْنُ مَالِكٍ، مُسْتَدَلًّا بِهَذِهِ الْآيَةِ وَغَيْرِهَا، وَأَجَابَ الْمَانِعُونَ: أَنَّهَا حَالٌ مِنَ الْكَافِ، أَوْ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ، وَالتَّقْدِيرُ: إِلَّا إِرْسَالَةً كَافَةً، كَمَا قَدَرَهُ الْبَيْضَاوِيُّ.

و﴿ كَافَّةً ﴾ بِمَعْنَى: جَمِيعًا، وَالتَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ، مَأْخُوذٌ مِنَ الْكَفِّ، فَإِنَّمَا إِذَا عَمَتَهُمُ الرِّسَالَةُ كَفَّتَهُمْ أَنْ يُخْرِجَ مِنْهَا أَحَدًا، أَفَادَهُ الْبَيْضَاوِيُّ، وَفِي دُخُولِ «أَل» فِيهَا وَجَوَازُ إِضَافَتِهَا نِزَاعٌ بَيْنَ النُّحَوِيِّينَ.

(١) قَوْلُهُ: (تَقَدَّمَ). تَفْسِيرُ لـ ﴿ بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾، وَالْمُرَادُ: الْكُتُبُ وَالْأَنْبِيَاءُ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ. وَقِيلَ: الْآخِرَةُ.

(٢) وَقَوْلُهُ: (لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ). أَي: لِلْبَعْثِ. هَذَا تَعْلِيلٌ لِكُفْرِهِمْ بِالْكِتَابِ السَّابِقَةِ.

(٣) قَوْلُهُ: (يَا مُحَمَّد). أَفَادَ أَنَّ الْخُطَابَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَجَوَابُ ﴿ لَوْ ﴾ مَحْذُوفٌ، لِإِفَادَةِ التَّهْوِيلِ. أَي:

لَرَأَيْتُ أَمْرًا فَطِيعًا هَائِلًا. كَمَا ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ. وَجُمْلَةُ ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ ﴾ فِي مَحَلِّ نَصْبٍ حَالٍ

مِنْ فَاعِلٍ ﴿ مَوْفُوقُونَ ﴾، أَي: الضَّمِيرُ الْمُسْتَرْتَفِ، وَجُمْلَةُ ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ ﴾ عَطْفٌ بَيَانٌ لَهَا.

﴿مَوْفُوتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا﴾
 الْأَتْبَاعَ ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ الرُّسَاءَ ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ﴾ صَدَدْتُمُونَا عَنِ الْإِيمَانِ ^(١) ﴿لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ ^(٣١) بِالنَّبِيِّ.

﴿٣٢﴾ - ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ﴾ لَا ﴿بَلْ كُنْتُمْ تُجْرِمُونَ﴾ ^(٣٢) فِي أَنْفُسِكُمْ.

﴿٣٣﴾ - ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾
 أَي: مكر فيهما ^(٢) مِنْكُمْ بَنَّا ﴿إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا﴾ شُرَكَاءَ

(١) قوله: (صددتمونا) قدره ليكون خبراً للمبتدأ: ﴿أَنْتُمْ﴾، ومما اشتهر في النحو: وجوب حذف الخبر بعد «لولا» الامتناعية، ولكن إنما يجب حذف الخبر إذا كان كوناً عاماً، أي: إذا كان التقدير: موجود أو كائن نحو: لولا زيد لذهبت. أي: لولا زيد موجود، أما لو كان الخبر كوناً خاصاً فلا يحذف إلا عند وجود القرينة، وههنا الخبر كون خاص لأن تقديره: (صددتمونا). ولكنه حذف لوجود القرينة، وهي في الآية التالية: ﴿أَنَحْنُ صَدَدْنَكُمْ﴾. ومذهب جمهور البصريين وجوب حذف الخبر بعد «لولا» مطلقاً سواء كان كوناً عاماً أو خاصاً، وإذا ذكر الخبر يقدرון الجملة مصدراً مبتدأ، حذف خبره نحو: لولا زيد مريض لذهبت، التقدير عندهم: لولا مريض زيد موجود لذهبت. وبقية المواضع التي يجب حذف الخبر فيها:

- ١ - بعد الواو العاطفة التي هي نص في معنى المعية، نحو: كل رجل وصنعتُهُ. أي مقترنان.
- ٢ - فيما إذا كان المبتدأ نصاً في اليمين، نحو: لَعَمْرُكَ إِنْهُمْ: أي: لعمرِكَ يميني.
- ٣ - قبل حالٍ لا يصح جعلها خبراً، نحو: ضربي زيداً مسيئاً. والتفصيل في كتب النحو. وتقدم شيء من التفصيل عن «لولا» في مواضع.

(٢) قوله: (مكر فيهما). أفاد أن إضافة «مكر» بمعنى: في. وضابطها: كون المضاف إليه ظرفاً للمضاف، نحو: صلاة الليل، يا صاحبي السجن.

﴿وَأَسْرُوا﴾ أي: الفريقان ﴿النَّدَامَةَ﴾ على ترك الإيمان به ﴿لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾ أي: أخفاها^(١) كل عن رفيقه مخافة التعيير ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في النار ﴿هَلْ﴾ ما^(٢) ﴿يُحْزَنُونَ إِلَّا﴾ جزاء^(٣) ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٣٣) في الدنيا.

﴿٣٤﴾ - ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ رؤساؤها المتنعمون ﴿إِنَّا بِمَا أَرْسَلْتُم بِهِ كَافِرُونَ﴾^(٣٤).

﴿٣٥﴾ - ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا﴾ من آمن ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾^(٣٥) ﴿٣٦﴾ - ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعه ﴿لِمَن يَشَاءُ﴾ امتحاناً ﴿وَيَقْدِرُ﴾ يضيقه لمن يشاء ابتلاءً ﴿وَلَكِن أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ أي: كفار مكة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٣٦) ذلك. ﴿٣٧﴾ - ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ قربي^(٦)، أي: تقريباً

(١) قوله: (أي: أخفاها). تفسير لـ ﴿وَأَسْرُوا﴾ وقيل: المعنى: أظهرها الندامة؛ لأن الإسرار من الأضداد يكون بمعنى الإخفاء والإبداء، قاله القرطبي.

(٢) وقوله: (ما). أي: الاستفهام بمعنى النفي.

(٣) وقوله: (جزاء). أفاد تقدير مضاف، فيكون الكلام من إيجاز الحذف، والله أعلم.

(٤) ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾^(٣٥). أي: في الآخرة، وذلك أنهم قاسوا الآخرة على الدنيا، ولم يعلموا أن الدنيا مقسومة على المطيع والعاصي، فحسبوا أنهم لم يعطوا سعة الدنيا إلا لرضا الله عنهم، فلا يعذبهم، ذكر معناه ابن جرير، والقرطبي، وغيرهما.

(٥) هذه الآية رد على شبهتهم، وأن سعة الدنيا عليهم لا يدل على سعادتهم ورضا الله عنهم؛ لأن الدنيا دار ابتلاء، يرزق من يشاء ويقدر على من يشاء.

(٦) قوله: (قربي) قاله مجاهد. و﴿زُلْفَى﴾: اسم مصدر: أزلف، منصوب على أنه مفعول مطلق، كما أشار إليه المفسر بقوله: (أي: تقريباً).

﴿لَا﴾ لكن^(١) ﴿مَنْ أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا﴾ أي: جزاء الحسنة^(٢) مثلاً بعشر فأكثر ﴿وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ﴾ من الجنة ﴿ءَامِنُونَ﴾^(٣٧) من الموت وغيره، وفي قراءة^(٣): «الْغُرَفَةُ»، بمعنى: الجمع^(٤).

﴿٣٨﴾ - ﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا﴾ القرآن بالإبطال ﴿مُعْجِزِينَ﴾ لنا مقدرين عجزنا، وأنهم يفوتوننا ﴿أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾^(٣٨).

﴿٣٩﴾ - ﴿قُلْ إِنْ رَّبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ يوسعه ﴿لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ امتحاناً ﴿وَيَقْدِرُ﴾ يضيقه ﴿لَهُ﴾ بعد البسط^(٥)، أو لمن يشاء ابتلاء^(٦) ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ في الخير^(٧) ﴿فَهُوَ يَخْلِفُهُ﴾ وهو خَيْرُ الرِّزْقِ^(٣٩) يقال: كل

(١) وقوله: (لكن) أشار به إلى أن الاستثناء منقطع.

(٢) قوله: (أي: جزاء الحسنة). توضيح لمعنى جزاء الضعيف، وإضافة الجزاء إلى الضعيف من إضافة المصدر إلى مفعوله، أي: يميزه الضعيف، أي: المضعف، كما يعلم من القرطبي.

(٣) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حمزة: بالإنفراد: «الْغُرَفَةُ». والباقون: بالجمع: «الْغُرَفَاتِ».

(٤) وقوله: (بمعنى الجمع) كما قال القرطبي: «والغرفة قد يراد بها اسم الجمع واسم الجنس». اهـ. وكما تقدم في الفرقان: ﴿أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَفَةَ﴾ [٧٥].

(٥) قوله: (بعد البسط). أشار به إلى أن هذه الآية في شخص واحد باعتبار حالتين. أي: يوسع عليه تارة ويضيق عليه أخرى، والآية السابقة (٣٦) في شخصين، فليست مكررة، كما أفاده البيضاوي.

(٦) وقوله: (أو لمن يشاء...) هذا احتمال آخر فتكون هذه الآية كالأية السابقة لكن في هذه الآية زيادة فائدة، وهي: الحث على الإنفاق في الخير؛ لأن ما أنفق فيه فالله يخلفه، وعلى كل حال: ليست الآية مكررة.

(٧) وقوله: (في الخير) أشار به إلى أن الآية وإن كانت مطلقة لكنها مقيدة بكون الإنفاق في الخير، كما فسر بذلك ابن جرير وغيره، وكما هو معلوم.

إنسان^(١) يرزق عائلته، أي: مِنْ رِزْقِ اللَّهِ.

﴿٤٠﴾ - ﴿وَذَكَرَ﴾ **﴿يَوْمَ يَخْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾** أي: المشركين^(٢) **﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لَآءَ إِيَّاكُمْ﴾** بتحقيق الهمزتين^(٣) وإبدال الأولى ياء وإسقاطها **﴿كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾**^(٤٠).
 ﴿٤١﴾ - **﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ﴾** تنزيهاً لك عن الشريك **﴿أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾**
 أي: لا موالاة بيننا وبينهم من جهتنا **﴿بَلْ﴾** للانتقال^(٤) **﴿كَانُوا يَعْبُدُونَ آلَ حِثٍّ﴾**

(١) قوله: (يقال كل إنسان). أراد المفسر هنا توضيح المراد بكون الله تعالى خير الرازقين مع أن الله هو الرزاق، فأفاد أن الرزق يسند إلى الله تعالى؛ لأنه من الله حقيقة، ويسند إلى الخلق أيضاً باعتبار أنهم يرزقون، أي: يصرفون من رزق الله.

(٢) قوله: (أي: المشركين). تفسير للضمير المتصل «هم». و**﴿جَمِيعًا﴾**: حال منصوب، وليس توكيداً -إعراباً- لخلوه من الإضافة إلى ضمير المؤكد، وألفاظ التوكيد وجب إضافتها إلى ضمير المؤكد لكي تعرب توكيداً إلا أجمع وفروعه وتوابعه فلا تضاف.

(٣) قوله: (بتحقيق الهمزتين). تحقيق الهمزتين: همزة **﴿أَهْلُوا لَآءَ﴾** وهمزة **﴿إِيَّاكُمْ﴾**: هذه قراءة الجمهور. وقرأ أبو عمرو: بإسقاط الأولى. وقرأ البزي وقالون: بتسهيل الأولى بينها وبين الياء، ولعل هذا هو مراد المفسر بقوله: (إبدال الأولى ياءً). ولورش، وقنبل: إبدال الثانية حرف مد. ولهما أيضاً وأبي جعفر، ورويس: تسهيل الثانية.

و**﴿إِيَّاكُمْ﴾** مفعول به مقدم لـ **﴿يَعْبُدُونَ﴾**، وجملة **﴿يَعْبُدُونَ﴾** خبر **﴿كَانُوا﴾**، ففيه تقديم معمول خبر «كان» عليها، واستدل به على جواز تقدم خبر «كان» وأخواتها عليها؛ لأن تقدم معمول الخبر يدل على جواز تقدم الخبر نفسه؛ لأن رتبة المعمول التأخر عن العامل، ولا يجوز ذلك في خبر «ليس» و«مادام» عند جمهور النحاة. فلا يقال: قائماً لست؛ مثلاً؛ لأنه لم يسمع، والتفصيل في كتب النحو.

(٤) قوله: (للانتقال). أي: ليست للإبطال، بل للإضراب، فقد يكون إضراباً انتقالياً أي: لإفادة الانتقال من كلام إلى آخر من غير إبطال الأول، وقد يكون إضراباً إبطالياً، أي: لإبطال الأول والانتقال إلى ما بعده، وقد تقدم ذلك مثلاً في سورة الأنعام الآية (٢٨).

الشياطين، أي: يطيعونهم في عبادتهم إيانا ﴿أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ (٤١) مصدقون فيما يقولون لهم.

﴿٤٢﴾ - قال تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ﴾ أي: بعض المعبودين لبعض العابدين ﴿نَفْعًا﴾ شفاعاة ﴿وَلَا ضَرًّا﴾ تعذيبًا ﴿وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ كفروا ﴿ذُقُوا﴾ عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٣﴾.

﴿٤٣﴾ - ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا﴾ أي: القرآن ﴿يَتَنَبَّهْ﴾ واضحات بلسان نبينا محمد ﷺ ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ﴾ (١) يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ﴾ من الأصنام ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا﴾ أي: القرآن ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ كذب ﴿مُفَرَّغٍ﴾ على الله ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ﴾ القرآن ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٤٣) ﴿بَيْنَ﴾.

﴿٤٤﴾ - قال تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ (٤٤) ﴿فَمَنْ أَيْنَ كَذِبُكَ؟﴾ (٢).

﴿٤٥﴾ - ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا﴾ أي: هؤلاء ﴿مَعْشَارَ﴾ (٣) مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ من القوة وطول العمر وكثرة المال ﴿فَكَذَّبُوا رَسُولِي﴾ إليهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ﴾

(١) الإشارة في ﴿مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ﴾ إلى محمد ﷺ، وفي ﴿مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ﴾ إلى القرآن. وذلك واضح، قال القرطبي: «تارة يقولون: سحر، وتارة: إفك، ويحتمل أن يكون منهم من قال: إفك، ومنهم من قال: سحر».

(٢) قوله: (فمن أين كذبوك؟). أي: فليس لتكذيبهم وجه يتثبت به ولا شبهة يتعلق بها، كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مبطلين: نحن أهل كتاب وشرائع... اهـ. ذكره القرطبي.

(٣) المعشار بمعنى: العُشر أي: واحد من العشرة. قاله الجوهري. وبذلك فسر ابن جرير، وقيل: المعشار عشر العُشر، أي: واحد من المائة. وقيل: المعشار عشر العشير والعشير عشر العُشر، فيكون المعشار واحدًا من الألف. نسب إلى الماوردي، والأقوال ذكرها القرطبي.

نَكِيرٌ ﴿٤٥﴾ ﴿١﴾ إنكارى عليهم بالعقوبة والإهلاك، أي: هو واقع موقعه.

﴿٤٦﴾ - ﴿٢﴾ قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَحْدَةٍ ﴿٣﴾ ﴿٤﴾ أَن تَقُومُوا لِلَّهِ ﴿٥﴾ أي: لأجله ﴿٦﴾ مَثْنَى ﴿٧﴾ أي: اثنين اثنين ﴿٨﴾ ﴿٩﴾ وَفَرْدَى ﴿١٠﴾ واحداً واحداً ﴿١١﴾ ثُمَّ نَنفَكُرُوا ﴿١٢﴾ فتعلموا ﴿١٣﴾ مَا بِصَاحِبِكُمْ ﴿١٤﴾ محمد ﴿١٥﴾ مَن جِئْتَهُ ﴿١٦﴾ جنون ﴿١٧﴾ إِنْ ﴿١٨﴾ ما ﴿١٩﴾ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ ﴿٢٠﴾ أي: قبل ﴿٢١﴾ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢٢﴾ في الآخرة إن عصيتموه.

﴿٢٣﴾ - ﴿٢٤﴾ قُلْ ﴿٢٥﴾ لَّهُمْ: ﴿٢٦﴾ مَا سَأَلْتُكُمْ ﴿٢٧﴾ على الإنذار والتبليغ ﴿٢٨﴾ مَن أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ﴿٢٩﴾ أي: لا أسألكم عليه أجراً ﴿٣٠﴾ إِنْ أَجْرِي ﴿٣١﴾ ما ثوابي ﴿٣٢﴾ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٣٣﴾ مطلع، يعلم صدقي.

﴿٣٤﴾ - ﴿٣٥﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ﴿٣٦﴾ يليقه ﴿٣٧﴾ إِلَى أَنْبِيَائِهِ ﴿٣٨﴾ عَلَّمَ الْغُيُوبِ ﴿٣٩﴾ ما غاب

- (١) قوله: (إنكارى). أفاد أن ﴿نَكِيرٌ﴾ مضاف إلى ياء المتكلم حذفت اختصاراً، و﴿فَكَيْفَ﴾: اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾. و﴿نَكِيرٌ﴾: اسمها.
- (٢) بهذه الآية تم الحجّة على المشركين. قاله القرطبي.
- (٣) وقوله: (هي). أفاد أن ﴿أَن تَقُومُوا﴾ في موضع رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، ويصح كونه في موضع جرّ، بدلاً من واحدة.
- (٤) قوله: (لأجله). أي: لوجه الله والتقرب إليه. قاله القرطبي.
- (٥) قوله: (اثنين اثنين). كما تقدم في أول سورة النساء.
- (٦) ﴿مَا سَأَلْتُكُمْ﴾: ﴿مَا﴾: شرطية في محل نصب مفعول ثانٍ لـ﴿سَأَلْتُكُمْ﴾، وجواب الشرط ﴿فَهُوَ لَكُمْ﴾، ومعناه: النفي أي: لا أسألكم، كما ذكره المفسر، وذكر نحوه قتادة، قال: «لم أسألكم على الإسلام جُعلاً». اهـ. وظاهر ابن جرير أن ﴿مَا﴾ نافية فيكون المفعول الثاني: ﴿مَن أَجْرٍ﴾ و﴿مَن﴾ مزيدة للتوكيد، والفاء في ﴿فَهُوَ لَكُمْ﴾ لعطف الجملة.
- (٧) قوله: (يليقه...). أي: فالمراد بالحق: الوحي، كما فسر به ابن جرير. والباء: إما للتعديّة أو مزيدة للتوكيد.

عن خلقه في السموات والأرض.

﴿٤٩﴾ - ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ الإسلام^(١) ﴿وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ﴾ الكفر^(٢) ﴿وَمَا يُعِيدُ﴾^(٣) أي: لم يبق له أثر.

﴿٥٠﴾ - ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ﴾ عن الحق ﴿فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ أي: إثم ضلالي عليها ﴿وَلِنْ أَهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رِيتُ﴾ من القرآن والحكمة ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ للدعاء ﴿قَرِيبٌ﴾^(٤).

﴿٥١﴾ - ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يا محمد ﴿إِذَا فَزَعُوا﴾ عند البعث^(٥) لرأيت أمراً عظيمًا ﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ لهم منا، أي: لا يفوتونا ﴿وَأُخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾^(٦) أي: القبور^(٧).
﴿٥٢﴾ - ﴿وَقَالُوا ءَأَمَّنَّا بِهِ﴾ بمحمد^(٨) أو القرآن ﴿وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ﴾ بواو

(١) قوله: (الإسلام). قال ابن جرير: «القرآن ووحى الله». اهـ. وروى عن قتادة: «الحق: القرآن»، وهذا وما ذكره المفسر متلازمان، وفسر البيضاوي: الحق: بالإسلام، والباطل: بالشرك.
(٢) قوله: (الكفر). كما فسر البيضاوي. وعن قتادة: «الباطل: الشيطان»، والمعنى: أي: ما يخلق إبليس شيئاً ولا يبعثه. اهـ.

(٣) قوله: (عند البعث). روي نحوه عن الحسن، قال: «إذا خرجوا من قبورهم»، ومثله عن قتادة، وعن ابن مغفل: «إذا عاينوا عقاب الله يوم القيامة»، وكل ذلك قريب مما ذكر المفسر، وعن ابن عباس: «هذا من عذاب الدنيا»، فالمعنى: لو ترى إذا فزعوا في الدنيا عند نزول الموت أو غيره من بأس الله تعالى بهم. كما في القرطبي.

(٤) وقوله: (لرأيت أمراً...). أفاد به أن جواب «لو» هنا محذوف للتحويل.

(٥) قوله: (أي: القبور). قاله القرطبي وغيره. وقيل: من حيث كانوا، أي: على التفسير بأن الآية في عذاب الدنيا.

(٦) قوله: (بمحمد). ذكر قولين في مرجع الضمير، فعن قتادة: «بمحمد ﷺ»، وعن الحسن: «بالبعث»، وعن مجاهد: «بالله تعالى»، وقيل: بالقرآن. ذكره ابن جرير، والقرطبي، وكل الأقوال متلازمة.

وبالهمزة بدلها^(١)، أي: تناول الإيمان^(٢) ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾^(٣) عن محله، إذ هم في الآخرة، ومحله الدنيا.

﴿٥٣﴾ - ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ في الدنيا ﴿وَيَقْدُفُونَ﴾ يرمون ﴿بِالْغَيْبِ﴾^(٤) مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ أي: بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا^(٥) في النبي ﷺ: ساحر، شاعر، كاهن، وفي القرآن^(٥): سحر، شعر، كهانة.

﴿٥٤﴾ - ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ من الإيمان^(٦)، أي: قبوله ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ﴾ أشباههم في الكفر ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ أي: قبلهم ﴿لَهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ﴾^(٧) موقع في الريبة لهم فيما آمنوا به الآن^(٧)، ولم يعتدوا بدلائله في الدنيا.



(١) قوله: (بواو وبالهمزة...). قرأ أبو عمرو، وشعبة، وحمزة، والكسائي، وخلف: بالهمزة: ﴿التَّائِشُ﴾. والباقون: بالواو: ﴿التَّائِشُ﴾. والهمزة مبدلة من الواو. وقيل: أصلية. فالواو من النوش والهمزة من النأش وكلاهما بمعنى الأخذ والتناول في الجملة. كما يعلم مما نقله القرطبي.

(٢) وقوله: (أي: تناول...). تفسير على الوجهين، وبه فسر البيضاوي، وذكره القرطبي مع أوجه أخرى. ونقل عن ابن عباس، والضحاك: «التناوش: الرجعة»، وعن السدي: «التوبة».

(٣) ﴿وَيَقْدُفُونَ بِالْغَيْبِ﴾. قال القرطبي: «العرب تقول لكل متكلم بما لا يحقه: هو يقذف ويرجم بالغيب. اهـ».

(٤) وقوله: (حيث قالوا...). روي نحوه عن مجاهد.

(٥) وقوله: (وفي القرآن...). ونحوه عن ابن زيد.

(٦) قوله: (من الإيمان). بيان لـ ﴿مَا يَشْتَهُونَ﴾. ونحوه روي عن الحسن، قال: «حيل بينهم وبين الإيمان». اهـ. وعن مجاهد: «من مال أو ولد أو زهرة».

(٧) قوله: (فيما آمنوا). متعلق بـ «الريبة»، أي: كانوا في الدنيا في ريبة مما آمنوا به في الآخرة.

٣٥- سورة فاطر

مكية^(١)، وآياتها خمس أو ست وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

①- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ حمد تعالى نفسه بذلك، كما بين في أول سورة سبأ ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٢) خالقهما على غير مثال سبق ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِئَةِ رُسُلًا﴾ إلى الأنبياء ﴿أُولَئِكَ أَجْنَحَهُ مَنًى وَثُلُكَ وَرُبُّعٌ يُزِيدُ فِي الْخَلْقِ﴾ في الملائكة وغيرها^(٣) ﴿مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٤).

②- ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ كرزق ومطر ﴿فَلَا تُمَسِّكُ لَهُاَ﴾^(٤) وَمَا يُمَسِّكُ ﴿مِنْ ذَلِكَ﴾ ﴿فَلَا تُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: بعد إمساكه ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ الغالب على أمره ﴿الْحَكِيمُ﴾^(٢) في فعله.

(١) قوله: (مكية). لم أر فيه اختلافًا.

(٢) ﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ﴾ نعت ﴿لِلَّهِ﴾. وإضافة ﴿فَاطِرِ﴾ معنوية؛ لأنها بمعنى الماضي. وكذلك ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِئَةِ﴾. و﴿مَنًى وَثُلُكَ وَرُبُّعٌ﴾ نعت للـ ﴿أَجْنَحَهُ﴾، وقد تقدم في أول سورة النساء: أن هذه الكلمات ممنوعة من الصرف، ولا تقع إلا خبرًا أو حالًا أو نعتًا. عن قتادة: «بعضهم له جناحان، وبعضهم ثلاثة، وبعضهم أربعة».

(٣) قوله: (في الملائكة وغيرها). وبنحو هذا فسر ابن جرير. ونقل القرطبي عن المهدوي: «﴿يُزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾: أي: في خلق الملائكة، وعن الحسن: «أي: في أجنحة الملائكة»، وقيل غير ذلك، وما ذكره المفسر شامل كل ذلك.

(٤) ﴿فَلَا تُمَسِّكُ لَهُاَ﴾ جملة في محل جزم جواب ﴿مَا﴾ الشرطية الجازمة. وأنث الضمير باعتبار معنى ﴿مَا﴾؛ لأنها واقعة على الـ ﴿رَحْمَةٍ﴾. وذكر الضمير في ﴿فَلَا تُرْسِلُ لَهُاَ﴾ باعتبار لفظ ﴿مَا﴾. أو باعتبار معناها أيضًا، أي: ما يمسك من ذلك، كما أشار إليه المفسر.

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ أي: أهل مكة^(١) ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بإسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ﴾ «مِنْ» زائدة^(٢)، و«خَلْقٍ» مبتدأ^(٣) ﴿غَيْرَ اللَّهِ﴾ بالرفع والجر^(٤) نعت لـ«خَلْقٍ» لفظاً ومحلاً، وخبر المبتدأ: ﴿يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ﴾ المطر ﴿وَمِنْ الْأَرْضِ﴾ النبات، والاستفهام للتقرير^(٥)، أي: لا خالق رازق غيره ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتَ تُؤَفِّكُونَ﴾ من أين تصرفون عن توحيده مع إقراركم^(٦) بأنه الخالق الرازق.

﴿وَلَنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ يا محمد في مجيئك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب ﴿فَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ﴾ في ذلك فاصبر كما صبروا^(٧) ﴿وَالِىَ اللَّهُ تَرْجِعُ

(١) قوله: (أي: أهل مكة). فسر بذلك؛ لأن السورة مكية، وبناء على ما روي من أن ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فالمراد: أهل مكة، كما تقدم في أول سورة البقرة.

(٢) قوله: («مِنْ» زائدة). أي: إعراباً، ومؤكدة معنى.

(٣) وقوله: (مبتدأ). أي: فهو مرفوع بضممة مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بالجر بالحرف الزائد.

(٤) قوله: (بالرفع) قرأ بالجر: حمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف. وبالرفع: الباقون. ووجهها كما قال المفسر.

(٥) قوله: (للتقرير). يعني لتقرير معنى النفي، كما أوضحه.

(٦) قوله: (مع إقراركم...). أي: فهذا استدلال بتوحيد الربوبية على توحيد الألوهية. وقد تقدم معنى «لا إله إلا هو»، والكلام في تقدير خبر «لا» في سورة البقرة [تفسير آية الكرسي] وغيرها.

(٧) قوله: (فاصبر...). في تقديره إشارة إلى جواب الشرط ﴿وَلَنْ يُكَذِّبُوكَ﴾، فهو محذوف، وأقيمت علته مقامه، والتقدير: وإن يكذبوك فلا تحزن واصبر؛ لأن الرسل من قبلك قد كذبت. والله أعلم، وكما يعلم من كلام ابن جرير.

الْأُمُورُ ﴿٤﴾ في الآخرة، فيجازي المكذبين وينصر المرسلين.

﴿٥﴾ - ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالبعث وغيره ﴿حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾

عن الإيمان بذلك ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ﴾ في حلمه وإمهاله ﴿الْفُرُودُ﴾ ﴿٥﴾ الشيطان^(١).

﴿٦﴾ - ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ بطاعة الله ولا تطيعوه ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا

حِزْبَهُ﴾ ﴿٢﴾ أتباعه في الكفر ﴿لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ﴿٦﴾ النار الشديدة.

﴿٧﴾ - ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ

كَبِيرٌ﴾ ﴿٧﴾ هذا بيان^(٣) ما لموافقي الشيطان وما لمخالفيه.

﴿٨﴾ - ونزل في أبي جهل وغيره^(٤): ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ بالتمويه ﴿فَرَّاهُ

(١) قوله: (الشيطان). به فسر ابن عباس.

(٢) ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ﴾، «إن» مكفوفة، و«ما» كافة. و﴿إِنَّمَا﴾ تفيد الحصر، عند الجمهور،

ففيها حصر دعائه في سبب جعلهم أصحاب السعير. أعاذنا الله منها.

(٣) قوله: (هذا بيان...). أي: فهذه جملة مستقلة، والاسم الموصول مبتدأ، وخبره: الجملة

الاسمية: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾، وكذا ما بعده. والجملة الثانية معطوفة على الأولى، وبينهما

مناسبة التضاد، كما يعلم من علم البلاغة.

(٤) قوله: (نزل في أبي جهل...). ما ذكره من سبب النزول قاله القرطبي. وذكر ثلاثة أقوال

أخرى أيضًا:

١- فعن أبي قلابة: أنهم اليهود والنصارى والمجوس؛ فالمراد بسوء عملهم معاندة

الرسول ﷺ.

٢- أنهم الخوارج. رواه عمر بن القاسم، و﴿سُوءُ عَمَلِهِ﴾: تحريف التأويل.

٣- الشيطان. قاله الحسن.

٤- كفار قريش. قاله الكلبي. وقال: «نزلت في العاص بن وائل السهمي»، وقال غيره:

«نزلت في أبي جهل بن هشام». اهـ. واختار أنها في كفار قريش، ويؤيده أن السورة مكية.

حَسَنًا»، «مَنْ»: مبتدأ^(١)، خبره: كمن هداه الله؟ لا^(٢)، دل عليه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا نَذْهَبُ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ﴾ على المزيّن لهم ﴿حَسَرْتِىْ﴾ باغتمامك أن لا يؤمنون ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾^(٨) فيجازيهم عليه.

①- ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾، وفي قراءة^(٣): «الرَّيحَ»، ﴿فَتَنِيْرُ سَحَابًا﴾ المضارع^(٤) لحكاية الحال الماضية، أي: تزعجه ﴿فَسُقْنَتْهُ﴾ فيه التفات عن الغيبة^(٥) ﴿إِلَى بَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾ بالتشديد والتخفيف^(٦)، لا نبات بها ﴿فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ من

(١) قوله: (مَنْ): مبتدأ. أي: وهو اسم موصول، والهمزة للاستفهام الإنكاري، والفاء داخلة على محذوف، وخبر المبتدأ محذوف، كما قدره المفسر، والفاء في ﴿قَرَأَهُ﴾ عاطفة وما بعدها معطوف على ﴿زَيْنٍ﴾.

(٢) وقوله: (لا). جواب الاستفهام. حذف لأنه يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ﴾. والفاء في ﴿فَلَا نَذْهَبُ﴾ الفاء الفصيحة، و«لا» ناهية جازمة، و﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ﴿فَلَا نَذْهَبُ﴾، و﴿حَسَرْتِىْ﴾ مفعول لأجله. أي: لأجل الحسرات. وليس الجار والمجرور ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلقًا بـ﴿حَسَرْتِىْ﴾؛ لأن المصدر لا يعمل في المتقدم، نبه عليه القرطبي. وقوله المفسر: (باغتمامك) يشير إلى أن ﴿حَسَرْتِىْ﴾ مفعول لأجله، والله أعلم.

(٣) قوله: (وفي قراءة...). قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف: ﴿الرَّيحَ﴾: بالإنفراد. والباقون: بالجمع: ﴿الرَّيْحَ﴾.

(٤) قوله: (المضارع...). أي: قوله تعالى: ﴿فَتَنِيْرُ﴾، بصيغة المضارع، بعد ما ذكر ﴿أَرْسَلَ﴾ بصيغة الماضي، وذلك لنكتة بلاغية، وهي: حكاية الحال الماضية كأنها واقعة الآن.

(٥) قوله: (فيه التفات..). أي: في ﴿فَسُقْنَتْهُ﴾ التفات إلى التكلم من الغيبة في ﴿أَرْسَلَ﴾، والالتفات من المحسنات، كما يعلم من علم البديع.

(٦) قوله: (بالتشديد...). قرأ نافع، وحفص، وحمزة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف: =

البلد ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ ييسها، أي: أنبتنا به الزرع والكلأ^(١) ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ ١ ﴿﴾ أي: البعث والإحياء.

١٠ ﴿﴾ - ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ أي: في الدنيا والآخرة، فلا تنال منه إلا بطاعته فليطعه^(٢) ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ يعلمه، وهو لا إله إلا الله ونحوها ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ يقبله^(٣) ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ﴾ المكرات ﴿السَّيِّئَاتِ﴾

= بالتشديد: ﴿مَيِّتٍ﴾. والباقون: بالتخفيف: ﴿مَيِّتٍ﴾. قال القرطبي: «مَيِّت ومَيِّت واحد، وكذا مَيِّتة ومَيِّتة، وهذا قول الحذاق من النحويين». اهـ.

(١) قوله: (أي: أنبتنا...). أشار به إلى أن الإحياء والموت هنا مجازان. وقد تقدم ما يتعلق من معنى الآية في الأعراف وغيرها.

(٢) قوله: (فلا تنال...). إيضاح لمعنى الآية، فمعناها - كما قال ابن كثير -: «من كان يحب أن يكون عزيزًا في الدنيا والآخرة فيلزم طاعة الله، فإنه يحصل له مقصوده؛ لأن الله تعالى مالك الدنيا والآخرة وله العزة جميعًا». اهـ. روي هذا المعنى عن قتادة. وفيه إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف، وأقيمت علته مقامه، وهي: فإن العزة لله جميعًا.

(٣) قوله: (يعلمه) و(يقبله). أي: كما يقال: رفع الأمر إلى القاضي بمعنى: أوصل إليه، ونسبه القرطبي إلى الزجاج. وقال البيضاوي: «وصعودهما مجاز عن قبولهما»، وعلى كل حال هذا نوع من التأويل، والأولى إبقاؤه على الحقيقة، وإن كان هناك قبول وعلم، كما يدل على ذلك ظاهر النصوص، روى ابن جرير عن ابن مسعود: «إذا حدثناكم بحديث أتيناكم بتصديق ذلك من كتاب الله إن العبد المسلم إذا قال: سبحان الله وبحمده، الحمد لله، لا إله إلا الله، والله أكبر، تبارك الله، أخذهن ملك فجعلن تحت جناحيه، ثم صعد بهن إلى السماء، فلا يمر بهن على جمع من الملائكة إلا استغفروا لقائلهن، حتى يجيء بهن وجه الرحمن، ثم قرأ عبد الله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ﴾ الآية.

بالنبي في دار الندوة^(١) من تقييده أو قتله أو إخراجة كما ذكر في الأنفال^(٢) ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْذَرُ﴾^(٣) يهلك.

﴿١١﴾ - ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ بخلق أبيكم آدم منه ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ أي: مني بخلق ذريته منها ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ ذكورًا وإناثًا^(٣) ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ حال، أي: معلومة له ﴿وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ﴾ أي: ما يزداد في عمر طول العمر ﴿وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمرٍ﴾ أي: ذلك المعمر أو معمر آخر^(٤) ﴿إِلَّا فِي

(١) (في دار الندوة). هذا التفسير عزاه القرطبي إلى أبي العالية، وعن مجاهد، وشهر بن حوشب: أنهم أهل الرياء.

(٢) وقوله: (في الأنفال). أي: الآية (٣٠).

(٣) قوله: (ذكورًا وإناثًا). بمثله فسر ابن كثير. وقال ابن جرير وغيره: «زَوْجٌ بَعْضُكُمْ بَعْضًا». اهـ.

(٤) قوله: (أي: ذلك المعمر). يعني: أن الضمير في ﴿عُمُرٍ﴾ يعود على عين المعمر المذكور. وعلى هذا يكون معنى نقصان عمره: انقضاء عمره شيئًا فشيئًا. روي ذلك عن ابن عباس، قال: «وما يعمر من معمرٍ إلا كتب عمره كم هو سنة، كم هو شهرًا، كم هو يومًا، كم هو ساعة، ثم يكتب في كتاب آخر، نقص من عمره يوم، نقص شهر، نقص سنة، حتى يستوفي أجله». اهـ. نقله القرطبي.

وقوله: (أو معمر آخر) تفسير ثانٍ لهذه الآية، فالضمير في ﴿عُمُرٍ﴾ يعود إلى المعمر باعتبار جنسه، لا إلى عين المعمر الأول، ويكون المعنى: لا يقضى لأحدٍ بطول العمر ولا لآخر بقصر العمر إلا في كتاب، فكلٌ بالغ ما كتب له من العمر، وهذا المعنى مروى عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أيضًا فيما رواه ابن جرير، قال ابن عباس: «يقول -أي: الله-: ليس أحد قضيت له طول العمر والحياة إلا وهو بالغ ما قدرْتُ له من العمر، وقد قضيت ذلك له، وإنها ينتهي إلى الكتاب الذي قدرْتُ له، لا يزداد عليه، وليس أحد قضيت له أنه قصير العمر والحياة بالغ العمر، ولكن ينتهي إلى الكتاب الذي قدرْتُ له لا يزداد عليه،=

كِتَبٍ ﴿ هُوَ اللُّوحُ الْمَحْفُوظُ ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿ ١١ ﴾ هَيْنَ (١) .

﴿ ١٢ ﴾ - (٢) ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ﴿ شَدِيدُ الْعَذُوبَةِ (٣) ﴿ سَائِغٌ ﴿ شَرَابُهُ ﴿ شَرِبَهُ (٤) ﴿ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴿ شَدِيدُ الْمَلُوحَةِ ﴿ وَمِنْ كُلِّ ﴿ مِنْهَا ﴿ تَأْكُلُونَ ﴿ لَحْمًا طَرِيًّا (٥) ﴿ هُوَ السَّمَكُ ﴿ وَتَسْتَخْرِجُونَ ﴿ مِنَ الْمِلْحِ (٦) ، وَقِيلَ: مِنْهَا ﴿ حَلِيبَةٌ

= فذلك قوله: ﴿ وَلَا يَنْفُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ يقول: كل ذلك في كتاب عنده. اهـ. واختار ابن جرير هذا المعنى.

(١) قوله: (هَيْنَ). فـ ﴿ يَسِيرٌ ﴾ فعيل من اليسر. (٢) هذه الآية تنبيه على قدرته تعالى العظيمة كما يعلم من ابن كثير، أو تتضمن مثلاً للمؤمن والكافر كما نبه عليه البيضاوي.

(٣) قوله: (شديد العذوبة) فالفرات صفة مشبهة من فَرَّتَ الماءُ فُرُوتَةً. والأجاج صفة مشبهة من أَجَّ الماءُ: إذا اشتدت ملوحته، كما يعلم من كتب اللغة، و﴿ سَائِغٌ ﴾ بمعنى سهل الانحدار في الحلق. و﴿ وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ ﴾ استطراد في صفة البحرين وذكر لما فيها من النعم، والمعنى: على أن الآية تمثل للمؤمن والكافر: أن البحرين وإن استويا في بعض الصفات والفوائد لا يستويان فيما هو المقصود بالذات من الماء، فإن أحدهما صالح للشرب والآخر غير صالح، كذلك المؤمن والكافر وإن استويا في بعض الصفات كالكرم والشجاعة -مثلاً- لا يستويان فيما هو الخاصية العظمى، كما يعلم من البيضاوي، وتقدم معنى هذه الآية في سورة النحل (١٤).

(٤) قوله: (شربه). أفاد أن الشراب هنا بمعنى المصدر، وهو في الأصل: ما يُشرب. (٥) ﴿ لَحْمًا طَرِيًّا ﴾. هذا الوصف ﴿ طَرِيًّا ﴾ ليس له مفهوم المخالفة؛ لأنه ذكر في معرض الامتنان، فلا تنفيد الآية حرمة غير الطري، كما يعلم من كتب الأصول.

(٦) قوله: (من الملح). أي: اللؤلؤ والمرجان من البحر الملح، لا من العذب، وهذا هو المشهور، واقتصر عليه ابن جرير.

وقيل: يُستخرج ذلك من الملح والعذب، ذكر القولين القرطبي، وأقوالاً أخرى.

تَلْبَسُونَهَا ﴿ هِيَ اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴾ وَتَرَى ﴿ تَبْصُرُ ﴾ أَلْفُكَ ﴿ السَّفْنُ ﴾ فِيهِ ﴿ فِي كُلِّ مِنْهَا ﴾ مَوَاحِرُ ﴿ تَمُخَّرُ الْمَاءُ، أَيُ: تَشْقَى بِجَرِيهَا فِيهِ مَقْبَلَةٌ وَمُدْبِرَةٌ بِرِيحٍ وَاحِدَةٍ ﴾ تَبْتَغُوا ﴿ تَطْلُبُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ تَعَالَى بِالتَّجَارَةِ ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (١٣) ﴿ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ.

(١٣) - ﴿ يُؤَلِّجُ ﴾ يَدْخُلُ اللَّهُ ﴿ أَلَيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ فَيَزِيدُ (١) ﴿ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ ﴾ يَدْخُلُهُ ﴿ فِي أَلَيْلٍ ﴾ فَيَزِيدُ ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا ﴾ مِنْهَا ﴿ يَجْرِي ﴾ فِي فَلَكِهِ (٢) ﴿ لِأَجْلِ مُسَمًّى ﴾ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿ ذَالِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ ﴾ تَعْبُدُونَ ﴿ مِنْ دُونِهِ ﴾ أَيُ: غَيْرِهِ، وَهُمْ الْأَصْنَامُ ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ ﴾ (١٣) ﴿ لِفَافَةِ النَّوَاةِ (٣).

(١٤) - ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا ﴾ فَرَضًا (٤) ﴿ مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ مَا أَجَابُوكُمْ ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ﴾ بِأَشْرَاكُمْ إِيَاهُمْ مَعَ اللَّهِ، أَيُ: يَتَبَرَّؤُونَ مِنْكُمْ (٥) وَمِنْ عِبَادَتِكُمْ إِيَاهُمْ ﴿ وَلَا يَنْبِتُكَ ﴾ بِأَحْوَالِ الدَّارِينَ ﴿ مِثْلُ

(١) قوله: (فيزيد) كما روي عن قتادة: «زيادة هذا في نقصان هذا، ونقصان هذا في زيادة هذا»، ونحوه عن ابن عباس، وقد تقدم.

(٢) قوله: (في فلكه). بفتح الفاء، أي: مساره من السماء.

(٣) قوله: (لفافة النواة) أي: ما يشبه الغلاف على النواة، وقد تقدم بيان ذلك في سورة النساء.

(٤) قوله: (فرضًا). أي: بأن جعل لهم سمع يسمعون به، ما استجابوا لكم؛ لأنها ليست ناطقة، وليس كل سامع قولًا متيسرًا له الجواب. اهـ. قاله ابن جرير. واستجاب مجرد عن معنى الطلب، كما أشار إليه المفسر.

تنبية: قوله تعالى: ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ... ﴾، ليس من القياس المنطقي؛ لاختلاف الحد الأوسط، فهو في القضية الأولى منفي ﴿ لَا يَسْمَعُوا ﴾، وفي الثانية مثبتة: ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا ﴾. ثم هذه القضية الثانية مهمة وليست كلية، ومن شرط القياس على الشكل الأول كون الكبرى كلية، والله أعلم.

(٥) قوله: (أي: يتبرؤون...) كما قال ابن جرير: «ويوم القيامة تبرأ أهتكم التي تعبدونها من دون الله من كونها شريكًا في الدنيا». اهـ. وتقدم ذلك في تفسير سورة لقمان الآية (٢٦).

خَيْرِ ﴿١٤﴾ عالم، هو الله تعالى ^(١).

﴿١٥﴾ - ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ ^(٢) إِلَى اللَّهِ ﴿بِكُلِّ حَالٍ﴾ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ ﴿

عَنْ خَلْقِهِ﴾ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ المحمود في صنعه بهم ^(٣).

﴿١٦﴾ - ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ﴿١٦﴾ بدلكم.

﴿١٧﴾ - ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ ﴿١٧﴾ شديد.

﴿١٨﴾ - ﴿وَلَا تَزِرُ﴾ نفس ^(٤) ﴿وَاِزْرَ﴾ أثمة، أي: لا تحمل ﴿وِزْرَ﴾ نفسٍ ﴿أُخْرَى﴾

وإن تدعُ ﴿نفسٍ﴾ مَثْقَلَةً ﴿بِالْوِزْرِ﴾ إِلَى حِمْلِهَا ﴿مِنْهُ أَحَدًا لِيَحْمِلَ بَعْضُهُ﴾ لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ﴿الْمَدْعُو﴾ ﴿ذَا قُرْبَى﴾ قرابة كالأب والابن، وعدم الحمل ^(٥) في

(١) قوله: (هو الله). كما قال قتادة: «والله هو الخير أنه سيكون هذا منهم يوم القيامة». اهـ.

(٢) عرّف لفظ ﴿الْفُقَرَاءُ﴾ لإفادة نوع الحصر، فإنهم لشدة افتقارهم إليه كأنهم هم جنس الفقراء، وإن كانت الخلائق كلهم مفتقرين إليه، كما يعلم من الزمخشري.

(٣) قوله: (المحمود) فسر بذلك، وإن كان «فعليل» يصلح بمعنى الفاعل؛ لأن هذا مقام المدح، فيناسب تفسيره بالمحمود، وكما قال ابن جرير: «يعني: المحمود على نعمه». اهـ. ويراجع تفسير «لقمان» أو سورة البقرة (٣٦٧).

(٤) قوله: (نفس). قدره في المواضع الثلاثة لإفادة أن هناك موصوفاً محذوفاً، فيكون الكلام من إيجاز الحذف.

﴿وَلَا تَزِرُ﴾: فعل مضارع محذوف الفاء، أصله: «تَوَزَّرَ» نحو: تَعَدُّ. و«الْحِمْلُ» بكسر الحاء: ما على الظهر، والحمل بفتح الحاء: حمل المرأة، وحمل النخل. نقله القرطبي عن الكسائي، وقول المفسر: (ليحمل بعضه). معنى البعضية مستفاد من قوله تعالى: ﴿لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾.

(٥) قوله: (وعدم الحمل). ولعل المفسر أشار بهذا الكلام أن هذا الحكم من الله تعالى، وهو على غناه وقدرته وتدبيره، فله الخلق والأمر، فتكون هذه الآية مناسبة لما قبلها من الآيات. والله أعلم.

الشقين حكم من الله ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أي: يخافونه وما رأوه؛ لأنهم المتنفعون بالإنذار ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أداموها ﴿وَمِنْ تَزَكَّى﴾ تطهر من الشرك وغيره ﴿فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ﴾ فصلاحه مختص به ﴿وَالِىَ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ المرجع، فيجزي بالعمل في الآخرة.

﴿١٩﴾ - ﴿وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ الكافر والمؤمن.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَلَا الظَّالِمَةُ﴾ الكفر ﴿وَلَا النُّورُ﴾ الإيمان.

﴿٢١﴾ - ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾ الجنة والنار.

﴿٢٢﴾ - ﴿وَمَا يَسْتَوِى الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ المؤمنون والكفار، وزيادة «لا» في الثلاثة

تأكيد ﴿إِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ مَنْ يَشَاءُ﴾ هدايته فيجيبه بالإيمان ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنَ فِي الْقُبُورِ﴾ أي: الكفار شبههم بالموتى، فلا يحييون^(٢).

= تنبيه: لا تعارض بين هذه الآية وبين قوله تعالى: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣]؛ لأن تلك الآية في الضالين المضلين، فيحملون وزر ضلالهم وإضلالهم، وكلاهما من وزرهم. أفاده البيضاوي.

(١) ما ذكره المفسر من تفسير هذه الآيات مرويًا عن ابن عباس وغيره. قال ابن عباس: «هو مثل ضربه الله لأهل الطاعة وأهل المعصية... إلخ». وعن ابن زيد، قال: «هذا مثل ضربه الله؛ فالؤمن بصير في دين الله والكافر أعمى... إلخ». وكذا عن قتادة. وتفسير الظل والحرور بالجنة والنار، ذكره ابن جرير حكاية. وفسرهما البيضاوي بالثواب والعقاب، وأما المعنى اللغوي للحرور فهو فَعُول من الحرّ، وهو: الريح الحارة بالليل، وقد تكون بالنهار كالسموم لكن السموم تكون في النهار خاصة، كما يعلم من كتب اللغة والتفسير.

(٢) قوله: (شبههم بالموتى). سبق الكلام عن سماع الأموات في سورة النمل الآية (٨٠).

- (٢٣) - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ ﴿٢٣﴾ منذر لهم.
- (٢٤) - ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بالهدى ﴿بَشِيرًا﴾ من أجاب إليه ﴿وَنَذِيرًا﴾ من لم يجب إليه ﴿وَأِنْ﴾ ما ﴿مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا﴾ سلف ﴿فِيهَا نَذِيرٌ﴾ ﴿٢٤﴾ نبي ينذرهما^(١).
- (٢٥) - ﴿وَلَا يَكْذِبُوكَ﴾ أي: أهل مكة ﴿فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات ﴿وَبِالزُّبُرِ﴾ كصحف إبراهيم^(٢) ﴿وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ ﴿٢٥﴾ هو التوراة والإنجيل، فاصبر كما صبروا.
- (٢٦) - ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بتكذيبهم ﴿فَكَيْفَ كَانَتْ نَكِيرًا﴾ ﴿٢٦﴾ إنكار^(٣) عليهم بالعقوبة والإهلاك، أي: هو واقع موقعه^(٤).
- (٢٧) - ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم^(٥) ﴿أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا﴾ فيه التفات^(٦)

(١) قوله: (نبي ينذرهما). كما قال قتادة: «كل أمة كان لها رسول». وقال البيضاوي: ﴿نَذِيرٌ﴾:

من نبي أو عالم ينذر عنه». اهـ. وفسر ﴿أُمَّةٌ﴾ بأهل عصر.

(٢) قوله: (كصحف إبراهيم). وبه فسر البيضاوي. وظاهره: أن الزبر: الصحف. والكتاب

المنير: الكتاب كالنور، ولكن ظاهر كلام القرطبي وغيره أن المراد بالزبر والكتاب

واحد. قال: «وكرر الزبر والكتاب وهما واحد لاختلاف اللفظين»، وقول المفسر:

(فاصبر كما صبروا): فيه إشارة إلى جواب الشرط: ﴿وَلَا يَكْذِبُوكَ﴾ حذف الجواب

وأقيم علته مقامه، كما تقدم في أول السورة الآية (٤).

(٣) قوله: (إنكار). أفاد أن ﴿نَكِيرًا﴾ مضاف إلى ياء المتكلم المحذوفة.

(٤) وقوله: (أي: هو واقع...). أفاد أن الاستفهام فيه نوع من التقرير.

(٥) قوله: (تعلم). أفاد أن الرؤية هنا قلبية، وجملة «أن» ومعمولاها سدت مسد المفعولين.

(٦) قوله: (فيه التفات). أي: في قوله ﴿فَأَخْرَجْنَا﴾ التفات إلى التكلم من الغيبة في ﴿أَنْزَلَ﴾

كما تقدم في الآية (٩).

عن الغيبة ﴿بِهِ ثَمَرَاتٌ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ كأخضر وأحمر وأصفر وغيرها ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ﴾ جمع جُدَّة^(١)، طريق في الجبل وغيره^(٢) ﴿بَيْضٌ وَحُمْرٌ﴾ وصفرة ﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾ بالشدة والضعف ﴿وَعَرَابِيْبٌ سُودٌ﴾ عطف على «جُدَدٌ»^(٣)، أي: صخور شديدة السواد، يقال كثيراً^(٤): أسود غريب، وقليلًا: غريب أسود.

﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ، كَذَلِكَ﴾ كاختلاف

(١) قوله: (جمع جُدَّة). بضم الجيم وتشديد الدال، أما جمع الحديد فهو جُدَد، بضم الجيم والدال، وليس ذلك هنا.

(٢) وقوله: (طريق في الجبل...). قال القرطبي: «وهي الطرائق المختلفة الألوان»، و﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾: أي: طرائق تخالف لون الجبل. اهـ. قاله القرطبي. أو مختلفة فيما بينها، كما قال الضحاك: «طرائق بيض وحمرة وسود».

(٣) وقوله: (عطف على «جُدَدٌ»). أي: فالمعنى: ومن الجبال غرايب، وهو بتقدير مضاف، أي: ومن الجبال ذو جدد مختلفة اللون، وذو غرايب سود متحدة اللون. كما يعلم من البيضاوي.

(٤) قوله: (يقال كثيراً...). يعني: أن «وَعَرَابِيْبٌ سُودٌ» يوصف بها السود. وقد يعكس كما في الآية، فيقال: أسود غريب كثيراً، أو غريب أسود قليلًا. فوقع غريب نعتًا لأسود أكثر إطلاقًا من وقوع أسود نعتًا لغريب. وعلى كل حال هذا نعت للتأكيد. و«غريب» على وزن «فعليل»، وهو الذي أبعد في السواد وأعرب فيه. ومنه الغراب، كما ذكره الدرويش في «إعراب القرآن».

(٥) ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ خبر مقدم وما بعدها معطوف، و﴿مُخْتَلِفٌ﴾ مبتدأ مؤخر وهو في الأصل نعت لمحذوف هو المبتدأ، أي: صنف مختلف، و﴿أَلْوَانُهُ﴾ فاعل «مُخْتَلِفٌ». قال ابن كثير ما حاصله: «ينبأ الله تعالى على كمال قدرته في خلقه الأشياء المتنوعة المختلفة من الشيء الواحد، فخلق من الماء الذي ينزله من السماء ثمرات مختلفة الألوان والأشكال =

النهار والجلال ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ بخلاف الجهال ككفار مكة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ في ملكه ﴿غَفُورٌ﴾ (٢٨) لذنوب عباده المؤمنين.

(٢٩) - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾^(١) أداموها ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ زكاة وغيرها ﴿يَرْجُونَ تَجَرَّةً لَّنْ تَكْثُرَ﴾ (٣١) تهلك.

(٣٠) - ﴿لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ﴾ ثواب أعمالهم المذكورة ﴿وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(٢) إِنَّهُ غَفُورٌ ﴿لِذُنُوبِهِمْ﴾ (٣٠) لشكورهم ﴿لِطَاعَتِهِمْ﴾.

(٣١) - ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ القرآن ﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ تقدمه من الكتب ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ (٣١) عالم بالبواطن والظواهر.

= والطعوم والروائح، وخلق الجبال مختلفة الألوان، والناس والدواب كذلك، مختلفة ألوانهم وأشكالهم... فتبارك الله أحسن الخالقين». اهـ. ملخصاً. ثم قال بعد ذلك: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وذلك لأن شرط الخشية معرفة المخشي والعلم بصفاته وأفعاله، ولذا أتبعه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته، روي عن ابن عباس: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾، قال: «الذين علموا أن الله على كل شيء قدير». اهـ. تنبيه: أفادت الآية فضل العلم، وأن الخشية من سمات أهل العلم، ولذا قال الربيع بن أنس: «من لم يخش الله تعالى فليس بعالم». اهـ. نقله القرطبي. ونقل عن ابن مسعود: «كفى بخشية الله علماً وبالاغترار جهلاً». اهـ.

(١) قال القرطبي: «هذه آية القراء العاملين العالمين الذين يقيمون الصلاة الفرض والنفل، وكذا في الإنفاق». اهـ. وروى ابن جرير عن مطرف بن عبد الله قال: «هذه آية القراء». اهـ.
(٢) ﴿وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾. كما تقدم في سورة النساء (١٧٣)، وفي سورة النور (٣٧).

(٣٢) - (١) ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا﴾ أعطينا (٢) ﴿الْكِتَابَ﴾ القرآن ﴿الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ وهم أمتك ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ بالتقصير في العمل به ﴿وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾ يعمل به في أغلب الأوقات ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ يضم إلى العمل به التعليم والإرشاد إلى العمل ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بإرادته ﴿ذَلِكَ﴾ أي: إيراثهم الكتاب ﴿هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾.

(٣٣) - ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ﴾ أي: إقامة ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ الثلاثة (٣) بالبناء للفاعل

(١) من أوضح ما فسرت به هذه الآية الكريمة ما قاله ابن كثير، ويوافقه كلام المفسر، قال ابن كثير: «يقول تعالى: ثم جعلنا القائمين بالكتاب العظيم المصدق لما بين يديه من الكتب، الذين اصطفينا من عبادنا، وهم هذه الأمة، ثم قسمهم إلى ثلاثة أنواع، فقال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾: وهو المفرط في فعل بعض الواجبات المرتكب لبعض المحرمات، ﴿وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾: وهو المؤدي للواجبات التارك للمحرمات، وقد يترك بعض المستحبات ويفعل بعض المكروهات، ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾: وهو الفاعل للواجبات والمستحبات التارك للمحرمات والمكروهات وبعض المباحات». اهـ. وروى ابن جرير عن ابن عباس: «قوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا﴾: هم أمة محمد ﷺ ورثهم الله كل كتاب أنزله، فظالمهم يغفر له، ومقتصدهم يحاسب حساباً يسيراً، وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب». اهـ. وروى قريب منه عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفسرت الآية بغير ما ذكر، ولكن ما ذكر أوضح وأقرب. وقول المفسر: (يعمل به أغلب الأوقات..)، وقوله: (يضم إلى العمل...) كذلك فسر البيضاوي. وقوله: (إلى العمل). كذا في النسخ، ولعله زائد. وعبارة البيضاوي: «بضم التعليم والإرشاد إلى العمل». اهـ. وعلى وجوده فهو متعلق بـ(الإرشاد)، أي: يضم إلى العمل الإرشاد إليه.

(٢) قوله: (أعطينا). تفسير بالمراد بـ﴿أَوْرَثْنَا﴾، كما هو واضح.

(٣) قوله: (الثلاثة). أي: الأنواع الثلاثة المذكورة، كما يستفاد من كلام ابن كثير. وهو عطف

بيان للواو في ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾.

والمفعول^(١)، خبر « جَنَّتْ »^(٢) المبتدأ ﴿يُحْلَوْنَ﴾ خبر ثان ﴿فِيهَا مِنْ﴾ بعض^(٣) ﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾ مرصع بالذهب ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾^(٤).

﴿٢٤﴾ - ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ جميعه^(٥) ﴿إِنَّكَ رَبَّنَا لَغَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿شُكُورٌ﴾^(٦) للطاعة.

﴿٢٥﴾ - ﴿الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ﴾ أي: الإقامة^(٧) ﴿مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ﴾ تعب ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾^(٨) إعياء من التعب؛ لعدم التكليف فيها، وذكر الثاني^(٩) التابع للأول للتصريح بنفيه.

(١) وقوله: (بالبناء للفاعل). قرأ أبو عمرو: بالبناء للمفعول: ﴿يُدْخَلُونَهَا﴾. والباقون: بالبناء للفاعل: ﴿يُدْخَلُونَهَا﴾.

(٢) وقوله: (خبر ﴿جَنَّتْ﴾). أي: جملة ﴿يُدْخَلُونَهَا﴾ خبر لـ ﴿جَنَّتْ﴾ وهو مبتدأ. وهذا من أسلوب الاشتغال، ومن المواضع التي يترجح الرفع للاسم السابق. كما هو معلوم من كتب النحو.

(٣) قوله: (بعض). قدره ليفيد أن ﴿مِنْ﴾ هنا للتبعية، وفي ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ تحتمل التبعية أو للبيان. والله أعلم.

(٤) قوله: (جميعه). أشار إلى أن «أل» للاستغراق.

(٥) قوله: (أي: الإقامة). أفاد أن ﴿الْمُقَامَةِ﴾ مصدر ميمي.

(٦) قوله: (وذكر الثاني...). يعني: أن اللغوب: الإعياء الناتج عن التعب، فذكره في قوله:

﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ للتصريح بنفيه وإن كان انتفاؤه لازماً من انتفاء التعب.

تنبيه: في هذه الآيات -على ما سبق تفسيرها- إبطال لمذهب الخوارج والمعتزلة القائلين بأن العاصي خارج عن الإيوان، ويجب دخوله وخلوده النار، ولا شفاعة له، وفي الآية (٣٢) ما يسمى الجمع مع التقسيم في علم البديع، وهو جمع المتكلم بين شيئين في حكم =

﴿٣٦﴾ - ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ بالموت ﴿فَيَمُوتُوا﴾ يستريحوا^(١) ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا﴾ طرفة عين ﴿كَذَٰلِكَ﴾ كما جزيانهم ﴿يُجْزَىٰ كُلُّ كَفُورٍ﴾ ﴿٣٦﴾ كافر^(٢)، بالياء والنون^(٣) المفتوحة مع كسر الزاي ونصب «كُلَّ».

﴿٣٧﴾ - ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا﴾ يستغيثون بشدة وعويل يقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾ منها ﴿نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا﴾^(٤) ﴿نَعْمَلْ﴾ فيقال لهم^(٥): ﴿أَوَلَمْ

= ثم يقسمه، أو بعكس ذلك، فذكر الأقسام الثلاثة ثم جمعهم في حكم وهو: ﴿جَنَّتْ عَذَنِي يَدْخُلُونَهَا﴾ والله أعلم.

(١) قوله: (يستريحوا). كما قال قتادة: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ بالموت، فيموتوا؛ لأنهم لو ماتوا لاستراحوا. اهـ. وهو منصوب بأن مضمره وجوباً؛ علامة نصبه حذف النون.

(٢) قوله: (كافر). وبه فسر القرطبي. وأفاد المفسر بذلك: أن المراد بالـ﴿كُفُورٍ﴾ هنا الكافر مطلقاً، وليس المراد البالغ في الكفر؛ لأن صيغة ﴿كُفُورٍ﴾ صيغة مبالغة، والخلود في جهنم - أعادنا الله منها - لكل كافر.

(٣) قوله: (بالياء والنون). توضيح للقراءتين. قرأ أبو عمرو: بالياء: بصيغة المبني للمفعول، ورفع «كُلَّ» على أنه نائب فاعل: ﴿يُجْزَىٰ كُلُّ﴾. وقرأ الباقون: بالنون على صيغة المبني للفاعل ونصب «كُلَّ» على المفعولية: ﴿يُجْزَىٰ كُلُّ﴾.

(٤) ﴿غَيْرَ الَّذِي كُنَّا﴾. ﴿غَيْرَ﴾: هنا نعت لـ﴿صَالِحًا﴾، والأكثر في غير وقوعه نعتاً، وقد يستعمل للاستثناء كما فصله النحاة. بخلاف «إلا»، فالأصل وقوعه حرف استثناء، وقد يقع مع ما بعدها نعتاً، كما في قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الأنبياء: ٢٢]، وقد سبق ذكر ذلك في تفسيره.

(٥) قوله: (فيقال...). أفاد أن الجملة ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ...﴾ في محل نصب مقول لقول محذوف.

نُعَمِّرْكُمْ مَا ﴿١﴾ وَيَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴿٢﴾ الرسول ﴿٣﴾، فما أجبتم ﴿فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿مِنْ نَّصِيرٍ﴾ ﴿٣٧﴾ يدفع العذاب عنهم. ﴿٣٨﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ﴿٣٨﴾ بما في القلوب، فعلمه بغيره أولى بالنظر إلى حال الناس ﴿٣﴾.

﴿٣٩﴾ - ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿٤﴾ جمع خليفة ﴿٤﴾، أي: يخلف بعضكم بعضًا ﴿فَمَن كَفَرَ﴾ منكم ﴿عَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ ﴿٥﴾ أي: وبال كفره ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا﴾ ﴿٥﴾ غضبًا ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ ﴿٦﴾ للآخرة.

(١) قوله: (وقتًا). روي عن ابن عباس في تحديد هذا الوقت أنه أربعون سنة. رواه عنه مجاهد. وقال مسروق: «إذا بلغ أحدكم أربعين سنة فليأخذ حذره من الله». اهـ. وروى مجاهد عن ابن عباس أيضًا أنه ستون سنة، وروى عنه مرفوعًا: «إذا كان يوم القيامة نودي: أين أبناء الستين؟ وهو العمر الذي قال الله: ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾». اهـ. ابن جرير.

(٢) قوله: (الرسول). روي نحوه عن ابن زيد، لقوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ ﴿٣٨﴾ [النجم: ٥٦]، وعن ابن عباس، وعكرمة، وسفيان وغيرهم: «النذير: الشيب»، وقيل غير ذلك.

(٣) قوله: (بالنظر إلى حال الناس). أفاد به أنه ليس شيء أولى من شيء في العلم بالنسبة إليه تعالى، وإنما ذكر ذلك لتقريب الفهم بما ألفه ابن آدم.

(٤) قوله: (جمع خليفة). تقدم شرح هذه الكلمة ووجه جمعها على «خلائف» أو «خلفاء». راجع الآية (٦٩) من سورة الأعراف مثلاً.

(٥) ﴿وَلَا يَزِيدُ...﴾ فاعله: ﴿كُفْرَهُمْ﴾، و﴿الْكَافِرِينَ﴾: مفعول أول، و﴿مَقْتًا﴾: مفعول ثان، والاستثناء مفرغ، وكذلك الجملة التالية.

﴿٤٠﴾ - ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ^(١) شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ﴾ تعبدون ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره، وهم الأصنام الذين زعمتم أنهم شركاء الله تعالى ﴿أَرُونِي﴾ أخبروني ﴿مَاذَا خَلَقُوا مِنْ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾ شركة مع الله ﴿فِي﴾ خلق ﴿السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ﴾ حجة ﴿مِّنْهُ﴾ بأن لهم معي شركة؟ لا شيء من ذلك ﴿بَلْ إِنْ﴾ ما ﴿يَعِدُّ الظَّالِمُونَ﴾ الكافرون ﴿بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلاَّ غُرُورًا﴾ ﴿٤١﴾ باطلاً بقولهم: الأصنام تشفع لهم.

﴿٤١﴾ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾^(٢) أي: يمنعهما من الزوال ﴿وَلَيْنَ﴾ لام قسم ﴿زَالَتَا إِنْ﴾ ما^(٣) ﴿أَمْسَكَهُمَا﴾ يمسكهما ﴿مِنْ أَحَدٍ مِنْ﴾

(١) ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾. بمعنى: أخبروني - كما تقدم - لها ثلاثة مفاعيل: الأول: ياء المتكلم. والثاني: ﴿شُرَكَاءَكُمُ﴾. والثالث: جملة ﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾؛ فهي في محل نصب معلقة عن العامل لوجود الاستفهام سدت مسدّ المفعول الثالث، وجملة ﴿أَرُونِي﴾ بدل من ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾، كما ذكره البيضاوي، أو معترضة، وهذا الإعراب الأسهل، و﴿مَاذَا﴾ يجوز كون «ما» استفهامية في محل رفع مبتدأ، و«ذا»: اسم موصول في محل رفع خبر، وجملة ﴿خَلَقُوا﴾ صلة الموصول، والعائد محذوف، أي: خلقوه. ويجوز كون ﴿مَاذَا﴾: اسم استفهام في محل نصب وهو مفعول مقدم لـ ﴿خَلَقُوا﴾. فتكون «ذا» ملغاة غير موصولة، و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ أَحَدٍ مِنْ﴾ قال بعض الأصوليين بمعنى: في، أي: في الأرض. و﴿أَمْ﴾ في ﴿أَمْ آتَيْنَهُمْ﴾ منقطعة لعدم تقدم همزة التسوية أو التعيين، تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري، كما أشار إلى ذلك المفسر بقوله: (لا شيء من ذلك).

(٢) ﴿أَنْ تَزُولَا﴾. زال هنا تامة، من: زال، يزول. وفاعلها: الألف. أما الناقصة: فهي زال، يزال، ويلزمها سبق النفي أو شبه النفي، نحو: ما زال، لا تزال، كما هو معلوم في النحو.

(٣) قوله: (ما). أشار المفسر إلى أن ﴿إِنْ﴾ نافية كما في مواضع. و﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ مزيدة للتوكيد في الموضعين، و﴿أَحَدٍ﴾ فاعل مرفوع تقديرًا. وجملة ﴿إِنْ أَمْسَكَهُمَا...﴾ =

بَعْدَهُ ﴿٤١﴾ أي: سواه ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ ﴿٤١﴾ في تأخير عقاب الكفار.

﴿٤٢﴾ - ﴿وَأَقْسَمُوا﴾ أي: كفار مكة ﴿بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ غاية اجتهداهم فيها^(١) ﴿لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ رسول ﴿لَيَكُونَنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ﴾ اليهود والنصارى وغيرهما، أي: أي واحدة منها، لما رأوا^(٢) من تكذيب بعضهم بعضًا، إذ قالت اليهود: ليست النصارى على شيء، وقالت النصارى: ليست اليهود على شيء ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ محمد ﷺ ﴿مَازَادَهُمْ﴾ مجيئه ﴿الْأَنْفُورًا﴾ ﴿٤٢﴾ تباعدًا عن الهدى.

﴿٤٣﴾ - ﴿اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ عن الإيثار، مفعول له ﴿وَمَكْرَ﴾ العمل ﴿السَّيِّئِ﴾ من الشرك وغيره ﴿وَلَا يَحِيقُ﴾ يحيط ﴿الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ وهو

= جواب القسم، ودالة على جواب الشرط كما تقدم لذلك نظائر. وأمسك: ماض بمعنى المضارع، كما أفاد المفسر؛ لأن «إِنْ» الشرطية للتعليل في المستقبل، وذلك واضح.

(١) قوله: (غاية اجتهداهم...) أفاد أن ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مفعول مطلق، ﴿جَهْدَ﴾: نائب عن المصدر، مضاف إلى المصدر، نحو: كل، وبعض. كما في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ [النساء: ١٢٩]. وتقدمت الكلمة في سورة المائدة الآية (٥٣) وغيرها.

(٢) قوله: (لما رأوا...) قال القرطبي: «هم قريش أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمدًا ﷺ حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم، فلعنوا من كذب نبيه منهم، وأقسموا بالله جل اسمه: ﴿لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ أي: نبي، ﴿لَيَكُونَنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ﴾ يعني: ممن كذب الرسل من بني إسرائيل، وكانت العرب تتمنى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بني إسرائيل، فلما جاءهم ما تمنوه، وهو النذير من أنفسهم نفروا عنه ولم يؤمنوا به». اهـ.

تنبيه: ﴿لَيَكُونَنَّ﴾ فعل مضارع مرفوع، وعلامة رفعه النون المحذوفة لأجل نون التوكيد، أي: لاجتماع الأمثال. واسمه: الواو المحذوفة، وأصل الكلمة: لَيَكُونُونَنَّ، كما هو معلوم من علم الصرف والنحو.

الماكر، ووصف المكر بالسيء أصل^(١)، وإضافته إليه قبل استعمال آخر، قدر فيه مضاف^(٢) حذرًا من الإضافة إلى الصفة ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ﴿إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم ﴿فَلَنْ يَجْدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَجْدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾^(٤٣) أي: لا يبدل بالعذاب غيره، ولا يحول إلى غير مستحقه.

﴿٤٤﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ فأهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم ﴿وَمَا كَانَتْ أَلْفُ اللَّهِ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ يسبقه ويفوته ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا﴾ أي: بالأشياء كلها^(٣) ﴿قَدِيرًا﴾^(٤٤) عليها.

(١) قوله: (ووصف المكر بالسيئ) يعني: ذكر الله تعالى أولاً بإضافة المكر إلى السيئ ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾، وثانياً بجعل السيئ نعتاً للمكر ﴿أَلَمْ كُرَّ السَّيِّئُ﴾، يقول المفسر: هذا هو الأصل أي: كون السيئ نعتاً للمكر. وأما الإضافة فهي من إضافة الموصوف إلى الصفة، فيقدر قبل المضاف إليه موصوف، لثلاث تلزم إضافة الشيء إلى نفسه وهذا تخريج البصريين. والكوفيون أجازوا إضافة الموصوف إلى الصفة والعكس كما ذكره النحاة في باب الإضافة. فقول المفسر: (وإضافته إليه قبل) أي: إضافة المكر إلى السيئ قبل هذا، يشير به إلى قوله تعالى: ﴿وَمَكْرَ السَّيِّئِ﴾.

(٢) وقوله: (قدر فيه مضاف...) والمراد به مضاف إليه، وهو قوله: (العمل). وربما يطلقون المضاف على المضاف إليه.

(٣) قوله: (بالأشياء كلها). أشار بذلك أن حذف المفعول لـ ﴿عَلِيمًا﴾ لإفادة العموم، وهي نكتة بلاغية.

تنبه: ﴿يُعْجِزُهُ﴾ فعل مضارع منصوب بأن مضمرة وجوباً، واللام هي التي تسمى بلام الجحود، وهي المسبوقه بكونٍ منفيٍّ ماضي، كما هو معروف في علم النحو.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ من المعاصي ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا﴾ أي: الأرض ﴿مِنْ دَابَّةٍ﴾ نسمة تدب عليها^(١) ﴿وَلَا يَكُنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَيَّ أَجَلٌ مُسَمًّى﴾ أي: يوم القيامة ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿٤٥﴾ فيجازيهم^(٢) على أعمالهم بإثابة المؤمنين وعقاب الكافرين.



- (١) قوله: (نسمة تدب عليها). شامل للإنس والجن وغيرهما، كما نقل القرطبي عن ابن مسعود، قال: «يريد جميع الحيوان مما دب ودرج». اهـ. قال قتادة: «وقد فعل ذلك زمن نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ»، وأفادت الآية أن أثر الظلم والمعاصي تتعدى إلى غير الفاعل، ولذا قال ابن مسعود: «كاد الجُّعل أن يعذب في جحره بذنب ابن آدم»، وقال الثمالى ويحيى بن سلام في هذه الآية: «يحبس الله المطر فيهلك كل شيء». اهـ. نقل ذلك كله القرطبي.
- (٢) قوله: (فيجازيهم). فيه إشارة إلى أن جواب «إذا» محذوف دل عليه جملة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ ﴿٤٥﴾، وليست هذه الجملة هي الجواب في المعنى، كما هو واضح.

٣٦ - سورة يس

مكية^(١)، أو إلا آية^(٢): ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَنْفِقُوا...﴾ [٤٧] إلى آخرها، أو مدنية، وآياتها ثلاث أو اثنتان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- ﴿يَسَّ﴾ (١) الله أعلم بمراده به^(٣).
- ٢- ﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾ (٢) المحكم بعجيب النظم وبديع المعاني.
- ٣- ﴿إِنَّكَ﴾ يا محمد ﴿لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣).
- ٤- ﴿عَلَى﴾ متعلق بما قبله^(٤) ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٤) أي: طريق الأنبياء قبلك:
-
- (١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «بالإجماع»، وعلى هذا يكون القول بأنها مدنية ضعيفاً، وأطلق ابن جرير وغيره: أنها مكية، ولم أر القول بأنها مدنية معزواً.
- (٢) قوله: (أو إلا آية...). أي: بناءً على قول الحسن إنها نزلت في اليهود إذا أمروا بإطعام الفقراء. ونقل القرطبي قولاً بأن ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ مدنية، نزلت في بني سلمة حين أرادوا أن يتركوا ديارهم، ولم يعزه إلى قائل.
- (٣) قوله: (الله أعلم بمراده). كما تقدم في الحروف المقطعة في أوائل السور. روي عن ابن مسعود، وابن عباس وغيرهما معناه: «يا إنسان». وعن ابن جبير: «هو اسم من أسماء النبي ﷺ». وعن مالك: «أنه من أسماء الله تعالى»، وقيل غير ذلك، ذكره القرطبي. وقد ورد في فضل «يس» أحاديث وآثار، في أسانيد بعضها مقال، إلا أنه يدل مجموعها أن لهذه السورة فضلاً، ومن ذلك ما روى الضحاك عن ابن عباس مرفوعاً: «إن لكل شيء قلباً، وإن قلب القرآن يس، ومن قرأها في ليلة أعطي يس تلك الليلة، ومن قرأها في يوم أعطي يس ذلك اليوم، وإن أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرؤون شيئاً إلا طه ويس». اهـ. أورده القرطبي بدون عزو، والله أعلم.
- (٤) قوله: (متعلق بما قبله). أي: الجار والمجرور متعلق بما قبله وهو ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾.

التوحيد والهدى، والتأكيد بالقسم^(١) وغيره رد لقول الكفار له: لست مرسلًا.
 ﴿٥﴾ - ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الرَّحِيمِ﴾ ﴿٥﴾ بخلقه، خبر مبتدأ مقدر،
 أي: القرآن.

﴿٦﴾ - ﴿لِنُنْذِرَ﴾ به ﴿قَوْمًا﴾ متعلق بـ ﴿تَنْزِيلَ﴾ ﴿مَا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ﴾ أي: لم
 يندروا في زمن الفترة^(٢) ﴿فَهُمْ﴾ أي: القوم ﴿غَفِلُونَ﴾ ﴿٦﴾ عن الإيمان والرشد.
 ﴿٧﴾ - ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ﴾ وجب ﴿عَلَى أَكْثَرِهِمْ﴾ بالعذاب ﴿فَهُمْ لَا
 يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٧﴾ أي: الأكثر.

﴿٨﴾ - ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ بأن تضم إليها الأيدي^(٣)؛ لأن الغل يجمع
 اليد إلى العنق ﴿فَهِىَ﴾ أي: الأيدي مجموعة^(٤) ﴿إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ جمع ذقن، وهو

(١) قوله: (والتأكيد...) أي: فهنا عدة مؤكدات: القسم، وإن، واللام، واسمية الجملة،
 والتعقيب بـ ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٤﴾، والتأكيد بها رد لقول الكفار. عزاه القرطبي إلى
 ابن عباس. وأما قول الكفار ذلك فقد تقدم في آخر سورة الرعد: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ الآية (٤٣). ومعلوم في علم البلاغة أن الكلام يؤكد للمنكر.
 (٢) قوله: (أي: لم يندروا). أفاد به أن ﴿مَا﴾ في ﴿مَا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ﴾ نافية، فلا محل لها من
 الإعراب، وهذا الوجه عزاه القرطبي إلى أكثر المفسرين، وعزاه إلى قتادة، وعلى ذلك
 جرى ابن كثير وغيره.

وروى عن ابن عباس، وعكرمة، وقاتدة أيضًا: أن ﴿مَا﴾ موصولة، فهو مفعول ثانٍ
 لـ ﴿لِنُنْذِرَ﴾، فيكون المراد بالآباء: الأمم السابقة.

(٣) قوله: (بأن تضم إليها) أي: على الأعناق.

(٤) وقوله: (مجموعة). قدره ليتعلق به الجار والمجرور ﴿إِلَى الْأَذْقَانِ﴾. وأفاد به أن جعل
 الأغلال في الأعناق يلزم منه كون الأيدي مربوطة في العنق. فرجع الضمير «هي»
 إليها، كما يعلم من ابن جرير أيضًا.

مجتمع اللحيين ﴿فَهُمْ مُقَمَّحُونَ﴾^(٨) رافعون رؤوسهم لا يستطيعون خفضها، وهذا تمثيل^(١)، والمراد أنهم لا يُذعنون للإيمان ولا يخفضون رؤوسهم له.

﴿١﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ بفتح السين وضمها في الموضعين^(٢) ﴿فَاعْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^(١) تمثيل أيضًا^(٣)؛ لسد طرق الإيمان عليهم.

﴿١٠﴾ - ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ ءَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١٠) وبإبدال الثانية ألفًا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ﴿أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١٠).

(١) قوله: (وهذا تمثيل...). أي: فيكون الكلام من التشبيه المركب، شبه الكفار بالذين غلت أعناقهم بجامع عدم الوصول إلى الهدى، وبذلك فسر عامة المفسرين، قال ابن كثير: «يقول تعالى: إنا جعلنا هؤلاء المختوم عليهم بالشقاء نسبتهم إلى الوصول إلى الهدى كنسبة من جعل في عنقه غل فجمع يديه مع عنقه تحت ذقنه فارتفع رأسه، فصار مقحماً». اهـ. وروى ابن جرير عن ابن عباس: «قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ﴾ الآية هو كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ...﴾ [الإسراء: ٢٩]». اهـ.

(٢) قوله: (بفتح السين...). قرأ حفص، وحمة، والكسائي، وخلف: بفتح السين. والباقون: بضمها، وهما لغتان كما أفاده القرطبي وغيره. وتقدم في سورة الكهف.

(٣) قوله: (تمثيل أيضًا...). كما قال ابن جرير: «وعني بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا...﴾ أنه زين لهم سوء أعمالهم، فهم يعمهون، ولا يبصرون رشدًا ولا يتبهنون حقًا». اهـ. ثم ذكر ما يفيد هذا المعنى عن مجاهد، وقتادة، وابن زيد، وروى عن عكرمة: «أن هذه الآية نزلت في أبي جهل، قال: لئن رأيت محمدًا لأفعلنّ ولأفعلنّ، فأنزلت ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ...﴾ إلى قوله: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^(١)، قال: فكانوا يقولون: هذا محمد، فيقول: أين هو؟ أين هو؟ لا يبصره». اهـ. ونقل القرطبي ذلك بسياق مفصل عن مقاتل وغيره.

(٤) قوله: (بتحقيق الهمزتين...) كما تقدم في أول سورة البقرة الآية (٦)، وتقدم هناك إعرابه.

﴿١١﴾ - ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ﴾ ينفع إنذارك ﴿مَنْ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ القرآن ﴿وَحِثِّي الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ خافه ولم يره ^(١) ﴿فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١١﴾ هو الجنة.

﴿١٢﴾ - ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى﴾ للبعث ﴿وَنَكْتُبُ﴾ في اللوح المحفوظ ﴿مَا قَدَّمُوا﴾ في حياتهم من خير وشر ^(٢) ليجازوا عليه ﴿وَعَاثَرَهُمْ﴾ ما استن به بعدهم ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ نصبه بفعل يفسره ^(٣) ﴿أَحْصَيْنَاهُ﴾ ضبطناه ﴿فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿١٢﴾ كتاب بين، هو اللوح المحفوظ.

(١) قوله: (وخافه ولم يره). تفسير لـ ﴿وَحِثِّي الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾، فيكون ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حالاً من ضمير ﴿وَحِثِّي﴾، أي: خشية حال كونه لم يره، أو من ﴿الرَّحْمَنَ﴾، أي: حال كونه مغيباً عن الأبصار، وذكر الوجهين الدرويش في «إعراب القرآن».

(٢) قوله: (من خير وشر)، وقوله: (ما استن به بعدهم). أفاد أن المراد بـ ﴿مَا قَدَّمُوا﴾ أعمالهم التي باشروها بأنفسهم من خير أو شر، والمراد بـ ﴿وَعَاثَرَهُمْ﴾ أي: أثروها من بعدهم مما استن بهم فيه. وبنحوه فسر ابن كثير، ثم أورد حديث مسلم: «قال ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً» اهـ.

وروى ابن جرير عن ابن عباس وغيره أن هذه الآية نزلت في بعض الأنصار، الذين أرادوا أن ينتقلوا إلى قرب المسجد النبوي، قال ابن عباس: «كانت الأنصار بعيدة منازلهم من المسجد، فأرادوا أن ينتقلوا، قال: فنزلت ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَعَاثَرَهُمْ﴾، وفي حديث جابر: «أنهم بنو سلمة»، وعلى هذا يكون معنى ﴿وَعَاثَرَهُمْ﴾ خطاهم بأرجلهم إلى المسجد، وبناءً على ذلك قيل إن هذه الآية مدنية، كما تقدمت الإشارة إلى ذلك أول السورة.

(٣) قوله: (بفعل يفسره). أي: فهو من باب الاشتغال، وهو من مواضع جواز الرفع والنصب على السواء ولكن لم تقع القراءة هنا بالرفع. والله أعلم.

(١٣) - ﴿وَأَضْرِبْ﴾ اجعل ﴿لَهُمْ مَثَلًا﴾ مفعول أول ﴿أَصْحَابَ﴾ مفعول ثان ﴿الْقَرْيَةِ﴾ أنطاكية^(١) ﴿إِذْ جَاءَهَا﴾ إلى آخره، بدل اشتغال من ﴿أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾، ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٣) أي: رُسل عيسى.

(١٤) - ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اتْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا﴾ إلى آخره بدل من ﴿إِذْ﴾ الأولى إلى آخره ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ بالتخفيف والتشديد^(٢)، قوينا الاثنين ﴿بِشَالِكٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ﴾ (١٤).

(١) قوله: (أنطاكية). وهي من قرى الروم، كما روي عن قتادة، قال القرطبي: «وهي أنطاكية في قول جميع المفسرين، فيما ذكره الماوردي»، وعن ابن إسحق: «أنه كان بها ملك يقال له: أنطبخس بن أنطبخس بن أنطبخس، وكان يعبد الأصنام فبعث الله إليه ثلاثة من الرسل، وهم: صادق وصدوق وشلوم، فكذبهم...». اهـ.

وأورد ابن كثير ما نقل في قصة هؤلاء من التفاصيل، ثم استشكل كون تلك القرية هي أنطاكية، وذلك لأمر:

الأول: أن ظاهر الآية أن هؤلاء رسل الله، وليسوا رسل عيسى عَلَيْهِ السَّلَام كما عليه جمهور المفسرين.

الثاني: أن أهل أنطاكية آمنوا برسل المسيح إليهم، وكانت أول مدينة آمنت بعيسى عَلَيْهِ السَّلَام. ولهذا كانت عند النصارى إحدى المدائن الأربعة التي فيهن بتركة، وهن: القدس، وأنطاكية، والإسكندرية، والرومية.

الثالث: أن قصة أنطاكية مع الحواريين كان بعد إنزال التوراة. وقد ذكر أبو سعيد الخدري وغيره من السلف أن الله تعالى لم يهلك أمة من الأمم عن آخرهم بعد إنزال التوراة، وعلى هذا تكون القرية المذكورة هنا في القرآن غير أنطاكية المشهورة، كما أطلق ذلك غير واحد من السلف، أو تكون قرية أخرى اسمها أنطاكية غير أنطاكية المشهورة، إذ كان هذا اللفظ محفوظاً في هذه القصة». اهـ. ملخصاً من ابن كثير.

(٢) قوله: (بالتخفيف...). قرأ شعبة: بالتخفيف من الثلاثي المجرد: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾. والباقون: بالتشديد: ﴿فَعَزَّزْنَا﴾ من التعزيز.

﴿١٥﴾ - ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ﴾ ما ﴿١﴾ ﴿أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾ ﴿١٥﴾.

﴿١٦﴾ - ﴿قَالُوا رَبَّنَا عَلِّمْنَا لَعَلَّ نَكُونُ الْمُحْسِنِينَ﴾ جار مجرى القسم ^(٢)، وزيد التأكيد به ^(٣) وباللام على ما قبله؛ لزيادة الإنكار في ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ ﴿١٦﴾.

﴿١٧﴾ - ﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ التبلغ ^(٤) البين الظاهر بالأدلة

(١) قوله: (ما) أشار به إلى أن ﴿إِنْ﴾ هنا نافية، ويدل على ذلك وجود ﴿إِلَّا﴾ بعدها، وقد تقدم له نظائر.

(٢) قوله: (جار مجرى القسم). يعني أن جملة ﴿رَبَّنَا عَلِّمْنَا﴾ تجري مجرى القسم، فكأنها قالوا: والله.

(٣) وقوله: (وزيد التأكيد). أشار المفسر به إلى مسألة بلاغية، وهي زبدة علم البلاغة، وهي: أن الكلام لابد أن يطابق المقام، والمقام هو حال المخاطب، وبالنسبة إلى إيراد الكلام قسموا المقام إلى ثلاثة:

١ - أن يكون المخاطب خالي الذهن عن الحكم، فلا يؤكد الكلام الملقى إليه.

٢ - أن يكون سائلاً متردداً في الحكم، فيحسن تأكيد الكلام بمؤكد أو مؤكدين.

٣ - أن يكون منكراً للحكم، فيجب تأكيد الكلام حسب قوة إنكاره، إزالةً لإنكاره، ويسمى الأولى: ابتدائياً، والثاني: طلبياً، والثالث: إنكارياً، فهنا لما كذبوا الاثنين قالوا لهم: إنا إليكم مرسلون، ففيه توكيد بـ«إِنْ» واسمية الجملة. ثم لما اشتد تكذيبهم ناسب التأكيد بمؤكدات أكثر ولذا قالوا: ﴿رَبَّنَا عَلِّمْنَا لَعَلَّ نَكُونُ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٦﴾ ففيه التأكيد بشبه القسم و«إِنْ» واسمية الجملة ولا ملام الابتداء.

فقول المفسر: (على ما قبله) متعلق بـ«زيد».

وقوله (لزيادة) يتعلق به قوله: (في: ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ﴾...). أي: زيد التأكيد في ﴿إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ ﴿١٦﴾ لزيادة إنكارهم.

(٤) قوله: (التبلغ). أشار به إلى أن البلاغ اسم مصدر: بَلَّغَ، ومصدره: التبليغ.

الواضحة، وهي ^(١) إبراء الأكمة والأبرص والمريض وإحياء الميت.

﴿١٨﴾ - ﴿قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا﴾ تشاء منا ﴿بِكُمْ﴾ لانقطاع المطر ^(٢) عنا بسببكم ﴿لَيْن﴾ لام قسم ﴿لَمْ تَنْتَهُوا لَزَجْمِكُمْ﴾ بالحجارة ^(٣) ﴿وَلَيْمَسَّكُمْ مَتَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلم.

﴿١٩﴾ - ﴿قَالُوا تَطَيَّرْكُمُ﴾ شؤمكم ﴿مَعَكُمْ﴾ بكفركم ﴿أَيْن﴾ همزة استفهام دخلت على «إن» الشرطية وفي همزتها ^(٤): التحقيق والتسهيل وإدخال ألف بينها بوجهيها وبين الأخرى ﴿ذُكِّرْتُمْ﴾ وعظمت وخوفتم، وجواب الشرط

(١) قوله: (وهي). أي: الأدلة الواضحة، وهي من معجزات عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وتقدم ذكرها في سورة آل عمران وغيرها، وقد ذكر القرطبي - بدون عزو - إن هذه الآيات الثلاث قد أعطوا هؤلاء الرسل أيضاً، فكانوا يبرئون الأكمة والمريض ويحيون الموتى. والله أعلم، وهذا ظاهر كلام المفسر أيضاً.

(٢) قوله: (لانقطاع المطر). هذا على سبيل المثال، قال قتادة: «يقولون: إن أصابنا شر فإنما هو من أجلكم». اهـ. رواه ابن جرير، فهذا يشمل انقطاع المطر وغيره. وقال مجاهد: «لم يدخل مثلكم قرية إلا عذب أهلها». اهـ.

(٣) قوله: (بالحجارة). قاله قتادة. وهنا تقدم القسم، فالجواب له، وهو ﴿لَزَجْمِكُمْ﴾ وهو دال على جواب الشرط، كما تقدم نظائره.

(٤) قوله: (وفي همزتها). أي: همزة «إن» الشرطية، وهي الهمزة الثانية، وذكر المفسر أربع قراءات:

١ - قرأ أبو عمرو، وقالون: بالتسهيل مع إدخال الألف

٢ - وابن كثير، وورش، ورويس: بالتسهيل بدون إدخال.

٣ - وهشام: بالتحقيق مع الإدخال.

٤ - والباقون: بالتحقيق بدون إدخال.

محذوف، أي: تطيرتم وكفرتم، وهو محل الاستفهام^(١)، والمراد به التوبيخ ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ (١٩) متجاوزون الحد بشركم.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ﴾ وهو حبيب النجار^(٢) كان قد كان آمن بالرسول، ومنزله بأقصى البلد ﴿يَسْعَى﴾ يشتد عدوًا لما سمع بتكذيب القوم الرسل ﴿قَالَ يَنْقُومُ آتِيعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ (٢٠).

﴿٢١﴾ - ﴿آتِيعُوا﴾ تأكيد للأول ﴿مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾ على رسالته ﴿وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٢١) فليل له^(٣): أنت على دينهم.

﴿٢٢﴾ - فقال: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ خلقني، أي: لا مانع لي من

(١) قوله: (وهو محل الاستفهام). أي: الجواب المحذوف محل الاستفهام الإنكاري التوبيخي؛ لأن المراد الاستنكار والتوبيخ على تطيرهم عند التذكير.

(٢) قوله: (وهو حبيب...) روى ذلك ابن جرير عن ابن عباس، وكعب الأحبار، ووهب بن منبه. ونقله ابن كثير وغيره، وفيما قال ابن جرير: «أن أهل تلك القرية عزموا على قتل هؤلاء الرسل، فبلغ ذلك هذا الرجل، وكان منزله أقصى المدينة، وكان مؤمنًا، وكان اسمه فيما ذكر: حبيب بن مري». اهـ. وعن ابن عباس: «اسم صاحب يس: حبيب النجار، فقتله قومه». اهـ. وإلى ما ذكر يشير المفسر كما هو واضح.

(٣) قوله: (فليل له...) دخول إلى الآية التالية.

تنبيه: جملة ﴿وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٢١) من باب الإطناب المسمى بالإيغال عند البلاغيين وهو: تعقيب جملة بشيء آخر - جملة أو غيرها - لنكتة، كالحث على الامتثال كما في الآية الكريمة، والمبالغة في المدح.

(٤) ﴿وَمَا لِي...﴾، ﴿وَمَا﴾: اسم استفهام مبتدأ، و﴿لِي﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، وجملة

﴿لَا أَعْبُدُ...﴾ في محل نصب حال من ياء المتكلم.

عبادته الموجود مقتضيها، وأنتم كذلك ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٢٣) بعد الموت، فيجازيكم كغيركم.

﴿٢٣﴾ - ﴿ءَاتَخِذْ﴾ في الهمزتين^(١) منه ما تقدم في «ءَأَنْذَرْتَهُمْ»، وهو استفهام بمعنى النفي ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أي: غيره أصنامًا ﴿ءَالِهَةً إِنْ يُرِدْنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَعَتُهُمْ﴾ التي زعمتموها ﴿شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُون﴾ (٢٣) صفة «ءَالِهَةً»^(٢).

﴿٢٤﴾ - ﴿إِنِّي إِذَا﴾ أي: إن عبدت غير الله ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٢٤) بين.

﴿٢٥﴾ - ﴿إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ (٢٥) أي: اسمعوا قولي، فرجموه فمات^(٣).

= وقول المفسر: (أَيُّ مانع لي... إلخ) بيان لمضمون الآية، وأشار بقوله: (وأنتم كذلك). أن هذا من باب التعريض بهم، وحثهم على الإيمان، وفي ﴿وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٢٣) التفات إلى الخطاب من التكلم في ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾.

(١) قوله: (في الهمزتين...). إشارة إلى القراءات التي سبقت في ﴿ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: ٦].
(٢) قوله: (صفة «ءَالِهَةً»). يعني: أن الجملة الشرطية ﴿إِنْ يُرِدْنَ...﴾ صفة «ءَالِهَةً» فهي في محل نصب، والنون في ﴿يُرِدْنَ﴾ نون الوقاية، حذفت بعدها ياء المتكلم تخفيفًا. وجملة ﴿لَا تُغْنِي﴾ جواب الشرط، فهي مجزومة بحذف حرف العلة الياء، والنون فيها أصلية عين الكلمة، و﴿لَا﴾ نافية ليس لها عمل، والنون في ﴿وَلَا يُنْقِذُون﴾ نون الوقاية، وبعدها ياء المتكلم محذوفة تخفيفًا، والفعل مجزوم بالعطف على جواب الشرط: ﴿لَا تُغْنِي﴾، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأنه من الأمثلة الخمسة.

(٣) قوله: (فرجموه...). أي: رجموه بالحجارة حتى مات، روي ذلك عن قتادة، والسدي. =

- (٣٦) - ﴿قِيلَ﴾ له عند موته^(١): ﴿ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ وقيل: دخلها حيًّا^(٢) ﴿قَالَ﴾
 يَا ﴿حرف تنبيه﴾^(٣) ﴿لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ (٣٦) ﴿
 (٣٧) - ﴿يَمَّا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾ بغفرانه^(٤) ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ (٣٧).



- = قال قتادة: «ذكر لنا أنهم كانوا يرمونه بالحجارة، وهو يقول: اللهم اهد قومي، اللهم اهد قومي، حتى أقصعوه، وهو كذلك».
- وروى ابن جرير عن ابن مسعود: «أنهم وطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبه من دبره» اهـ.
- وعن الحسن: «حرقوه وعلقوه من سور المدينة». نقله القرطبي.
- (١) قوله: (عند موته). أفاد أنه دخل الجنة بعد موته، وعليه جماهير المفسرين.
- قال مجاهد: «قيل لحبيب النجار: ادخل الجنة، وذلك أنه قتل فوجبت له، فلما رأى الثواب: ﴿قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾» اهـ.
- (٢) قوله: (وقيل: دخلها حيًّا). روى ابن جرير هذا القول عن ابن مسعود، قال: «قال الله له: ادخل الجنة، فدخلها حيًّا يرزق فيها، قد أذهب الله عنه سقم الدنيا وحزنها ونصبها...»، ويحتمل كون مراده أنه حيّ كحياة الشهداء، كما يشير إلى ذلك كلام القرطبي، والله أعلم.
- (٣) قوله: (حرف تنبيه). تقدم نظيره في سورة النساء الآية (٧٣) وغيرها بمواضع.
- (٤) قوله: (بغفرانه). أفاد أن ﴿مَا﴾ مصدرية.



﴿٢٨﴾ - ﴿وَمَا﴾ نافية ﴿أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ﴾ أي: حبيب ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد موته ﴿مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي: ملائكة^(١) لإهلاكهم ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ ملائكة لإهلاك أحد.

﴿٢٩﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿كَانَتْ﴾ عقوبتهم ﴿إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ صاح بهم جبريل ﴿فَإِذَا هُمْ خُمُودُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ ساكنون ميتون.

﴿٣٠﴾ - ﴿يَحْشَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ هؤلاء ونحوهم^(٢) ممن كذبوا الرسل فأهلكوا،

(١) قوله: (أي: ملائكة...). فيكون المعنى: ما احتاج إلى إهلاكهم بعده إلى إنزال ملائكة من السماء، بل الأمر كان أيسر من ذلك. هذا المعنى رواه ابن جرير عن ابن مسعود، وفي حديثه: «فأهلك الله ذلك الملك وأهل أنطاكية، فبادوا عن وجه الأرض، فلم تبق منهم باقية». اهـ.

تنبيهان:

١- «مِنْ» في ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ مزيد للتأكيد، وفي ﴿مِنْ جُنْدٍ﴾ مزيدة للمبالغة في العموم، وفي ﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ ابتدائية متعلقة بـ ﴿أَنْزَلْنَا﴾.

٢- نقل القرطبي عن الزمخشري: «فإن قلت: فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخنديق؟ قلت: إنما يكفي ملك واحد، فقد أهلكت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل، وبلاد ثمود، وقوم صالح بصيحة، ولكن الله فضل محمدًا ﷺ بكل شيء على سائر الأمم، فمن ذلك أنه أنزل جنودًا من السماء، وكأنه أشار بقوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا...﴾ ﴿وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ إلى أن إنزال الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا مثلك وما كنا نفعل لغيرك». اهـ.

(٢) قوله: (هؤلاء ونحوهم). أي: المراد بالعباد هنا المكذبون، وفاعل الحسرة محذوف، والمعنى: يا حسرة العباد على أنفسهم، كما قاله قتادة. وعن ابن عباس: ﴿يَحْشَرُهُ﴾: يا ويل العباد.

وهي شدة التألم^(١)، ونداؤها مجاز، أي: هذا أوانك فاحضري ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾^(٢٠) مسوق لبيان سببها^(٢)؛ لاشتغالها على استهزائهم المؤدي إلى إهلاكهم المسبب عنه الحسرة.

﴿٣١﴾ - ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ أي: أهل مكة القائلون للنبي ﷺ «لَسْتَ مُرْسَلًا» [الرعد: ٤٣]، والاستفهام للتقرير، أي: علموا ﴿كَمْ﴾ خبرية^(٣)، بمعنى: كثيرًا، معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل، والمعنى^(٤): أنا ﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ﴾ كثيرًا ﴿مِّنْ

(١) وقوله: (وهي شدة التألم). أي: الحسرة: شدة التألم، ونداؤها مجاز؛ لأن النداء الحقيقي هو طلب الإقبال، فلا يتوجه إلى غير الحي، فكأن المعنى: أحضري فهذه من الأحوال التي يستحق أن تحضري فيها، كما في البيضاوي.

(٢) قوله: (مسوق...). أي قوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ﴾ ذكر لبيان سبب الحسرة، فالحسرة سببها الهلاك، والهلاك سببه الاستهزاء بالرسول والتكذيب، فيكون الاستهزاء والتكذيب سببًا للحسرة؛ لأن سبب السبب سبب.

(٣) قوله: (خبرية). يعني: أن ﴿كَمْ﴾ هنا خبرية، وليست استفهامية، و«كم» تأتي على الوجهين ولها الصدارة على كلا الوجهين، ولذا لا يعمل فيها ما قبلها، كما هو مفصل في النحو، وقد بينا المقارنة بين «كم» الخبرية والاستفهامية في رسالة «إحكام العدد في أحكام العدد»، فقول المفسر: معمولة لما بعدها، أي: إن «كم» هنا معمولة لما بعدها، وهو: ﴿أَهْلَكْنَا﴾. ف«كم» هنا مفعول مقدم لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾ في محل نصب، ومعلقة عما قبلها، أي: ليست معمولة لـ ﴿يَرَوْا﴾.

(٤) وقوله: (والمعنى:...). أي: معنى الآية على كون ﴿كَمْ﴾ خبرية: أنا أهلكنا قبلهم كثيرًا. وأشار بقوله: (أي: علموا) أن الرؤية هنا قلبية. وفي بعض النسخ: (المكئين) بدلًا من (المكذبين).

﴿الْقُرُونِ﴾ الأُمم ﴿أَنَّهُمْ﴾ أي: المهلكين ﴿إِلَيْهِمْ﴾ أي: المكذبين ﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٣١﴾
أفلا يعتبرون بهم؟ و«أَنَّهُمْ»... الخ: بدل مما قبله^(١) برعاية المعنى المذكور.

﴿٣٢﴾ - ﴿وَأَن﴾ نافية أو مخففة^(٢) ﴿كُلُّ﴾ أي: كل الخلائق^(٣)، مبتدأ ﴿لَمَّا﴾
بالتشديد^(٤) بمعنى: إلا، أو بالتخفيف فاللام فارقة و«ما» مزيدة ﴿جَمِيعٌ﴾ خبر المبتدأ، أي:
مجموعون ﴿لَدَيْنَا﴾ عندنا في الموقف بعد بعثهم ﴿مُحْضَرُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ للحساب خبر ثان.
﴿٣٤﴾ - ﴿وَأَيُّهُ هُمُ﴾ على البعث، خبر مقدم ﴿أَلَا تَرْضَى الْمَيِّتَةَ﴾ بالتخفيف والتشديد^(٥)

(١) قوله: ﴿أَنَّهُمْ...﴾ (الخ بدل). يعني: جملة «أن» ومعموليهما ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٣١﴾
بدل اشتغال من ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ باعتبار المعنى؛ لأن المعنى: ألم يروا كثرة إهلاكنا من
قبلهم، كونهم غير راجعين، أي: ألم يعتبروا بذلك؟ كما أشار إليه المفسر بقوله: (أفلا
يعتبرون بهم؟).

(٢) قوله: (نافية أو مخففة). فإذا كانت نافية يكون ﴿لَمَّا﴾ بتشديد الميم بمعنى: إلا، والمعنى:
ما كل إلا جميع لدينا... وإذا كانت مخففة من الثقيلة تكون «لما» بتخفيف الميم، و«ما»
مزيدة للتأكيد، واللام فارقة، أي: بين «إن» المؤكدة المخففة، و«إن» النافية، ويكون
المعنى: إنَّ كلاً أي: كل الخلائق لمجموعون لدينا.

(٣) قوله: (أي: كل الخلائق). أشار به إلى أن التنوين في ﴿كُلُّ﴾ عوض عن المضاف إليه،
وتنوين العوض أحد أنواع التنوين الأربعة، كما فصلها النحاة، وقد ذكرنا التفصيل في
ذلك في كتاب «الثلاثيات».

(٤) قوله: (بالتشديد) بيان للقراءتين، قرأ ابن عامر، وعاصم، وحمة، وابن جاز: بتشديد
الميم: ﴿لَمَّا﴾. والباقون: بتخفيفها: ﴿لَمَّا﴾. وقد ذكرنا وجهها.

(٥) قوله: (بالتخفيف...) قرأ نافع، وأبو جعفر: بالتشديد: ﴿الْمَيِّتَةُ﴾. والباقون:
بالتخفيف: ﴿الْمَيِّتَةُ﴾. وهما بمعنى واحد كما تقدم في فاطر: (٩).

﴿أَحْيَيْتَهَا﴾ بالماء، مبتدأ^(١) ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا﴾ كالحنطة ﴿فَمِنْهُ يُأْكُلُونَ﴾^(٢٣).

﴿٣٤﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ﴾ بساتين ﴿مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَّةَ الْعُيُونِ﴾^(٢٤) أي: بعضها^(٢).

﴿٣٥﴾ - ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ بفتحتين وضميتين^(٣)، أي: ثمر المذكور من النخيل والأعناب وغيرهما^(٤) ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: لم تعمل الثمر^(٥) ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾^(٢٥) أنعمه تعالى عليهم.

﴿٣٦﴾ - ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ﴾ الأصناف ﴿كُلُّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ﴾ من الحبوب وغيرها ﴿وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ من الذكور والإناث ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٣٦)

(١) قوله: (مبتدأ). يعني: ﴿الْأَرْضُ﴾: مبتدأ، و﴿الْمَيْتَةُ﴾: صفتها. وجملة ﴿أَحْيَيْتَهَا﴾ في محل نصب حال من ﴿الْأَرْضُ﴾، أو في محل رفع نعت لها؛ لأن «أل» في ﴿الْأَرْضُ﴾ جنسية فإذا وقعت الجملة بعد اسم معرف بـ«أل» الجنسية جاز إعرابها حالاً أو نعتاً، وقد فصلنا ذلك في رسالة «الاستثناء».

(٢) قوله: (أي: بعضها). أشار إلى أن ﴿مِّنْ﴾ تبعيضية.

(٣) قوله: (بفتحتين...). قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بضميتين: ﴿ثَمَرِهِ﴾: جمع ثمر. والباقون: بفتحتين: ﴿ثَمَرِهِ﴾.

(٤) وقوله: (أي: الثمر المذكور...). أشار به إلى أن أفراد الضمير في ﴿ثَمَرِهِ﴾ باعتبار المذكور، فيشمل ثمر النخيل وغيره.

(٥) قوله: (أي: لم تعمل). أي: لم تعمل الأيدي الثمر، وإنما خلقها الله تعالى. وأشار المفسر به إلى أن «ما» هنا نافية، وعزا القرطبي هذا القول إلى ابن عباس، والضحاك، ومقاتل، وعزا إلى غيرهم أن «ما» اسم موصول بمعنى: الذي، فيكون الضمير -الهاء- عائداً إلى «ما»، ويكون المراد بذلك ما يحصل بالكسب كالزروع وأنواع الحلوات والأطعمة والأخباز ونحو ذلك كما يعلم من القرطبي، وذكر الوجهين ابن جرير وغيره.

من المخلوقات العجيبة الغربية^(١).

﴿٣٧﴾ - ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ﴾ على القدرة العظيمة ﴿أَيُّلُ سَلَخٌ﴾ نفصل^(٢) ﴿وَمِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾^(٣٧) داخلون في الظلام^(٣).

﴿٣٨﴾ - ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي﴾ إلى آخره، من جملة الآية لهم^(٤)، أو آية أخرى

(١) قوله: (من المخلوقات...). كما قال القرطبي: «أي: من أصناف خلقه في البر والبحر والسماء والأرض». اهـ. وقال: «وجه الاستدلال في هذه الآية أنه إذا انفرد بالخلق فلا ينبغي أن يشرك به». اهـ.

(٢) قوله: (نفصل). أي: نزيل. فإذا أزيل النهار من الليل ثبتت الظلمة، ولذا قال تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ﴾^(٣٧). وقد يقال: سلخ بمعنى: أخرج. فيقال: سلخت الشاة من الإهاب أي: أخرجتها منه، فظهرت الشاة دون الإهاب، وعلى هذا يكون المعنى: نخرج النهار من الليل، أي: نظهر من الليل، فيكون معنى المفاجأة أن هذا النهار الذي أخرج من الليل لم يلبث إلا قليلاً حتى دخل الظلام ثانياً. فيتضح معنى المفاجأة، وذكر البلاغيون كلا الوجهين. وقالوا: السلخ هنا من باب الاستعارة. وأصله في نحو الشاة، وجملة ﴿سَلَخٌ﴾ في محل نصب حال.

(٣) قوله: (داخلون في الظلام). أفاد أن ﴿مُظْلِمُونَ﴾ اسم فاعل من: أظلم، وهو من باب أفعل بمعنى: الدخول في الشيء، نحو: أصبح، أي: دخل في الصباح، وأنجد: أي: دخل في نجد.

(٤) قوله: (من جملة الآية). أي: على هذا تكون الواو عاطفة، و﴿الشَّمْسُ﴾ معطوفة على ﴿أَيُّلُ﴾، بمعنى: آية لهم الشمس، وكذلك ﴿الْقَمَرُ﴾ معطوف، بمعنى: آية لهم القمر. والجملة ﴿مَدَرْنَهُ﴾ مستأنفة أو حال بتقدير (قد)، وهذا على أن ﴿الْقَمَرُ﴾ مرفوع، كما يصح كونه مبتدأ وما بعده خبراً. وعلى كونه منصوباً ﴿وَالْقَمَرُ﴾ فهو مفعول لفعل مقدر، كما سيذكره المفسر.

والقمر كذلك^(١) ﴿لَمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ أي: إليه^(٢)، لا تتجاوزهُ^(٣) ﴿ذَلِكَ﴾ أي: جريها ﴿تَقْدِيرُ الْعَرْشِ﴾ في ملكه ﴿الْعَلِيمِ﴾^(٣٨) بخلقه.

﴿٣٩﴾ - ﴿وَالْقَمَرُ﴾ بالرفع والنصب^(٤)، وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده ﴿قَدَرْنَاهُ﴾ من حيث سيره ﴿مَنَازِلَ﴾ ثمانية وعشرين منزلاً^(٥) في ثمان وعشرين

(١) وقوله: (أو آية أخرى). بمعنى: هذه آية أخرى مستقلة، فتكون الواو استثنائية أو لعطف الجملة.

(٢) قوله: (أي: إليه...). تفسير لمعنى اللام في ﴿لَهَا﴾.

(٣) وقوله: (لا تتجاوزهُ). أي: ذلك المستقر. ذكر ابن كثير وغيره للمستقر تفسيرين:

الأول: المستقر المكاني، وهو تحت العرش. روى البخاري عن أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال ﷺ: «يا أبا ذر، أتدري أين تغرب الشمس؟»، قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش، فذلك قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَرْشِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾». [فتح الباري] (٤٠٢/١).

القول الثاني: المستقر الزماني. وهو يوم القيامة، أي: تجري الشمس إلى نهاية سيرها يوم القيامة فيتوقف سيرها، وعزا ابن كثير هذا القول إلى قتادة. ولا مانع من إرادة المعنيين جميعاً؛ فإنه يجوز إطلاق اللفظ المشترك في معنييه، كما ذكره الأصوليون، وعلى كل حال: النصوص واضحة في أن الشمس لها حركة، خلافاً لما يزعمه بعض الفلكيين، وكلام المفسر يحتمل الوجهين. وإن كان الأظهر: المستقر الزماني.

(٤) قوله: (بالرفع والنصب). قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وروح: بالرفع: فهو مبتدأ. والجملة التي بعده خبر. والباقون: بالنصب على أنه مفعول لفعل محذوف تقديره: قدرنا. فهذا من باب الاشتغال، كما هو معروف في النحو.

(٥) قوله: (ثمانية وعشرين...). هذه الأمور من المسائل الفلكية، والمراد بمنازل القمر: مواقعها في كل يوم، فالقمر نجد في كل يوم في موقع مختلف عن اليوم الذي قبله وبعده، =

ليلة من كل شهر، ويستتر ليلتين إن كان الشهر ثلاثين يومًا وليلة إن كان تسعة وعشرين يومًا ﴿حَتَّىٰ عَادَ﴾ في آخر منازلها في رأي العين ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ (٣٩) أي: كعود الشماريخ إذا عتق^(١)، فإنه يرق ويتقوس ويصفر^(٢).

﴿٤٠﴾ - ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي﴾ يسهل ويصح ﴿لَهَا أَنْ تَدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ فتجتمع معه في الليل ﴿وَلَا أَلْتُلْ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ فلا يأتي قبل انقضائه ﴿وَكُلُّ﴾ تنوينه عوض عن المضاف إليه من الشمس والقمر والنجوم ﴿فِي فَلَاكِ﴾ مستدير ﴿يَسْبَحُونَ﴾ (٤٠) يسرون، نُزِّلُوا منزلة العقلاء^(٣).

﴿٤١﴾ - ﴿وَأَيُّهُ لَهْمُ﴾ على قدرتنا ﴿أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ﴾ وفي قراءة^(٤): «ذُرِّيَّاتِهِمُ»

= فله في كل يوم من أيام الشهر موقع طلوعًا وغروبًا ومسيرًا؛ لأن القمر يتأخر عن الشمس في المسير دقيقتين في كل ساعة، فيتأخر في اليوم والليلة ثمانيًا وأربعين دقيقة، فإذا حصل القمر تحت الشمس في نهاية الشهر سمي محاقًا، ثم إذا تأخر عن الشمس بقدر محدود يرى منه الهلال، ثم يتأخر ويتأخر حتى نراه بدرًا في وسط الشهر، ثم يتأخر حتى يصل إلى تحت الشمس في نهاية الشهر؛ فالقمر يكمل دائرة كاملة في الشهر، وفسر القرطبي وغيره: المنازل بالمنازل المذكورة. وكما يشير إلى ذلك المفسر.

(١) قوله: (كعود الشماريخ). أي: العود الذي عليه الشماريخ، والشماريخ جمع شمراخ، وهي القضبان التي عليها التمر، والتمر يتمسك ويتعلق بها.

(٢) قوله: (فإنه يرق...). إشارة إلى وجه الشبه في هذا التشبيه الرائع.

(٣) قوله: (نُزِّلُوا...). أي: نزلت الشمس والقمر والنجوم منزلة العقلاء ف قيل: ﴿يَسْبَحُونَ﴾ بالواو والنون، ولم يقل: تسبح، أو يسبحن، وهذا من باب البلاغة، وكذا إطلاق السباحة على سيرها من باب الاستعارة.

(٤) قوله: (وفي قراءة:....). قرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب: بصيغة الجمع:

﴿ذُرِّيَّاتِهِمُ﴾. والباقون: ﴿ذُرِّيَّتَهُمُ﴾.

أي: آباءهم الأصول^(١) ﴿فِي الْفُلْكِ﴾ أي: سفينة نوح ﴿الْمَشْحُونِ﴾ المملوء..
 ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ﴾ أي: مثل فلك نوح، وهو ما عملوه^(٢) على شكله من السفن الصغار والكبار بتعليم الله ﴿مَا يَرْكَبُونَ﴾ فيه.
 ﴿وَلِنْ نَّشَأُ نَغْرِقَهُمْ﴾ مع إيجاد السفن ﴿فَلَا صَرِيحٌ﴾ مغيث ﴿لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ﴾ يُنَجُونَ.
 ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ أي: لا ينجيهم إلا رحمتنا لهم^(٣)، وتمتعنا إياهم بلذاتهم إلى انقضاء آجالهم.

(١) وقوله: (أي: آباءهم...) تفسير للذرية على الوجهين، وسمي الآباء ذرية؛ لأن منهم ذرأ الأبناء، وهذا أحد الأوجه في معنى الذرية، وبه فسر ابن كثير، وعزاه القرطبي إلى أبي عثمان، وروي عن الضحاك، وقتادة. وعلى هذا فالمراد بالفلك: سفينة نوح عليه السلام، و«أل» فيه عهدية. وقيل: ذرية المخاطبين، أي: أهل مكة، والمراد بهم أولادهم وضعفاؤهم، ذكره القرطبي بدون عزو، وعلى هذا تكون «أل» في ﴿الْفُلْكِ﴾ جنسية.

(٢) قوله: (وهو ما عملوه). أي: فالمراد بمثله: السفن. رواه ابن جرير عن ابن عباس، وعن الضحاك، وقتادة، وغيرهم كذلك.

وروى عن ابن عباس أيضًا: «أنها الإبل»، قال ابن عباس: «قوله: ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ يعني: الإبل، خلقها الله كما رأيت، فهي سفن البر يحملون عليها ويركبونها». اهـ. وروي ذلك أيضًا عن عكرمة، وعبدالله بن شداد، والحسن. كما في ابن جرير. فيكون معنى الآية: وخلقنا لهم من مثل الفلك ما يركبون، أي: الإبل التي يركبونها. ولعل التفسير الأول أرجح لمناسبة قوله تعالى: ﴿وَلِنْ نَّشَأُ نَغْرِقَهُمْ﴾؛ لأن الغرق يكون في الماء. والله أعلم.

(٣) قوله: (أي: لا ينجيهم...). تفسير لتوضيح المعنى. و﴿رَحْمَةً﴾ في الآية مفعول لأجله، والاستثناء مفرغ، و﴿مَتَاعًا﴾ معطوف، وهو اسم مصدر بمعنى: التمتع، كما قاله المفسر.

﴿٤٦﴾ - ﴿٤٧﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ (٤٦) مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٧﴾ .

ونقل أيضًا بدون عزو: أن الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كان يطعم المساكين، فقال له أبو جهل: يا أبا بكر، أترعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء؟ قال: نعم، قال: فما باله لم يطعمهم؟ قال: ابتلى قومًا بالفقر وقومًا بالغنى وأمر الفقراء بالصبر والأغنياء بالإعطاء، قال: والله يا أبا بكر ما أنت إلا في ضلال أترعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء ولا يطعمهم ثم أنت تطعمهم؟ فتزلت الآية. اهـ. وهذا يدل على أن مشركي مكة لم يكونوا على توحيد الربوبية كما ينبغي. خلافًا لما يذكره بعض الناس.

﴿اللَّهُ﴾ من الأموال ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ استهزاء بهم ﴿أَنطَعُمْ مِنْ لَوِيثَاءِ﴾
 ﴿اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾ في معتدكم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَنْتُمْ﴾ في قولكم لنا ذلك مع معتدكم هذا
 ﴿إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٤٧﴾ بين، وللتصريح بكفرهم موقع عظيم ^(١).

﴿٤٨﴾ - ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ بالبعث ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٤٨﴾ فيه.

﴿٤٩﴾ - قال تعالى: ﴿مَا يَنْظُرُونَ﴾ أي: ما ينتظرون ﴿إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ وهي نفخة
 إسرافيل الأولى ^(٢) ﴿تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ ﴿٤٩﴾ بالتشديد ^(٣)، أصله: يختصمون،
 نقلت حركة التاء إلى الخاء وأدغمت في الصاد، أي: وهم في غفلة عنها ^(٤)

(١) قوله: (وللتصريح بكفرهم). يعني: أنه ذكر هنا ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالاسم الظاهر، دون
 الضمير «قالوا»، وذلك للتصريح بكفرهم، وفيه مبالغة، وهي نكتة بلاغية.

(٢) قوله: (وهي نفخة إسرافيل...). أي: وهي نفخة الفزع، كما قاله ابن كثير وغيره. قال
 ابن كثير: «ينفخ في الصور نفخة الفزع، والناس في أسواقهم ومعاشهم يختصمون
 ويتشاجرون على عاداتهم... إلخ». وروى ابن جرير معناه عن عبد الله بن عمرو، وقتادة.

(٣) قوله: (بالتشديد) أي: بتشديد الصاد، ثم في ذلك قراءات؛ فقرأ أبو جعفر: ﴿يَخِصِّمُونَ﴾:
 بسكون الخاء. وقرأ عاصم، والكسائي، ويعقوب، وخلف، وابن ذكوان: بكسر الخاء:
 ﴿يَخِصِّمُونَ﴾. وقرأ أبو عمرو باختلاس فتحة الخاء وتشديد الصاد، وقرأ ابن كثير،
 وهشام، وورش: بفتح الخاء: ﴿يَخِصِّمُونَ﴾. وقرأ حمزة: بصيغة الثلاثي المجرد:
 ﴿يَخِصِّمُونَ﴾. كما أشار إليه المفسر بقوله: (وفي قراءة: ﴿يَخِصِّمُونَ﴾ كيزربون).

(٤) وقوله: (أي: وهم في غفلة عنها). تفسير لـ ﴿يَخِصِّمُونَ﴾. وأصل: يخصمون: يختصمون،
 أي: من باب الافتعال، والماضي: اختصم، قلبت التاء صاءً بعد نقل حركتها إلى الخاء،
 وحذفت همزة الوصل، فصار: خَصَّم، وتصريفه: خَصَّمَ يَخْصِّمُ خِصَامًا، فهو مُحْصِمٌ،
 كما ذكره الصرفيون. وهذا على قراءة ابن كثير وغيره بفتح الخاء ﴿يَخِصِّمُونَ﴾. =

بتخاصم وتبايع وأكل وشرب وغير ذلك، وفي قراءة: «يَخْصِمُونَ» كيضربون، أي: يخصم بعضهم بعضًا.

﴿٥٠﴾ - ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً﴾ أي: يوصوا ﴿وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ من أسواقهم وأشغالهم، بل يموتون فيها.

﴿٥١﴾ - ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ هو قرن ^(١): النفخة الثانية للبعث ^(٢)، وبين النفختين أربعون سنة ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ أي: المقبورون ﴿مِّنَ الْأَجْدَاثِ﴾ القبور ^(٣) ﴿إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ يخرجون بسرعة.

﴿٥٢﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: الكفار منهم ﴿يَا﴾ للتنبيه ﴿وَيْلَنَا﴾ هلاكنا، وهو مصدر ^(٤) لا فعل له من لفظه ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا﴾ لأنهم كانوا بين النفختين نائمين ^(٥) لم

= وأما على القراءة بكسرها ﴿يَخْصِمُونَ﴾، فقال البيضاوي: «أصله: يختصمون، حذفت حركة التاء وأدغمت في الصاد، فكسرت الحاء لالتقاء الساكنين».

(١) قوله: (وهو قرن). أي: الصُّورُ قرن.

(٢) وقوله: (النفخة الثانية). مفعول مطلق، وهذا بناءً على أن النفخ يكون مرتين. وقد تقدم في سورة النمل (٨٧) الاختلاف في ذلك، وأن ابن كثير اختار أن النفخ يكون ثلاث مرات، وعلى كل حال لا خلاف في أن المراد بهذا النفخ نفخ البعث، أي: النفخة التي يكون بها البعث.

(٣) قوله: (القبور). الأجداث جمع جَدَث، وهو القبر، ونقل ابن جرير فيه لغة أخرى بالفاء: جدف.

(٤) قوله: (وهو مصدر) أي: الويل في الأصل مصدر بمعنى: الهلاك، وليس له فعل من مادته بل من معناه، وهو هلك. وتقدمت هذه الكلمة في مواضع.

(٥) قوله: (لأنهم كانوا). أي: كانوا نائمين بين النفختين، وهذا النوم هو المراد هنا، قاله قتادة، فيما روى ابن جرير، وروى عن أبي بن كعب، قال: «ناموا نومة قبل البعث». =

يعذبوا ﴿هَذَا﴾ أي: البعث ^(١) ﴿مَا﴾ أي: الذي ﴿وَعَدَ﴾ به ^(٢) ﴿الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ﴾
 فيه ﴿الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿أَقْرُوا حِينَ لَا يَنْفَعُهُمُ الْإِقْرَارُ، وَقِيلَ: يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ.
 ٥٣- ﴿إِنْ﴾ مَا ﴿كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا﴾ عِنْدَنَا ﴿مُحْضَرُونَ﴾. ٥٤- ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ ^(٣) وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا ﴿جَزَاءَ﴾ ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

= وقال ابن كثير: «المراد بمزقدهم: لبثهم في قبورهم»، ولا ينافي هذا أنهم يعذبون في قبورهم؛
 لأنه بالنسبة إلى ما شاهدوه من الأهوال والشدة كالرقاد، ونقل قول قتادة أيضًا.
 (١) قوله: (البعث). أفاد به أن هذا مبتدأ، وليس نعتًا لـ ﴿مُرْقِدَاتٍ﴾. وخبره الاسم الموصول:
 ﴿مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾.

(٢) وقوله: (به). قدره ليكون عائداً إلى الاسم الموصول وقدره مجروراً، وحذف العائد
 المجرور مشروط بشروط، وهي: كون حرف الجر بلفظه ومعناه ومتعلقه داخلاً على
 الاسم الموصول، نحو: سلمتُ على الذي سلمتُ، أي: عليه ويشرب مما تشربون، أي:
 منه، ولكن ربما يحذف العائد المجرور بدون هذه الشروط، كما صرح به الخضرى
 وغيره، فيكون هنا -على تقدير المفسر- من ذلك الباب. وقد تقدم لنا ذكر هذه المسألة.
 تنبيه: صريح كلام المفسر أن هذا القول ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ من كلام هؤلاء، وهذا
 مروى عن ابن زيد، كما في ابن جرير. وروى عن مجاهد: «هذا من كلام المؤمنين حين
 يبعثون»، وعن الحسن: «إنما يحييهم بذلك الملائكة»، قال ابن كثير: «ولا منافاة إذ الجمع
 ممكن». اهـ. وأشار المفسر إلى القولين الآخرين بقوله: (وقيل: يقال لهم ذلك).

(٣) ﴿لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾. قال القرطبي: «أي: لا تنقص من ثواب عمل». اهـ. يشير إلى أن
 الظلم بمعنى: نقصان الثواب، أو زيادة في السيئة، وإن لم يكن ظلمًا حقيقة؛ لأن ثوابه
 فضل منه، وحرمان الفضل ليس ظلمًا، ومن معتقد أهل السنة أن الله لا يجب عليه شيء؛
 فثوابه من فضله، وعقابه من عدله. والله أعلم. وكل من ﴿نَفْسٌ﴾ و﴿شَيْءٌ﴾ عام؛
 لوقوعها نكرتين في سياق النفي.

﴿٥٥﴾ - ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ﴾ بسكون الغين وضمها^(١)، عما فيه أهل النار^(٢)، مما يتلذذون به، كافتضاض الأبقار، لا شغل يتعبون فيه؛ لأن الجنة لا نَصَبَ فيها^(٣) ﴿فَكَهُونٌ﴾^(٥٥) ناعمون، خبر ثانٍ لـ «إِنَّ»، والأول: «في شُغْلٍ».

﴿٥٦﴾ - ﴿هُمْ﴾ مبتدأ ﴿وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ﴾ جمع ظُلَّةٍ أو ظِلٍّ^(٤)، خبر^(٥)، أي: لا تصيبهم الشمس^(٦) ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ جمع أريكة، وهو السرير^(٧) في الحُجَلَةِ أو الفرش فيها ﴿مُتَّكِفُونَ﴾^(٥٦) خبر ثانٍ، متعلق «عَلَى»^(٨).

﴿٥٧﴾ - ﴿لَهُمْ فِيهَا فَكِهَةٌ وَهُمْ﴾ فيها ﴿مَائِدَعُونَ﴾^(٥٧) يتمنون.

(١) قوله: (بسكون الغين...). قرأ بالسكون: نافع، وابن كثير، وأبو عمرو. وبالضم: الباقون. وهما لغتان بمعنى، كما في القرطبي، ونظيره: الرغب والرغب.

(٢) وقوله: (عما فيه...). متعلق بـ ﴿شُغْلٍ﴾، و(مما يتلذذون) بيان له.

وقال البيضاوي: «في تنكير ﴿شُغْلٍ﴾ تفخيم»، وقول المفسر: (كافتضاض...). تمثيل للشغل، وإنما ذكره لأنه فسر بذلك ابن عباس، وابن مسعود، وسعيد بن المسيب، كما في ابن جرير. والمناسبة الآية التالية.

(٣) قوله: (لا نصب). أي: لا تعب وكد.

(٤) قوله: (جمع ظُلَّةٍ الظُّلَّة بضم الظاء، جمعه: ظُلُل، وقرأ به حمزة، والكسائي، وخلف. أو ﴿ظِلِّلٍ﴾ كقبة وقباب، وهو جمع ظِلٍّ أيضًا، قرأ به الباقون. فلعل المفسر أشار إلى القراءتين.

(٥) وقوله: (خبر). أي: الجار والمجرور ﴿فِي ظِلِّلٍ﴾ خبر المبتدأ ﴿هُمْ﴾.

(٦) وقوله: (أي: لا تصيبهم...). توضيح لمعنى كونهم في ظلال.

(٧) قوله: (وهو السرير). كما فسر به وبالفرش ابن جرير. والحجلة - بفتح الحاء والجيم -: الغرفة المهيأة للعروس.

(٨) قوله: (متعلق «عَلَى»). أي: يتعلق الجار والمجرور ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ بقوله ﴿مُتَّكِفُونَ﴾.

﴿٥٨﴾ - ﴿سَلَّمَ﴾ مبتدأ^(١) ﴿قَوْلًا﴾ أي: بالقول، خبره: ﴿مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ بهم، أي: يقول لهم: سلام عليكم.

﴿٥٩﴾ - ﴿وَ﴾ يقول^(٢): ﴿امْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم^(٣).

﴿٦٠﴾ - ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ﴾ أمركم ﴿يَتَّبِعُوا آدَمَ﴾ على لسان رسلي ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾^(٤) لا تطيعوه ﴿إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ بين العداوة.

﴿٦١﴾ - ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي﴾ وحدوني وأطيعوني ﴿هَذَا صِرَاطٌ﴾ طريق ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾.

﴿٦٢﴾ - ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا﴾ خلقًا^(٥)، جمع جبل كقديم، وفي

(١) قوله: (مبتدأ). ما ذكره المفسر أحد الأوجه الإعرابية، وهو واضح، ويصح: ﴿سَلَّمَ﴾: مبتدأ، و﴿قَوْلًا﴾ منصوب بنزع الخافض، والخبر: ﴿مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾. ويؤيده ما رواه ابن جرير من طريق محمد بن كعب القرظي عن عمر بن عبد العزيز قال: «إذا فرغ الله من أهل الجنة والنار، أقبل في ظلل من الغمام والملائكة، قال: فيسلم على أهل الجنة، فيردون عليه السلام...». الحديث.

(٢) قوله: (يقول). أفاد أن ما بعده مقول لقول محذوف، في محل نصب.

(٣) وقوله: (أي: انفردوا...) كما قال ابن جرير: «وتميزوا من المؤمنين اليوم أيها الكافرون بالله، فإنكم واردون غير موردكم، داخلون غير مدخلهم». اهـ. وروى معناه عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾. ﴿أَنْ﴾ مفسرة؛ لأنها مسبوقة بجملة فيها معنى القول دون حروفه، وهي: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ﴾، و﴿لَا﴾: ناهية، و﴿تَعْبُدُوا﴾ مجزوم ب﴿لَا﴾، و﴿أَنْ أَعْبُدُونِي﴾ معطوفة على ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا...﴾.

(٥) قوله: (خلقًا). فسر به مجاهد وغيره، وهو من جَبَل، أي: خلق. وفاعل ﴿أَضَلَّ﴾: الضمير المستتر العائد إلى الشيطان.

قراءة^(١): بضم الباء ﴿كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ عداوته وإضلاله^(٢)، أو ما حلّ بهم من العذاب فتؤمنون، ويقال لهم في الآخرة^(٣):

﴿٦٣﴾ - ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ﴿٦٣﴾ بها.

﴿٦٤﴾ - ﴿أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٦٤﴾.

﴿٦٥﴾ - ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ﴾ أي: الكفار لقولهم: «وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا

مُشْرِكِينَ» ﴿٢٣﴾ [الأنعام: ٢٣]، «وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ وغيرها ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ فكل عضو ينطق بما صدر منه^(٤).

(١) قوله: (وفي قراءة:...). هنا أربع قراءات:

- ﴿جِبِلًّا﴾: نافع، وعاصم، وأبو جعفر.

- ﴿جُبْلًا﴾: بضمين وتخفيف اللام: ابن كثير، وحزمة، والكسائي، ورويس، وخلف.

- ﴿جُبْلًا﴾: بتسكين الباء: أبو عمرو، وابن عامر.

- ﴿جُبْلًا﴾: بضمين وتشديد اللام: روح. نقل القرطبي عن المهدوي والثعلبي:

«وكلها لغات بمعنى: الخلق». اهـ.

(٢) قوله: (عداوته...). مفعول به ﴿تَعْقِلُونَ﴾.

(٣) قوله: (ويقال لهم...). أفاد بهذا التقدير أن الجملة التالية في محل نصب مقول لقول محذوف.

(٤) قوله: (فكل عضو...). ثبت ذلك في أحاديث منها ما روى ابن جرير، عن أبي موسى

الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «يدعى المؤمن للحساب يوم القيامة، فيعرض عليه ربه عمله

فما بينه وبينه، فيعترف فيقول: نعم، أي رب، عملت، عملت، عملت، قال: فيغفر الله

له ذنوبه، ويستره منها، فما على الأرض من خليفة ترى من تلك الذنوب شيئاً، وتبدو

حسناته، فودّ أن الناس كلهم يرونها، ويدعى الكافر والمنافق للحساب، فيعرض عليه

ربه عمله فيجحد، ويقول: أي رب وعزتك، لقد كتب عليّ هذا الملك ما لم أعمل، =

١٦- ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ لأعميناها طمسا ﴿فَاسْتَبَقُوا﴾ ابتدروا ﴿الْصِرَاطَ﴾ الطريق، ذاهبين كعادتهم ﴿فَأَنزَلْنَا﴾ فكيف ﴿يُبْصِرُونَ﴾ (١٦) حيثنذ؟ أي: لا يبصرون^(١).

١٧- ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ﴾ قردة وخنازير أو حجارة^(٢) ﴿عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ﴾، وفي قراءة^(٣): «مَكَانَتِهِمْ»، جمع مكانة، بمعنى: مكان، أي: في منازلهم ﴿فَمَا أَسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ (١٧) أي: لم يقدرُوا على ذهاب ولا مجيء.

= فيقول له الملك: أما عملت كذا في يوم كذا في مكان كذا، فيقول: لا وعزتك، أي رب ما عملته، فإذا فعل ذلك ختم على فيه».

قال الأشعري: «فإني أحسب أول ما ينطق منه لفخذه اليمنى». وقال تعالى في سورة «حم السجدة»: ﴿حَقَّ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٢٠) [٢٠] الآيات.

(١) قوله: (أي: لا يبصرون). أي: فمعنى الآية: لو نشاء لتركناهم عميًا يترددون، روي ذلك عن قتادة، والحسن.

وعن ابن عباس: «المعنى: لو نشاء للأضللناهم عن الهدى»، أي: فالمراد العمى عن الهدى، لا العمى عن البصر، واختار ابن جرير الأول؛ لأن الآية تهديد للكفار بالعقوبة على ضلالتهم، وقد وقعوا في الضلالة، فلا معنى للتهديد بذلك عقوبةً.

(٢) قوله: (قردة...) قال القرطبي: «المسخ تبديل الخلقة وقلبها حجراً أو جماداً أو بهيمة»، وما قال المفسر موافق لقول السدي: «لغيرنا خلقهم». اهـ. وقال ابن عباس: «لأهلكتناهم في مساكنهم». اهـ. وعن الحسن: «لأقعدهم على أرجلهم». اهـ.

(٣) قوله: (وفي قراءة...) قرأ شعبة: بصيغة الجمع: ﴿مَكَانَتِهِمْ﴾. والباقون: بصيغة الإفراد: ﴿مَكَانَتِهِمْ﴾. ومعناها واحد في المال؛ لأن المضاف إلى المعرفة يعم، مفردًا كان المضاف أو جمعًا، كما ذكره الأصوليون.

﴿٦٨﴾ - ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ﴾ بإطالة أجله ﴿نُنَكِّسْهُ﴾ وفي قراءة^(١): «نُنَكِّسْهُ» بالتشديد من التنكيس ﴿فِي الْخَلْقِ﴾ أي: خلقه، فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفاً وهرماً ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ أن القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث، فيؤمنون، وفي قراءة بالتاء^(٢).

﴿٦٩﴾ - ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ أي: النبي ﷺ ﴿الشِّعْرَ﴾ رد لقولهم: إن ما أتى به من القرآن شعر ﴿وَمَا يَلْبَغِي﴾ يسهل ﴿لَهُ﴾ الشعر ﴿إِنْ هُوَ﴾ ليس الذي أتى به ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ عظة ﴿وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٦٩﴾ مظهر للأحكام وغيرها^(٣).

(١) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ عاصم، وحمزة: ﴿نُنَكِّسْهُ﴾: بتشديد الكاف من التنكيس. والباقون: ﴿نُنَكِّسْهُ﴾: بصيغة الثلاثي المجرد، ومعناها واحد. وقول المفسر: (فيكون بعد قوته... إلخ) بيان للتنكيس - أو النكس - كما فسر به ابن جرير وغيره.

(٢) قوله: (وفي قراءة: بالتاء...)، أي: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾: وهي قراءة نافع، وابن ذكوان، وأبي جعفر، ويعقوب. والباقون: بالياء: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾.

(٣) قال ابن كثير في معنى الآية: «أنه ما علمه الشعر، وما هو في طبيعته، فلا يحسنه ولا يجبه ولا تقتضيه جبلته». اهـ. وهذا من دلائل نبوته ﷺ، وسد لذريعة الاتهام به ﷺ أن القرآن من عنده.

قال القرطبي: «وربما كان كلامه ﷺ يوافق بعض الأوزان، ولا يلزم منه كونه شاعراً، كما أن بعض الآيات القرآنية توافق الأوزان الشعرية، وليس بشعر، ومن ذلك قوله ﷺ: «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب»، وغير ذلك». اهـ. ملخصاً.

وقد ذكر علماء علم العروض مثلاً من القرآن الكريم لكل وزن من الأوزان الشعرية، وهذا لسلاسة القرآن وحسن نظمه، ولا يقتضي ذلك أنه شعر، كما ذكره العلماء.

﴿٧٠﴾ - ﴿لِيُنذِرَ﴾ بالياء والتاء^(١)، به ﴿مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ يعقل ما يخاطب به، وهم المؤمنون^(٣) ﴿وَيَحْيَى الْقَوْلُ﴾ بالعذاب ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٧٠) وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به.

﴿٧١﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ يعلموا^(٤)، والاستفهام للتقرير، والواو الداخلة عليها للعطف^(٥) ﴿أَنَا خَلَقْنَا لَهُمْ﴾ في جملة الناس ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ أي: عملناه بلا شريك ولا معين^(٦) ﴿أَنعَمَّا﴾ هي الإبل والبقر والغنم ﴿فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾^(٧١) ضابطون.

(١) قوله: (بالياء والتاء). بالتاء: ﴿لِيُنذِرَ﴾: قرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب. والباقون: بالياء.

(٢) وقوله: (به). متعلق بـ ﴿لِيُنذِرَ﴾.

(٣) قوله: (وهم المؤمنون). كما قال قتادة: «حيّ القلب، حيّ البصر»، وقال الضحاك: «من كان عاقلًا».

(٤) قوله: (يعلموا) أفاد أن الرؤية علمية، و«أن» ومعمولها سدت مسد المفعولين.

(٥) قوله: (والواو الداخلة...). وقد تقدم نظير ذلك كثيرًا. فعلى مذهب الزخشي ومن تبعه الواو عاطفة على محذوف، وعلى مذهب غيرهم، الواو استئنافية موقعها قبل الهمة، قدمت الهمة لصدارتها.

(٦) قوله: (أي: عملناه بلا شريك). أشار إلى أن العمل باليدين كناية عن العمل بلا شريك ولا معين. وبه قال القرطبي وغيره، ويوافقه قول ابن جرير: «مما خلقنا من الخلق». علمًا بأن مذهب السلف إثبات اليدين لله تعالى كما تليقان به عَزَّجَلَّ، ويكون التعبير بالجمع هنا ﴿أَيْدِينَا﴾ لمناسبة لغوية.

وقول المفسر: (عملته) يفيد أن «ما» هنا اسم موصول، لتقديره الضمير العائد، ويكون الجار والمجرور حالًا من ﴿أَنعَمَّا﴾، ويحتمل كون «ما» مصدرية كما ذكره القرطبي.

﴿٧٢﴾ - ﴿وَذَلَّلْنَاهَا﴾ سخرناها ﴿لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ مركوبهم ﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ ﴿٧٢﴾ .
 ﴿٧٣﴾ - ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ كأصوافها^(١) وأوبارها وأشعارها ﴿وَمَشَارِبٌ﴾ من لبنها، جمع مشرب بمعنى: شرب أو موضعه^(٢) ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ المنعم عليهم بها فيؤمنوا، أي: ما فعلوا ذلك.

﴿٧٤﴾ - ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره^(٣) أصنامًا ﴿إِلهَةً﴾ يعبدونها ﴿لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ﴾ ﴿٧٤﴾ يمنعون من عذاب الله تعالى بشفاعاة آلهتهم، بزعمهم.
 ﴿٧٥﴾ - ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ أي: آلهتهم، نزلوا منزلة العقلاء^(٤) ﴿نَصَرَهُمْ وَهُمْ﴾ أي: آلهتهم من الأصنام ﴿لَهُمْ جُنْدٌ﴾ بزعمهم نصرهم ﴿مُحْضَرُونَ﴾ ﴿٧٥﴾ في النار معهم.
 ﴿٧٦﴾ - ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ لك^(٦): لست مرسلًا وغير ذلك ﴿إِنَّا نَعْلَمُ مَا

(١) قوله: (كأصوافها...). تقدم شرح ذلك في النحل (٨٠).

(٢) قوله: (بمعنى شرب...). أي: على أنه مصدر ميمي أو ظرف.

(٣) قوله: (غيره). فسر به ليكون مفعولاً أولاً ﴿وَاتَّخَذُوا﴾، و﴿إِلهَةً﴾ مفعول ثان، أو بالعكس.

(٤) قوله: (نزلوا). أي: الآلهة، منزلة العقلاء ولذا أعيد إليها الضمير الواو.

(٥) قوله: (أي: آلهتهم). فمعنى الآية: أن آلهتهم تحضر معهم في النار، وهذا المعنى قريب مما قاله مجاهد: «أن آلهتهم محضرة عند الحساب أي: عند حساب عابديها»، وذكر القرطبي ما قاله المفسر وجهًا في معنى الآية بدون عزو، والذي روي عن قتادة، واختاره ابن جرير: «أن المعنى: وهم أي: الكفار لهم، أي: لآلهتهم جندٌ محضرون، أي: يغضبون لآلهتهم في الدنيا، وهي لا تسوق إليهم خيرًا ولا تدفع عنهم شرًا». اهـ.

(٦) قوله: (لك...). أفاد به أن مقول القول محذوف، و﴿إِنَّا نَعْلَمُ...﴾ جملة مستأنفة؛ ولذا

يكون الوقف على ﴿قَوْلُهُمْ﴾ وفقًا لازماً يرمز إليه في المصحف بحرف الميم «ـُ»،

والآية تسلية للنبي ﷺ.

يُسْرُونَ وَمَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٦﴾ من ذلك وغيره، فنجازيهم عليه.

﴿٧٧﴾ - ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَنُ﴾ يعلم^(١)، وهو العاصي بن وائل^(٢) ﴿أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ﴾ مني إلى أن صيرناه شديدًا قويًا ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ﴾ شديد الخصومة ﴿مُبِينٌ﴾ ﴿٧٧﴾ بينها في نفي البعث^(٣).

﴿٧٨﴾ - ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا﴾ في ذلك ﴿وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾ من المنى، وهو أغرب من مثله ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعَظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ ﴿٧٨﴾ أي: بالية، ولم يقل: رمية بالتاء^(٤)؛ لأنه اسم لا صفة، وروى أنه أخذ عظمًا رميمًا، ففتته، وقال للنبي ﷺ: «أترى

(١) قوله: (يعلم) أفاد أن الرؤية قلبية.

(٢) وقوله: (وهو العاصي بن وائل...) هذا القول مروى عن ابن عباس، وسعيد بن جبير، وروى عن مجاهد، والسدي، وعكرمة، وغيرهم أنها نزلت في أبي بن خلف جاء برميم وقال للنبي ﷺ: يا محمد، أتزعم أن الله يبعث هذا... والروايتان متشابهتان في الصياغة والواقعة، وقول ثالث: روى ابن جرير، عن ابن عباس: أنها نزلت في عبدالله بن أبي جاء بعظم فكسره ثم قال: يا محمد كيف يبعث الله هذا وهو رميم. قال ابن كثير: «هذه الآيات عامة في كل من أنكر البعث». اهـ.

(٣) قوله: (بينها). برفع «بين» وهو مضاف إلى «ها» الراجع إلى الخصومة، أي: بين الخصومة. أفاد أن ﴿مُبِينٌ﴾ اسم فاعل من: أبان، بمعنى: بان اللازم.

(٤) قوله: (ولم يقل...) يعني: أن ﴿رَمِيمٌ﴾ خبر لـ ﴿وَهِيَ﴾ الراجعة للعظام فهو خبر لمؤنث، فلم تركت التاء؟ فأجاب المفسر أن ﴿رَمِيمٌ﴾ اسم للعظم البالي، وهو في الأصل بمعنى اسم فاعل: رم، يرم، ولكن غلبت عليه الاسمية، وذكر هذا الوجه البيضاوي وغيره، وذكر البيضاوي وجهًا آخر: وهو أنه بمعنى: اسم المفعول، و«فعل» إذا كان بمعنى اسم المفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث نحو: رجل قتل، وامرأة قتل. والله أعلم.

وقد ذكرنا سابقًا معاني وزن «فعل» إجمالًا في سورة البقرة الآية (٢٦٧) وغيرها.

يحيي الله هذا بعد ما بلي ورم؟»، فقال النبي ﷺ: «نعم ويدخلك النار»^(١).

﴿٧١﴾ - ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٧١﴾ مخلوق ﴿عَلِيمٌ﴾ ﴿٧١﴾
مجمالاً ومفصلاً قبل خلقه وبعد خلقه.

﴿٨٠﴾ - ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ﴾^(٢) في جملة الناس ﴿مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ﴾ المَرْخ والعَفَار أو كل شجر إلا العناب^(٣) ﴿نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ﴾ ﴿٨٠﴾ تقدحون،

(١) قوله: (فقال النبي ﷺ...). وهذا الحديث رواه ابن جرير، عن سعيد بن جبير، وروى نحوه في شأن أبي بن خلف، عن مجاهد، وقتادة. وفي شأن ابن أبيّ: عن ابن عباس... اهـ.
(٢) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ...﴾. قال القرطبي: «إن الكافر قال: النطفة حارة رطبة بطبع الحياة، فخرج منها الحياة، والعظم بارد يابس بطبع الموت، فكيف تخرج منه الحياة؟ فأنزله الله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾، أي: إن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد رطب ضد النار وهما لا يجتمعان، فأخرج منه النار، فهو القادر على إخراج الضد من الضد، وهو على كل شيء قدير». اهـ.

وكلام المفسر: (وهذا دال على القدرة... إلخ). فيه إشارة إلى مضمون ما قاله القرطبي. فالمراد بالشجر: المرخ والعفار، كما قاله القرطبي أيضًا.
وهما شجران ينبتان في أرض الحجاز، يؤخذ منهما غصنان كالمسواكين يقطران ماء، فيحك أحدهما على الآخر، فتخرج منهما النار، كما يعلم من ابن كثير، والقرطبي وغيرهما، وعزا هذا القول ابن كثير إلى ابن عباس.

(٣) قوله: (أو كل شجر...). أي: على أن «أل» في ﴿الشَّجَرِ﴾ للجنس، فإن كل شجر فيه نار يتقد، إلا العُتَاب، نقل ابن كثير عن الحكماء: «في كل شجر نار إلا العُتَاب»، وفسر ابن كثير الآية بوجه آخر، وذلك: «أن الذي خلق هذا الشجر من ماء حتى صار رطباً مثمرًا ثم أعاده إلى أن صار حطباً يابساً توقد به النار، كذلك فهو فعال لما يشاء، قادر على ما يريد». اهـ.

وهذا دال على القدرة على البعث، فإنه جمع فيه بين الماء والنار والخشب، فلا الماء يطفئ النار، ولا النار تحرق الخشب.

(٨١) - ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ مع عظمهما ﴿بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أي: الأناسي في الصغر ﴿بَلَى﴾ أي: هو قادر على ذلك، أجاب نفسه^(١) ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ﴾ الكثير الخلق^(٢) ﴿الْعَلِيمُ﴾^(٣) بكل شيء.

(٨٢) - ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ﴾ شأنه ﴿إِذَا أَرَادَ شَيْئًا﴾ أي: خلق شيء ﴿أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٤) أي: فهو يكون^(٥)، وفي قراءة^(٦): بالنصب عطفاً على «يَقُولَ». (٨٣) - ﴿فَسُبْحَنَّ الَّذِي يَدِينُ مَلَكُوتُ﴾^(٧) ملك، زيدت الواو والتاء للمبالغة، أي: القدرة على ﴿كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٨) تردون في الآخرة.



(١) قوله: (أجاب نفسه). أي: أجاب الله تبارك وتعالى بقوله: ﴿بَلَى﴾ على ذلك السؤال: ﴿أَوَلَيْسَ...﴾، وفي هذا الأسلوب من البلاغة ما لا يخفى.

(٢) قوله: (الكثير الخلق). أخذه من صيغة المبالغة. وكذا ﴿الْعَلِيمُ﴾ صيغة مبالغة.

(٣) قوله: (أي: فهو يكون). هذا على قراءة رفع «يكون»، فالفاء استئنافية، و﴿يَكُونُ﴾ فعل مضارع مرفوع، و﴿كُنْ﴾ و﴿فَيَكُونُ﴾ كلتاها تامة، فاعلهما الضمير المستتر فيهما.

(٤) وقوله: (وفي قراءة:...) قرأ ابن عامر، والكسائي: بالنصب: ﴿فَيَكُونُ﴾، والباقون: بالرفع. ووجه النصب: بالعطف على ﴿يَقُولُ﴾، فالفاء عاطفة.

روى ابن جرير عن قتادة: «هذا مثل إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون»، وكما قال القرطبي: «أي إذا أراد خلق شيء لا يحتاج إلى تعب ومعالجة»، ومثله في البيضاوي. وتقدم في سورة البقرة الآية (١١٧) وغيرها أن لفظ «كن» كناية عن تعلق القدرة. والله أعلم.

(٥) ﴿فَسُبْحَنَّ﴾ تقدم بيان لفظه وإعرابه في سورة البقرة.

٣٧ - سورة الصافات

مكية^(١)، وآياتها مائة واثنان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ - ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ ﴿١﴾ الملائكة تصف نفوسها في العبادة^(٢)، أو أجنحتها في الهواء تنتظر ما تؤمر به.

﴿٢﴾ - ﴿فَالزَّجِرَاتِ زَجْرًا﴾ ﴿٢﴾ الملائكة تزجر السحاب^(٣)، أي: تسوقه.

﴿٣﴾ - ﴿فَالتَّالِيَاتِ﴾ ﴿٣﴾ أي: جماعة قُرَاءِ القرآن يتلون^(٤) ﴿ذِكْرًا﴾ ﴿٣﴾

(١) قوله: (مكية). ولم أر في ذلك خلافاً ولا في عدد آياتها.

(٢) قوله: (الملائكة). وبذلك فسر عامة المفسرين، ورواه ابن جرير عن قتادة، والسدي، ومسروق، وابن زيد وغيرهم.

وقوله: (تصف نفوسها). أي: للملائكة صفوف في السماء كما روي عن قتادة، وروى مسلم عن حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثَ: جَعَلَتْ صُفُوفُنَا كَصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ، وَجَعَلَتْ لَنَا الْأَرْضَ كُلَّهَا مَسْجِدًا، وَجَعَلَتْ لَنَا تَرَابَهَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ». [١ / ٣٧١].

(٣) قوله: (الملائكة تزجر...). أي: فالمراد بالزاجرات: الملائكة. كما روي عن ابن عباس، وابن مسعود وغيرهما؛ لأنها تزجر السحاب، في قول السدي، أو لأنها تزجر عن المعاصي، ذكر الوجهين القرطبي.

وعن قتادة: «الزاجرات زواجر القرآن، أي: الآيات الزاجرات الكائنة في القرآن».

(٤) قوله: (أي: جماعة قُرَاءِ القرآن). ظاهره أن المراد الملائكة التي تقرأ القرآن. وعزاه القرطبي إلى ابن مسعود، وابن عباس، والحسن وغيرهم.

ويحتمل أن يراد به: كل من تلا ذكر الله تعالى، كما نقل عن قتادة.

مصدر^(١) من معنى التاليات.

﴿٤﴾ - ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ﴾ يا أهل مكة^(٢) ﴿لَوْحِدٌ﴾ ﴿٤﴾.

﴿٥﴾ - ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ ﴿٥﴾ أي: والمغرب للشمس^(٣)، لها كل يوم مشرق ومغرب^(٤).

﴿٦﴾ - ﴿إِنَّا زَيْنًا أَلَدُنَا بِزِينَةِ الْكَوَكِبِ﴾ ﴿٦﴾ أي: بضوئها^(٥)، أو بها^(٦)،

(١) وقوله: (مصدر). يعني: أنه مفعول مطلق. ويجوز كونه مفعولاً به للتاليات. الواو في ﴿وَالصَّفَنَاتِ﴾

للقسم، والفاء في الآيتين التاليتين عاطفة، وجواب القسم: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوْحِدٌ﴾ ﴿٤﴾.

(٢) قوله: (يا أهل مكة). أفاد أن الخطاب معهم، ويلاحظ أن الإله هنا بمعنى: مستحق العباد، فهو بالمعنى الخاص، لا مطلق المعبود، أي: بالمعنى العام؛ لأن لهم آلهة متعددة، وقد ذكرنا ذلك في مواضع. راجع مثلاً آية الكرسي.

(٣) قوله: (أي: والمغرب). أشار إلى أن في الآية اكتفاء، كما في قوله تعالى: ﴿وَسَرَّيْلَ تَفِيكُم بِأَسْكُكُمْ﴾ أي: والبرد.

(٤) قوله: (لها كل يوم...). روي ذلك عن السدي، وهذا أمر فلكي ذكره العلماء فللشمس ثلاثمائة وستون مطلعاً ومغرباً، ففي كل يوم تطلع من نقطة مجاورة للنقطة التي تطلع من الغد، وكذلك الغروب، ويكون الفرق بقدر درجة واحدة، فتكمل في السنة دورة كاملة في سيرها؛ لأن الدائرة ثلاثمائة وستون درجة.

(٥) قوله: (أي: بضوئها). تفسير للزينة. والمعنى: بضوء الكواكب، بإضافة زينة إلى الكواكب بمعنى: اللام.

(٦) وقوله: (أو بها). أي: بالكواكب، وعلى هذا تكون الإضافة بيانية، والمعنى: بزينة هي الكواكب، فيكون الكواكب بمعنى: عطف البيان من زينة، كما ثبتت القراءة بذلك. وهذا المراد بقوله: (كقراءة تنوين) يعني: إذا كانت الإضافة بيانية يكون المعنى موافقاً للقراءة بتنوين زينة، والتنوين: قراءة حفص، وحمة، وشعبة، إلا أن شعبة نصب «الكواكب» على المفعولية لزينة. وقرأ الباقون: بالإضافة.

والإضافة للبيان كقراءة تنوين زينة المبينة بالكواكب.

⑦- ﴿وَحَفَظًا﴾ منصوب بفعل مقدر^(١)، أي: حفظناها بالشهب ﴿مِنْ كُلِّ﴾ متعلق بالمقدر^(٢) ﴿شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾^(٣) عاتٍ خارج عن الطاعة^(٤).

⑧- ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي: الشياطين، مستأنف، وسماهم هو في المعنى المحفوظ عنه ﴿إِلَى أَلْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ الملائكة في السماء^(٤)، وعدّي السماع بـ«إِلَى» لتضمنه معنى الإصغاء، وفي قراءة^(٥): بتشديد الميم والسين، أصله: يتسمعون،

(١) قوله: (منصوب). أي: فهو مفعول مطلق لفعل محذوف، وهو أحد الأوجه في نصبه.

(٢) وقوله: (متعلق) أي: الجار والمجرور ﴿مِنْ كُلِّ﴾ متعلق بـ(حفظناها) المقدر.

(٣) وقوله: (عاتٍ): اسم فاعل من: عتا، يعتو.

(٤) قوله: (الملائكة). كما قال ابن كثير: «لثلاثا يصلوا إلى الملائكة الأعلى وهي السموات ومن فيها من الملائكة، إذا تكلموا بما يوحيه الله تعالى... إلخ». اهـ.

(٥) قوله: (وفي قراءة:...). قرأ حفص، وحمة، والكسائي، وخلف: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: بتشديد السين والميم. وأصله: يتسمعون. كما قال المفسر. والباقون: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: من الثلاثي المجرد.

تنبيه: هذه الآيات صريحة في أن الشياطين كانوا يسترقون السمع كانت لهم مقاعد في السماء، وكما تدل عليه آيات أخرى وأحاديث، وتقدم ذكر ذلك في سورة الحجر الآية (١٦، ١٧، ١٨)، وروى ابن جرير هنا عن ابن عباس من طرق قال: «كانت الجن يصعدون إلى السماء الدنيا يستمعون الوحي، فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً، فأما الكلمة فتكون حقاً، وأما ما زادوا فيكون باطلاً، فلما بعث النبي ﷺ منعوا مقاعدهم، فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك، فقال لهم إبليس: ما هذا إلا لأمر حدث في الأرض فبعث جنوده، فوجدوا رسول الله ﷺ قائماً يصلي، فأتوه فأخبروه فقال: هذا الحدث الذي حدث». اهـ.

وقال القرطبي ما حاصله: «واستمر هذا الرجم بعد وفاة النبي ﷺ لأن الكهانة باطلة محرمة، فلو عادوا إلى الاستماع لعادت الكهانة». اهـ. وراجع تفسير سورة الحجر.

أدغمت التاء في السين ﴿وَيَقْدُرُونَ﴾ أي: الشياطين بالشهب ﴿مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ من آفاق السماء.

﴿٩﴾ - ﴿دُحُورًا﴾ مصدر دحره، أي: طرده وأبعده، وهو مفعول له ﴿وَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ دائم.

﴿١٠﴾ - ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾ مصدر، أي: المرة، والاستثناء من ضمير ﴿يَسْمَعُونَ﴾، أي: لا يسمع إلا الشيطان الذي سمع الكلمة من الملائكة فأخذها بسرعة ﴿فَاتَّبَعَهُ﴾ ﴿شَهَابٌ﴾ كوكب مضيء ﴿ثَاقِبٌ﴾ يثقبه أو يحرقه أو يخبله.

﴿١١﴾ - ﴿فَاسْتَفْنِهِمْ﴾ استخبر^(١) كفار مكة تقريرًا أو توبيخًا ﴿أَهُمْ أَشَدُّ﴾ خلقًا أم من خلقنا^(٢) من الملائكة^(٣) والسموات والأرضين وما فيها، وفي الإتيان بـ﴿مَنْ﴾^(٤) تغليب العقلاء ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ﴾ أي: أصلهم آدم ﴿مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ لازم يلصق باليد^(٥)، المعنى^(٦): أن خلقهم ضعيف، فلا يتكبروا بإنكار النبي، والقرآن المؤدي إلى هلاكهم اليسير.

(١) قوله: (استخبر) أي: سأل. قاله القرطبي.

(٢) ﴿أَهُمْ أَشَدُّ﴾. الهزمة استفهامية للتعين، و﴿أَمْ﴾ متصلة عاطفة. و﴿مَنْ﴾ معطوف على «هم».

(٣) وقوله: (من الملائكة...) بيان لـ﴿مَنْ﴾. وفسر مجاهد: «السموات والأرض والجبال»، وعن سعيد بن جبير: «الملائكة»، وقيل: الأمم الماضية كانوا أشد خلقًا.

(٤) وقوله: (وفي الإتيان بـ﴿مَنْ﴾). أي: في قوله: ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾. عبر بـ﴿مَنْ﴾ تغليبا للعقلاء مع أن المراد به مع الملائكة: الأرض والجبال والسموات. على ما فسره المفسر.

(٥) قوله: (لازم يلصق باليد). وبنحوه فسر ابن عباس وغيره.

(٦) وقوله: (المعنى...). أي: معنى هذه الآية الكريمة الإجمالي.

﴿١٢﴾ - ﴿بَلْ﴾ للانتقال^(١) من غرض إلى آخر، وهو الإخبار بحاله وحالهم
﴿عَجِبْتَ﴾ بفتح التاء^(٢)، خطاباً للنبي ﷺ، أي: من تكذيبهم إياك ﴿و﴾ هم^(٣)
﴿يَسْخَرُونَ﴾^(١٢) من تعجبك.

﴿١٣﴾ - ﴿وَإِذَا ذُكِّرُوا﴾ وعظوا بالقرآن ﴿لَا يَذْكُرُونَ﴾^(١٣) لا يتعظون.

﴿١٤﴾ - ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً﴾ كانشقاق القمر ﴿يَسْتَسْخَرُونَ﴾^(١٤) يستهزون بها.

﴿١٥﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ فيها ﴿إِنْ﴾ ما^(٤) ﴿هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^(١٥) بين.

﴿١٦﴾ - وقالوا منكرين للبعث: ﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا نُرَابًا وَعَظْمًا﴾^(١٦) ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾^(١٦) في
الهمزتين في الموضعين^(٥) التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين.

(١) قوله: (لانتقال). يعني ليس ﴿بَلْ﴾ للإبطال، بل لمجرد الانتقال. و«بل» قد تأتي
لإبطال الشيء والانتقال إلى خلافه، نحو قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ﴾
[السجدة: ٣]، وقد تكون لمجرد الانتقال بدون إبطال كما هنا، وقد تقدم هذا البحث.

(٢) قوله: (بفتح التاء). يعني: ﴿عَجِبْتَ﴾: بقاء الخطاب: وهذه قراءة الجمهور. وقرأ حمزة،
والكسائي، وخلف: بضم التاء: ﴿عَجِبْتُ﴾؛ فيكون إسناد العجب إلى الله تعالى كما
يليق به، وليس بمعنى استعظام أمر خفي سببه؛ لأن الله تعالى لا يخفى عليه شيء.

(٣) قوله: (هم) قدره ليفيد أن جملة ﴿يَسْخَرُونَ﴾ حالية. والجملة الحالية المبدوءة بالمضارع
المثبت تكون خالية من الواو، نحو قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ وَآبَاهُمُ عَشَاءً يَتِكُونَ﴾^(١٦)
[يوسف: ١٦]، فإذا وردت بالواو يقدر بعدها مبتدأ لتكون الجملة اسمية. كما نص
عليه ابن مالك في ألفيته.

(٤) قوله: (ما) أشار إلى أن ﴿إِنْ﴾ نافية، كما يدل على ذلك ذكر إلا بعدها.

(٥) قوله: (في الموضعين). أي: ﴿إِذَا﴾ و﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾. وأشار إلى أربع قراءات، كما تقدم نظير
ذلك، مثلاً: العنكبوت: [٢٩].

﴿١٧﴾ - ﴿أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ ﴿١٧﴾ بسكون الواو عطفًا بـ «أَوْ»^(١) وبفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو، والمعطوف عليه محل «إن» واسمها، أو الضمير في «لَمَبْعُوثُونَ»، والفاصل همزة الاستفهام.

﴿١٨﴾ - ﴿قُلْ نَعَمْ﴾ ﴿١٨﴾ تبعثون ﴿وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ صاغرون.

﴿١٩﴾ - ﴿فَإِنَّمَا هِيَ﴾ ﴿١٩﴾ ضمير مبهم^(٢) يفسره ﴿زَجَرَةٌ﴾ ﴿١٩﴾ أي: صيحة^(٣) ﴿وَحِدَّةٌ فَإِذَا هُمْ﴾ أي: الخلائق أحياء ﴿يَنْظُرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ ما يفعل بهم.

﴿٢٠﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ ﴿٢٠﴾ أي: الكفار ﴿يَا﴾ ﴿٢٠﴾ للتنبيه^(٤) ﴿وَيَلَنَّا﴾ هلاكنا، وهو

(١) قوله: (بسكون الواو). يعني: ﴿أَوْ ءَابَاؤُنَا﴾: هذه قراءة أبي جعفر، وابن عامر، وقالون. وقرأ الباقون: بفتح الواو: ﴿أَوْءَابَاؤُنَا﴾. وذكر المفسر التوجيه الإعرابي على القراءتين. فعلى قراءة ﴿أَوْ﴾ بسكون الواو فهي حرف عطف و﴿ءَابَاؤُنَا﴾ معطوف على محل اسم «إن»، ويجوز العطف على اسم «إن» بالرفع بعد ذكر خبرها، تقول: إن زيدًا قائمٌ وعمراً أو عمرو، ويصح كون ﴿ءَابَاؤُنَا﴾ مبتدأ حذف خبره، أي: مبعوثون. والجملة معطوفة على الجملة السابقة ﴿إِنَّمَا لَمَبْعُوثُونَ﴾. وعلى فتح الواو: تكون الهمزة استفهامية، والواو عاطفة، والمعطوف عليه إما محل اسم «إن»، أو على ضمير «مبعوثون» أي: «نحن». وعطف الاسم الظاهر على الضمير المتصل المرفوع يحتاج إلى فاصل عند الجمهور والفاصل هنا: همزة الاستفهام، وهذا ملخص ما ذكره المفسر.

(٢) قوله: (ضمير مبهم) أي: فيعود إلى ما بعده، والضمير المبهم هو الذي لا يعود إلى شيء سابق، وإنما يعود إلى مفسره اللاحق، وهو من المواضع الستة التي يعود فيها الضمير إلى المتأخر لفظاً ورتبة. وقد ذكرناها في «رسالة الاستثناء» وكتاب «الثلاثيات».

(٣) قوله: (صيحة). فسر بذلك ابن جرير وغيره، والمراد بها النفخة كما رواه عن السدي.

(٤) قوله: (للتنبيه). أي: «يا» هنا للتنبيه، وليست للنداء باعتبار المعنى، أما إعراباً فهو حرف نداء، و«ويل» منادى منصوب وهو مضاف، و«نا» مضاف إليه. وتقدم في «يس» وغيرها.

مصدر لا فعل له من لفظه، وتقول لهم الملائكة: ﴿هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ﴾ (٢٠) ﴿أَي: يوم الحساب والجزاء.

(٢١) - ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ بين الخلائق ﴿الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوكَ﴾ (٢١).

(٢٢) - ويقال للملائكة^(١): ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أنفسهم بالشرك ﴿وَأَرْجَهُمْ﴾ قراءهم من الشياطين^(٢) ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ (٢٢).

(٢٣) - ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: غيره من الأوثان ﴿فَاهْذُوهُمْ﴾ دلوهم^(٣) وسوقوهم ﴿إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ (٢٣) طريق النار.

(٢٤) - ﴿وَقَفُّهُمْ﴾ احبسوهم عند الصراط^(٤) ﴿إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ (٢٤) عن جميع أقوالهم وأفعالهم^(٥)، ويقال لهم توبيخاً:

(١) قوله: (ويقال...). أفاد أن الآية ﴿أَحْشُرُوا...﴾ مقول لقول محذوف، كما قال القرطبي: «هو من قول الله تعالى للملائكة».

(٢) قوله: (قراءهم من الشياطين) هذا التفسير عزاه القرطبي إلى الضحاك، ومقاتل. وعن ابن عباس: «نظراءهم»، وفي رواية: «أتباعهم ومن أشبههم من الظلمة»، وروي عن عمر قال: «الزاني مع الزاني، وشارب الخمر مع شارب الخمر وصاحب السرقة مع صاحب السرقة». اهـ. وعلى هذا يكون المراد بالظلم أعم من الكفر والفسوق.

(٣) قوله: (دلوهم) فسر الهداية بمعناه اللغوي، وذكره القرطبي، وعن ابن عباس: «وجَّهوهم». اهـ. وهو قريب مما ذكره المفسر.

(٤) قوله: (احبسوهم عند الصراط). قال القرطبي: «هذا يكون قبل السوق إلى الجحيم، ففيه تقديم وتأخير: أي: قفوهم للحساب ثم سوقوهم، وقيل: يساقون إلى النار أولاً ثم يحشرون للسؤال إذا قربوا من النار». اهـ.

(٥) وقوله: (عن جميع أقوالهم...). عزاه القرطبي إلى القرطبي، والكلبي.

﴿٢٥﴾ - ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنَاصُرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ لا ينصر بعضكم بعضاً، كحالكم في الدنيا
ويقال لهم:

﴿٢٦﴾ - ﴿بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْمِعُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ منقادون أذلاء^(١).

﴿٢٧﴾ - ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ ﴿٢٧﴾ يَتَسَاءَلُونَ^(٢) يتلاومون ويتخاصمون^(٣).

﴿٢٨﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: الأتباع منهم للمتبعين ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٢٨﴾
عن الجهة التي^(٤) كنا نأمنكم لحلفكم أنكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم.
المعنى^(٥): أنكم أضللتُمونا.

﴿٢٩﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: المتبعون لهم ﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ وإنما يصدق
الإضلال منا أن لو كنتم مؤمنين فرجعتم عن الإيمان إلينا.

﴿٣٠﴾ - ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ ﴿٣٠﴾ قوة وقدرة^(٦) تقهركم على متابعتنا ﴿بَلْ
كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ ضالين مثلنا.

(١) قوله: (منقادون). روي نحوه عن ابن عباس، قال: «خاضعون ذليلون»، نقله القرطبي.

(٢) ﴿بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾. أي: الرؤساء والأتباع. قاله القرطبي.

(٣) قوله: (يتلاومون...) أما قوله تعالى: ﴿فَلَا أُنَاسَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ ﴿١١﴾ [المؤمنون]:

١٠١] فالمنفي السؤال بالرحم كما كانوا يسألون به في الدنيا. ذكره القرطبي عن النحاس.

(٤) قوله: (عن الجهة التي...). ونحوه عن السدي، قال: «تأتونا من قبل الحق تزينون لنا

الباطل، وتصدوننا عن الحق»، ونحوه عن قتادة.

(٥) قوله: (المعنى) أي: معنى الآية الإجمالي: أن الأتباع يقولون للمتبعين: ذلك، والمراد:

أنكم أضللتُمونا. وعن مجاهد: «أن هذا التساؤل بين الإنس، أي: الكفار مع الشياطين.

(٦) قوله: (قوة وقدرة). وبقریب منه فسر البيضاوي، وقال ابن جرير وغيره: «من حجة»،

وهما متلازمان، قال البيضاوي: «أجابهم الرؤساء أولاً... إضلالهم بأنهم كانوا ضالين

من أنفسهم، وثانياً بأنهم ما أجبروهم على الكفر إذ لم يكن عليهم تسلط... إلخ».

﴿٣١﴾ - ﴿فَحَقَّ﴾ ^(١) وجب ﴿عَلَيْنَا﴾ جميعاً ﴿قَوْلَ رَبِّنَا﴾ بالعذاب، أي قوله: «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» ﴿إِنَّا﴾ جميعاً ﴿لَذَائِقُونَ﴾ ^(٣١) العذاب بذلك القول، ونشأ عنه قولهم ^(٢):

﴿٣٢﴾ - ﴿فَأَغْوَيْنَاكُمْ﴾ المعلن بقولهم ^(٣): ﴿إِنَّا كُنَّا غَوِينَ﴾ ^(٣٢).

﴿٣٣﴾ - قال تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ﴾ يوم القيامة ﴿فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ ^(٣٣) لا اشتراكهم في الغواية.

﴿٣٤﴾ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما نفعل بهؤلاء ﴿نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ ^(٣٤) غير هؤلاء، أي: نعذبهم التابع منهم والمتبوع.

(١) ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا... فَأَغْوَيْنَاكُمْ﴾ قال البيضاوي: «ثم بينوا أن ضلال الفريقين ووقوعهم في العذاب كان أمراً مقضياً، لا محيص لهم عنه.

قال ابن جرير: «إنا لذائقوا العذاب بما قدمنا من ذنوبنا...». أي: حق عليهم العذاب بسبب ذنوبهم.

(٢) وقول المفسر: (ونشأ عنه قولهم). أي: ونشأ عن كون العذاب مقدراً عليهم بسبب ذنوبهم قولهم التالي وهو: ﴿فَأَغْوَيْنَاكُمْ...﴾.

(٣) وقول المفسر: (المعلن...) نعت لـ (قولهم). يعني: أن قولهم فأغويناكم: علته: غوايتهم في أنفسهم، فالحاصل: أن الغواية مكتوبة على الفريقين بسبب ذنوبهم، وغاية ما فعل الرؤساء أن دعوا الضعفاء التابعين، بدون أن يكون لهم سلطنة على التابعين، فما دام الغواء مكتوباً عليهم صار دعوتهم سبباً لغواية التابعين المكتوبة عليهم، فلا منافاة بين ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ﴾ ^(٣) وبين ﴿فَأَغْوَيْنَاكُمْ﴾ ظاهراً؛ لأن الغواية مكتوبة على الفريقين بسبب فسقهم، وصار دعوة الرؤساء سبباً ظاهراً في غواية التابعين، وهذا الذي يعلم من كلام المفسر وغيره.

﴿٣٥﴾ - ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: هؤلاء^(١) بقرينة ما بعده ﴿كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾.

﴿٣٦﴾ - ﴿وَيَقُولُونَ آيَاتًا﴾ في همزتيه ما تقدم^(٢) ﴿لَتَارِكُوا آلَ الْهَيْثَنِ الشَّاعِرِ تَجْنُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ أي: لأجل محمد.

﴿٣٧﴾ - قال تعالى: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿٣٧﴾ الجائين به، وهو^(٣): قول لا إله إلا الله.

﴿٣٨﴾ - ﴿إِنَّكُمْ﴾ فيه التفات^(٤) ﴿لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ﴾ ﴿٣٨﴾. ﴿٣٩﴾ - ﴿وَمَا تَجْزُونَ إِلَّا﴾ جزاء ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٣٩﴾. ﴿٤٠﴾ - ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿٤٠﴾ أي: المؤمنين، استثناء منقطع^(٥)، أي: ذُكِرَ جزاؤهم^(٦) في قوله:

﴿٤١﴾ - ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ﴾ في الجنة ﴿رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾ ﴿٤١﴾ بكرة وعشيًا^(٧).

-
- (١) قوله: (هؤلاء) الإشارة إلى المشركين كما يعلم من ابن جرير، ورواه عن السدي.
 (٢) قوله: (ما تقدم) أي: في ﴿لَهُذَا مِنَّا﴾ الآية (١٦).
 (٣) قوله: (وهو...) أي: الحق الذي جاء به.
 (٤) قوله: (التفات...) أي: إلى الخطاب من الغيبة، حيث ذكره أولاً بصيغة الغيبة.
 (٥) قوله: (استثناء منقطع) أي: المستثنى ليس من جنس المستثنى منه؛ وذلك واضح.
 (٦) قوله: (أي: ذُكِرَ...) توضيح لكون الاستثناء منقطعاً، ذكر الله تعالى جزاءهم في الآيات التالية، وذكر فيها مأكولهم ومشروبهم ومنكوحهم. وهي الملاذ الثلاثة التي تتمتع الحياة.

(٧) قوله: (بكرة وعشيًا). كما تقدم في سورة مريم الآية (٦٢).

﴿٤٢﴾ - ﴿فَوَكَّهْ﴾ بدل أو بيان للرزق، وهو ما يؤكل تلذذاً^(١) لا لحفظ صحة؛ لأن أهل الجنة مستغنون عن حفظها بخلق أجسامهم للأبد ﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾^(٤٢) بثواب الله سبحانه وتعالى.

﴿٤٣﴾ - ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾^(٤٣).

﴿٤٤﴾ - ﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾^(٤٤) لا يرى بعضهم قفا بعض^(٢).

﴿٤٥﴾ - ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ على كل منهم ﴿بِكَأْسٍ﴾ هو الإناء شرابه^(٣) ﴿مِنْ مَّعِينٍ﴾^(٤٥) من خمر تجري على وجه الأرض كأنهار الماء^(٤).

(١) قوله: (وهو ما يؤكل...) أي: الفواكه، كما قال البيضاوي: «فإن الفاكهة ما يقصد للتلذذ دون التغذية، والقوت بالعكس»، وأشار المفسر بذلك إلى أن طعام أهل الجنة ليس منحصراً في الثمار؛ لأن لهم لحم طير وغير ذلك مما يشتهون، فالمراد بالفواكه ما يؤكل تلذذاً. وكذا كل طعامهم يكون تلذذاً لعدم الحاجة إلى ما يحفظ البدن.

(٢) قوله: (لا يرى بعضهم...) أي: لا يكون في مجالسهم ومكان اجتماعهم تقدم بعض وتأخر بعض كما في مجالس الدنيا، حتى لا ينسب بعضهم إلى بعد المنزلة، بل يكونون متقابلين كالحلقة.

وقول المفسر: (لا يرى بعضهم...) عزاه القرطبي إلى عكرمة، ومجاهد.

(٣) قوله: (هو الإناء...) كما قال القرطبي: «الكأس عند أهل اللغة: اسم شامل لكل إناء مع شرابه، فإن كان فارغاً فليس بكأس»، ونقل عن الضحاك، والسدي: «كل كأس في القرآن فهي الخمر، والعرب تقول للإناء إذا كان فيه خمر: كأس، فإذا لم يكن فيه خمر قالوا: إناء وقدح». اهـ.

(٤) قوله: (كأنهار الماء). قال القرطبي: «المعين: الماء الجاري الظاهر»، قال البيضاوي: «من

عان الماء إذا نبع». اهـ. أي: فالميم في ﴿مَّعِينٍ﴾ مزيدة.

روى ابن جرير عن قتادة: «كأس من خمر جارية». اهـ.

﴿٤٦﴾ - ﴿بَيَّضَاءَ﴾ أشد بياضًا من اللبن ^(١) ﴿لَذَّةٍ﴾ لذيدة ^(٢) ﴿لِلشَّرِبِينَ﴾ ^(٤٦) بخلاف خمر الدنيا فإنها كريهة عند الشرب.

﴿٤٧﴾ - ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ ما يغتال عقولهم ^(٣) ﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ﴾ ^(٤٧) بفتح الزاي وكسرها ^(٤)، من نزف الشارب وأنزف، أي: يسكرون بخلاف خمر الدنيا.

﴿٤٨﴾ - ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرِتُ الْأَطْرَفِ﴾ حابسات الأعين على أزواجهن، لا ينظرن إلى غيرهم لحسنهم ^(٥) عندهن ﴿عَيْنٌ﴾ ^(٤٨) ضخام الأعين حسانها ^(٦).

﴿٤٩﴾ - ﴿كَأَنَّهُنَّ﴾ في اللون ﴿بَيَضٌ﴾ للنعام ^(٧) ﴿مَكْنُونٌ﴾ ^(٤٩) مستور بريشه، لا

(١) قوله: (أشد بياضًا) ظاهره أنها صفة للخمر، وهو أحد الوجهين، والثاني: أنها صفة للكأس. ذكرهما القرطبي.

(٢) قوله: (لذيدة). أشار به إلى أن ﴿لَذَّةٍ﴾ مصدر، بمعنى: الوصف، أو يقال: على تقدير مضاف، أي: ذات لذة. وصف بالمصدر مبالغة.

(٣) قوله: (ما يغتال...). أي ما يذهب عقولهم.

(٤) قوله: (بفتح الزاء) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: ﴿يُنْزَفُونَ﴾: بضم الياء، وكسر الزاء، من الثلاثي المزيد. والباقون: ﴿يُنْزَفُونَ﴾: بفتح الزاي، بصيغة المبني للمفعول من الثلاثي المجرد. وكلاهما يؤدي معنى واحدًا، كما ذكره المفسر. أي: يسكرون. كما روى عن ابن عباس، ومجاهد: «لا تذهب عقولهم». اهـ.

(٥) قوله: (لا ينظرن...). روى معناه عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والسدي وغيرهم.

(٦) قوله: (ضخام الأعين...) العين: جمع عيناء، وهي ضخيمة العين، كما قاله ابن زيد، والسدي. وعن مجاهد: «حسان العيون»، وعن الحسن: «الشديدات بياض العين الشديدات سوادها». اهـ. قال القرطبي: «الأول أشهر».

(٧) قوله: (للنعام). قاله الحسن، وابن زيد. شبهن ببيض النعام، تكنها النعام بالريش من الريح والغبار. اهـ.

يصل إليه غبار، ولونه وهو البياض في صفرة أحسن ألوان النساء.

﴿٥٠﴾ - ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ﴾ بعض أهل الجنة ﴿عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ ﴿٥٠﴾ عما مرّ بهم في الدنيا^(١).

﴿٥١﴾ - ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ ﴿٥١﴾ صاحب ينكر البعث^(٢).

﴿٥٢﴾ - ﴿يَقُولُ﴾ لي تبكيّاً: ﴿أَءَنْتَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ﴾ ﴿٥٢﴾ بالبعث.

﴿٥٣﴾ - ﴿أَءَدَامُتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا أَءَانَا﴾ في الهمزتين^(٣) في الثلاثة مواضع ما

تقدم^(٤) ﴿لَمَدِينُونَ﴾ ﴿٥٣﴾ مجزيون ومحاسبون؟ أنكر ذلك أيضاً.

﴿٥٤﴾ - ﴿قَالَ﴾ ذلك القائل لإخوانه: ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُّطْلِعُونَ﴾ ﴿٥٤﴾ ﴿٥٤﴾ معي إلى النار لننظر حاله؟ فيقولون: لا^(٦).

= وعن ابن جبير، والسدي: «شبهن بطن البيض أي: داخلها حين يقشر قبل أن تمسه الأيدي»، وروى ابن جرير عن ابن عباس: «البيض المكنون: اللؤلؤ المكنون». اهـ.

(١) قوله: (عما مرّ بهم...) قال القرطبي: «وهو من تمام الأنس في الجنة». اهـ.

(٢) قوله: (صاحب...) روي ذلك عن ابن عباس: «هو الرجل المشرك يكون له الصاحب

في الدنيا من أهل الإيمان». اهـ. وعن مجاهد: «﴿قَرِينٌ﴾: شيطان».

(٣) قوله: (في الهمزتين...) أي: في ﴿أَءَنْتَ﴾، ﴿أَءَدَا﴾، ﴿أَءَانَا﴾.

(٤) وقوله: (في الثلاثة مواضع). مواضع بدل من الثلاثة.

وقوله: (ما تقدم) أي: من أوجه القراءات.

(٥) ﴿هَلْ أَنْتُمْ مُّطْلِعُونَ﴾ ﴿٥٤﴾. قال القرطبي: «الاستفهام بمعنى: الأمر، أي: اطلعوا». اهـ.

والمراد الأمر الاستثنائي، لا الإلزامي، كما هو واضح.

(٦) قوله: (فيقولون: لا). لعله أخذه من قوله تعالى: ﴿فَاطْلَعْ﴾ ولم يقل: فاطلعوا. ولم أجد

هذا التفصيل معزواً، بل قال ابن جرير... وفي الكلام متروك - محذوف - استغني

بدلالة الكلام عليه من ذكره وهو: فقالوا: نعم... اهـ.

﴿٥٥﴾ - ﴿فَاطْلَعْ﴾ ذلك القائل من بعض كُوى الجنة^(١) ﴿قَرَأَهُ﴾ أي: رأى قرينه
﴿فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ﴾ في وسط النار.

﴿٥٦﴾ - ﴿قَالَ﴾ له تسميتًا: ﴿تَاللَّهِ إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة^(٢) ﴿كَدَّتْ﴾ قاربت
﴿لَتُرْدِينَ﴾ ﴿لَتَهْلِكُنِي بِأَغْوَاثِكَ﴾.

﴿٥٧﴾ - ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي﴾ أي: إنعامه علي بالإيمان ﴿لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾
معك في النار.

﴿٥٨﴾ - ويقول أهل الجنة: ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾^(٤).

﴿٥٩﴾ - ﴿إِلَّا مَوْلَانَا الْأُولَى﴾ أي: التي في الدنيا ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ هو
استفهام تلذذ^(٥) وتحدث بنعمة الله تعالى من تأبيد الحياة وعدم التعذيب.

(١) قوله: (من بعض كوى الجنة). الكوى جمع كوة وهي الفتحة كالنافذة، نقل القرطبي عن
ابن عباس في تفسير الآية: «إن في الجنة كوى ينظر أهلها منها إلى النار وأهلها». اهـ.

(٢) ﴿قَالَ﴾. أي: المؤمن للكافر الذي في النار، تسميتًا، والتسميت: الراحة عند رؤيته العدو
في العذاب.

(٣) قوله: (مخففة...). أي: وهي مهملة عن العمل، واللام في ﴿لَتُرْدِينَ﴾ الفارقة بينها وبين
﴿إِنْ﴾ النافية، واللام لازمة إذا أهملت «إن» المخففة ولم تكن قرينة، كما فصل في علم
النحو. هنا مشى المفسر على قول الجمهور حيث لم يقدر اسم «إن».

(٤) ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾. الهمزة استفهامية، والفاء عاطفة على مقدر، أي: أنحن مخلصون فما نحن
ميتين. و«ما» نافية.

(٥) وقوله: (هو استفهام تلذذ...). ذكر القرطبي نحو هذا المعنى بدون عزو، وذكر تفسيرًا
آخر: «هذا من قول أهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت، ويقال: يا أهل الجنة خلود
ولا موت، ويا أهل النار خلود ولا موت». اهـ.

- ﴿٦٠﴾ - ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي ذُكِرَ لأهل الجنة ﴿هُوَ أَفْزَرُ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٦٠﴾ .
- ﴿٦١﴾ - ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا فَيَعْمَلَ الْعَمَلُونَ﴾ ﴿٦١﴾ ﴿١﴾ قيل ﴿٢﴾: يقال لهم ذلك، وقيل: هم يقولونه.
- ﴿٦٢﴾ - ﴿أَذَلِكَ﴾ المذكور لهم ﴿خَيْرٌ نُزْلاً﴾ وهو ما يعدّ ﴿٣﴾ للنازل من ضيف وغيره ﴿أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾ ﴿٦٢﴾ المعدة لأهل النار، وهي من أخبث الشجر ﴿٤﴾ المر بتهامة، ينبتها الله في الجحيم كما سيأتي.
- ﴿٦٣﴾ - ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا﴾ بذلك ﴿فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ ﴿٦٣﴾ أي: الكافرين من أهل مكة إذ قالوا ﴿٥﴾: النار تحرق الشجر فكيف تنبت؟

- (١) ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا﴾. الإشارة إلى الجزاء المذكور، والفاء في ﴿فَيَعْمَلَ﴾ الفاء الفصيحة.
- (٢) قوله: (قيل: ...). أي: هذه الجملة: ﴿لِيُنْزِلَ هَذَا...﴾ يحتمل كونها من كلام الملائكة لهم أو كلام الله، أو كلامهم. فسر ابن جرير على أنه من كلام الله تعالى، وذكر القرطبي الاحتمالات الثلاثة بدون عزو.
- (٣) قوله: (وهو ما يعدّ...). قال القرطبي: «والنزل في اللغة: الرزق الذي له سعة»، وقال: «واشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن ينزلوا معه، ويقيموا فيه». اهـ.
- (٤) قوله: (وهي من أخبث الشجر). هذا القول عزاه القرطبي إلى قطرب. وعلى هذا فهي شجرة تعرفها العرب. وقيل: هي كل نبات قاتل. وقيل: إنها لا تعرف في شجرات الدنيا. الأقوال ذكرها القرطبي. وقال: «الزقوم مشتقة من التزقم وهو البلع على جهد لكراتها».
- (٥) قوله: (إذ قالوا...). هذا القول رواه ابن جرير عن قتادة. وروى عن السدي: «أن أبا جهل قال لجاريتته: اتيني بتمر وزيد، فقال: دونكم تزقّموا، فهذا الزقوم الذي يخوفكم به محمد؛ فأنزل الله ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ...﴾ الآية، ﴿فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ﴾ ﴿٦٣﴾: لأبي جهل وأصحابه». اهـ.
- فهذا وجه آخر في معنى كونها فتنة للظالمين. ومعنى «تزقّموا»: تلقّموا.

﴿٦٤﴾ - ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ ﴿٦٤﴾ أي: قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها.

﴿٦٥﴾ - ﴿طَلَعَهَا﴾ المشبه بطلع النخل ﴿كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ ﴿٦٥﴾ الحيات القبيحة المنظر^(١).

﴿٦٦﴾ - ﴿فَأَنَّهُمْ﴾ أي: الكفار ﴿لَا يَكُونُ مِنْهَا﴾ مع قبحها لشدة جوعهم ﴿فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾.

﴿٦٧﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ﴾ ﴿٦٧﴾ أي: ماء حار^(٢) يشربونه، بالأكول منها، فيصير شوبًا له.

﴿٦٨﴾ - ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ ﴿٦٨﴾ يفيد أنهم يخرجون منها لشرب الحميم^(٣) وأنه خارجها.

(١) قوله: (الحيات...) تفسير لـ ﴿الشَّيَاطِينِ﴾. عزا القرطبي هذا القول إلى الزجاج، والفراء. وقيل: المراد بالشياطين: الشياطين أنفسهم. والعرب تصوّر القبيح وتعبر عنه بالشيطان، فرؤوس الشياطين متصورة في نفوسهم وإن لم يروها. وقيل: إن رؤوس الشياطين اسم لنبت قبيح المنظر، مرّ خشن متنن. ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن جرير وغيره من المفسرين. وأجاب ابن جرير بهذه الأقوال عن الإشكال بأن التشبيه بغير معروف لا يفيد، والأصل أن التشبيه يكون بشيء معروف. أي: فعلى كل قول يكون التشبيه بالأمر المعروف عندهم.

(٢) قوله: (أي: ماء...) تفسير الحميم. قال ابن جرير: «وهو الذي أسخن فأنتهى حرّه، وأصله مفعول - يعني محموم - فصرف إلى فعيل». اهـ. والشوب: الخلط والمزج.

(٣) قوله: (يفيد...) هذا القول عزاه القرطبي إلى مقاتل...، قال مقاتل: «الحميم خارج الجحيم، فهم يوردون الحميم لشربه ثم يردون إلى الجحيم لقوله تعالى: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي

يُكَذِّبُ بِهَا الْجَاهِلُونَ﴾ ﴿١٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ﴾ [الرحمن: ٤٣-٤٤]. اهـ.

- ٦١- ﴿إِنَّهُمْ أَلَفُوا﴾ وجدوا ﴿ءَابَاءَهُمْ صَالِينَ﴾ ٦١.
- ٧٠- ﴿فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ﴾ ٧٠ يزعمون إلى اتباعهم، فيسرعون إليه^(١).
- ٧١- ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ٧١ من الأمم الماضية.
- ٧٢- ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ ٧٢ من الرسل مخوفين.
- ٧٣- ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ﴾ ٧٣ الكافرين، أي: عاقبتهم العذاب^(٢).
- ٧٤- ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾^(٣) الْمُخْلِصِينَ ٧٤ أي: المؤمنين، فإنهم نجوا من العذاب لإخلاصهم في العبادة^(٤)، أو لأن الله أخلصهم لها، على قراءة فتح اللام.
- ٧٥- ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحَ﴾ بقوله: رَبِّ إِنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ، ﴿فَلَنَعَمَ الْمُجِيبُونَ﴾ ٧٥ له^(٥)، نحن^(٦)، أي: دعانا على قومه فأهلكناهم بالغرق.
-
- (١) قوله: (يسرعون إليه...). أي: إلى اتباعهم، قال قتادة، والسدي: ﴿يُهْرَعُونَ﴾: يسرعون». وقال ابن زيد: «يستعجلون». اهـ. وهما بمعنى.
- (٢) قوله: (أي: عاقبتهم...). يشير إلى أن الاستفهام في ﴿كَيْفَ كَانَ﴾ يفيد معنى التقرير.
- (٣) ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾. استثناء من ﴿الْمُنْذِرِينَ﴾.
- (٤) قوله: (إخلاصهم...). هذا التفسير راجع إلى القراءة بكسر اللام بصيغة اسم الفاعل. وهي قراءة ابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، ويعقوب. وقرأ الباقون: بصيغة اسم المفعول: ﴿الْمُخْلِصِينَ﴾، أي: أخلصهم الله تعالى لعبادته. والقراءتان ثابتتان في الآية الأربعين من هذه السورة. ولم يذكرهما المفسر هناك.
- (٥) قوله: (له). أي: لنوح عَلَيْهِ السَّلَام، متعلق بـ﴿الْمُجِيبُونَ﴾.
- (٦) وقوله: (نحن). مخصوص بالمدح.

﴿٧٦﴾ - ﴿وَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنْ كَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٧٦﴾ أي: الغرق ^(١).

﴿٧٧﴾ - ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ﴾ ﴿٧٧﴾؛ فالناس كلهم ^(٢) من نسله عَلَيْهِ السَّلَامُ، وكان له ثلاثة أولاد: سام وهو أبو العرب والفرس والروم، وحام وهو أبو السودان، ويافث وهو أبو الترك والخزر ويأجوج ومأجوج وما هنالك.

﴿٧٨﴾ - ﴿وَرَكْنَا أَبْقَيْنَا عَلَيْهِ﴾ ثناءً حسناً ^(٣) ﴿فِي الْآخِرِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ من الأنبياء والأمم إلى يوم القيامة.

﴿٧٩﴾ - ﴿سَلَّمَ﴾ منا ﴿عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧٩﴾ ^(٤).

﴿٨٠﴾ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما جزيناهم ^(٥) ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٨٠﴾.

(١) قوله: (أي: الغرق). وبه فسر السدي فيما رواه ابن جرير. وفسر ابن جرير بما هو أعم فقال: «من الأذى والمكروه الذي كان فيه من الكافرين ومن كرب الطوفان والغرق الذي هلك به قوم نوح». اهـ.

(٢) قوله: (فالناس كلهم). وبمثله قاله قتادة، وعليه عامة المفسرين، قال ابن جرير: «وذلك أن الناس كلهم من بعد مهلك نوح إلى اليوم إنما هم ذرية نوح، فالعجم والعرب أولاد سام بن نوح، والترك والصيلقة والخزر أولاد يافث بن نوح، والسودان أولاد حام بن نوح. وبذلك جاءت الآثار وقالت العلماء». اهـ. وقد تقدم ذلك كما تقدم في سورة هود أن ابنه كنعان هلك في الطوفان.

(٣) قوله: (ثناءً حسناً). قدره ليكون مفعولاً به لـ ﴿وَرَكْنَا﴾، روى ابن جرير عن قتادة قال: «أبقى الله عليه الثناء الحسن في الآخرين». اهـ.

(٤) قال ابن جرير في معنى هذه الآية: «أمنة من الله لنوح في العالمين أن يذكره أحد بسوء». اهـ.

﴿سَلَّمَ﴾: مبتدأ مرفوع، والمسوغ للابتداء بالنكرة: تضمنه معنى الدعاء.

(٥) قوله: (كما جزيناهم) الجار والمجرور مفعول مطلق نعت لمصدر محذوف، أي: جزاء مثل جزائهم.

(٨١) - ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٨١).

(٨٢) - ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ﴾ (٨٢) كفار قومه.

(٨٣) - ﴿وَإِنَّكَ مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي: ممن تابعه^(١) في أصل الدين ﴿لَا بُرْهَانَ﴾ (٨٣) وإن طال الزمان بينهما، وهو ألفان وستائة وأربعون سنة^(٢)، وكان بينهما هود وصالح^(٣).

(٨٤) - ﴿إِذْ جَاءَ﴾ أي: تابعه وقت مجيئه^(٤) ﴿رَبِّهِ، بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٤) من الشك وغيره^(٥).

(٨٥) - ﴿إِذْ قَالَ﴾ في هذه الحالة^(٦) المستمرة له ﴿لَأُبَيِّهَ وَقَوْمِي﴾ موبخاً

(١) قوله: (أي: ممن تابعه...) أي: فالمراد من أنه من شيعته أنه على أصل دينه، كما قال ابن عباس: «يقول: من أهل دينه»، وقال مجاهد: «على منهاج نوح وسنته»، وكذا عن قتادة، والسدي.

(٢) قوله: (وهو ألفان...) قاله القرطبي أيضاً ثم قال: «حكاه الزمخشري».

(٣) وقوله: (وكان بينهما...) قال القرطبي: «وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبیان: هود وصالح». اهـ.

(٤) قوله: (أي: تابعه...) يعني: تابع إبراهيم نوحاً عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إذ جاء إبراهيم ربه بقلب سليم، وأشار المفسر بهذا التقدير إلى أن ﴿إِذْ﴾ الظرفية متعلقة بالفعل الذي دل عليه الجار والمجرور ﴿مِنْ شِيعَتِهِ﴾، كما قدر بقوله: (أي: تابعه في دينه).

(٥) قوله: (من الشك وغيره). أي: كالشرك. قال قتادة: «من الشرك»، وقال القرطبي: «أي: مخلصي من الشرك والشك». اهـ.

(٦) قوله: (في هذه الحالة...). أفاد بهذا التقدير أن تلك الحالة، أي: متابعة نوح عَلَيْهِ السَّلَامُ كانت مستمرة فيه، وليس المراد أنه كان متابِعاً لنوح عند قوله لأبيه وقومه ذلك فقط، كما قد يوهمه كون ﴿إِذْ﴾ بدلاً من ﴿إِذْ﴾ الأولى.

﴿مَاذَا﴾ ما الذي ^(١) ﴿تَعْبُدُونَ﴾ ^(٨٥).

﴿٨٦﴾ - ﴿أَيْفَاكَ﴾ في همزتيه ما تقدم ^(٢) ﴿ءَالِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ ^(٨٦) و﴿إِفْكًا﴾ مفعول له ^(٣)، و﴿ءَالِهَةً﴾ مفعول به ل﴿تُرِيدُونَ﴾، والإفك ^(٤): أسوأ الكذب، أي: أتعبدون غير الله؟

﴿٨٧﴾ - ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٨٧) إذا عبدتم غيره أنه يترككم بلا عقاب؟ لا، وكانوا نجامين ^(٥) فخرجوا إلى عيد لهم وتركوا طعامهم عند أصنامهم زعموا التبرك عليه، فإذا رجعوا أكلوه، وقالوا للسيد إبراهيم: اخرج معنا. ﴿٨٨﴾ - ﴿فَنَظَرَنَّا فِي النُّجُومِ﴾ ^(٨٨) إياها ما لهم ^(٦) أنه يعتمد عليها ليتبعوه. ﴿٨٩﴾ - ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ ^(٨٩) عليل، أي: سأسقم ^(٧).

(١) قوله: (ما الذي). أي: «ذا» هنا اسم موصول في محل رفع خبر «ما» الاستفهامية. ويصح

جعل ﴿مَاذَا﴾ كلمة واحدة: اسم استفهام في محل نصب مفعول مقدم ل﴿تَعْبُدُونَ﴾. (٢) قوله: (ما تقدم). أي: ما في الآية (٥٢).

(٣) قوله: (مفعول له). هذا أحد الأوجه، أو مفعول به ل﴿تُرِيدُونَ﴾ و﴿ءَالِهَةً﴾ بدل. وقيل: ﴿إِفْكًا﴾: حال بمعنى: آفكين، ذكر المعربون هذه الأوجه.

(٤) قوله: (والإفك...) نقله القرطبي عن المبرد.

(٥) قوله: (وكانوا نجامين...) وبمثله قال القرطبي. وقال: «إنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة، وهما يحتاجان إلى نظر في النجوم»، ونقل عن ابن عباس: «كان علم النجوم من النبوة، فلما حبس الله الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك».

(٦) قوله: (إياها ما لهم...) وبمثله قال القرطبي وغيره، وعلى ما نقله عن ابن عباس كان نظره حقيقياً كما ذكره القرطبي.

(٧) قوله: (سأسقم) أفاد أن قوله ﴿سَقِيمٌ﴾ مع أنه كان صحيحاً ليس من الكذب، ومعناه: أنه سيسقم، هذا روي عن الضحاك، وقيل: سقيم النفس.

- ١٠- ﴿فَنَوَلُّوْا عَنْهُ﴾ إلى عيدهم ﴿مُدْبِرِينَ﴾ ١٠.
- ١١- ﴿فَرَاغَ﴾ مال في خفية^(١) ﴿إِلَى الْهَنِيمِ﴾ وهي الأصنام، وعندها الطعام^(٢) ﴿فَقَالَ﴾ استهزاء: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ١١ فلم ينطقوا.
- ١٢- فقال: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ﴾ ١٢ فلم يجب.
- ١٣- ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ بالقوة^(٣)، فكسرها، فبلغ قومه ممن رآه.
- ١٤- ﴿فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرْفُونَ﴾ ١٤ أي: يسرعون المشي^(٤)، فقالوا له: نحن نعبدها وأنت تكسرها.
- ١٥- ﴿قَالَ﴾ لهم موبِّخًا: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾ ١٥ من الحجارة وغيرها أصنامًا.

= وفي الصحيح: قال ﷺ: «لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام غير ثلاث كذبات؛ ثنتين في ذات الله تعالى، قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ ٨، وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَيْدُ هُمْ هَذَا...﴾ [الأنبياء: ٦٣]، وقوله في سارة: هي أختي...» اهـ. [فتح الباري] (٤٤٧/٦)، ومسلم (٤/١٨٤٠)، والمراد بالكذب في هذا الحديث التعريض لا حقيقة الكذب، كما ذكره ابن كثير وغيره، وتقدم في سورة الأنبياء (٦٣).

- (١) قوله: (مال). يقال: راغ، يروغ، روغًا، وروغًا إذا مال. ذكره القرطبي.
- (٢) قوله: (وعندها الطعام). أي: الطعام الذي تركوه عندها للتبرك، وقيل: قدّم هو إليها طعامًا على سبيل الاستهزاء، كما في القرطبي. وابن جرير مشى على هذا الوجه الأخير.
- (٣) قوله: (بالقوة) تفسير اليمين بالقوة هنا عزاه القرطبي إلى الفراء وثعلب، وذكره ابن جرير وجهًا، وروى عن ابن عباس: ﴿بِالْيَمِينِ﴾: أي: باليد اليمنى، وخص الضرب اليمين؛ لأنها أقوى، والضرب بها أشد. ذكره الضحاك، والربيع بن أنس، فيما نقله القرطبي.
- (٤) قوله: (يسرعون). قاله ابن زيد. وعن قتادة، والسدي: «يمشون».

﴿٦٦﴾ - ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٦٦﴾ من نحتكم ومنحوتكم^(١)، فاعبدوه

وحده، و«ما» مصدرية، وقيل: موصولة، وقيل: موصوفة.

﴿٦٧﴾ - ﴿قَالُوا﴾ بينهم: ﴿ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا﴾ فاملؤوه^(٢) حطبًا، وأضرموه بالنار،

فإذا التهب ﴿فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ﴾ النار الشديدة.

﴿٦٨﴾ - ﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ بإلقائه في النار لتهلكه ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَسْفَلِينَ﴾ ﴿٦٨﴾

المقهورين، فخرج من النار سالمًا.

﴿٦٩﴾ - ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ مهاجرًا^(٣) إليه من دار الكفر ﴿سَيِّدِينَ﴾ ﴿٦٩﴾

إلى حيث أمرني ربي بالمصير إليه، وهو الشام، فلما وصل إلى الأرض المقدسة قال:

﴿١٠٠﴾ - ﴿رَبِّ هَبْ لِي﴾ ولدا ﴿مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٠٠﴾.

(١) قوله: (من نحتكم). هذا بناء على كون ﴿ما﴾ مصدرية.

وقوله: (ومنحوتكم). هذا على أن ﴿ما﴾ موصولة أو موصوفة، أي: الذي تحتونه أو

شيئًا تحتونه. كما سيذكر المفسر الأوجه الثلاثة في ﴿ما﴾. وعلى المصدرية يكون المعنى:

والله خلقكم ونحتكم. ورجح هذا المعنى ابن كثير، والقرطبي وغيرهما؛ ففيه إثبات

مذهب أهل السنة من أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، واستدل على ذلك ابن كثير

بحديث البخاري في كتاب أفعال العباد عن حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا، قال: «إن الله يصنع

كل صانع وصنعتة». اهـ. [«خلق أفعال العباد» (ص ٧٣)].

(٢) قوله: (فاملؤوه...) أفاد المفسر أن ههنا حذف جمل، فيكون من باب الإيجاز بالحذف،

وقد تقدم في سورة الأنبياء أكثر مما هنا تفصيلًا.

(٣) قوله: (مهاجرًا). كما ذكر تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الآية: ٢٦]. نقل القرطبي عن مقاتل: «هو أول من هاجر من

الخلق مع لوط وسارة إلى الأرض المقدسة، وهي أرض الشام». اهـ.

﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ (١٠١) ﴿أَي: ذي حلم كثير﴾ (١).

﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَى﴾ (١٠٢) ﴿أَي: أن يسعى معه ويعينه﴾ (٢)، قيل: بلغ سبع سنين (٣)، وقيل: ثلاث عشرة سنة ﴿فَكَالَ يَبْنَىٰ إِيَّيْ أَرَىٰ﴾ (١٠٣) ﴿أَي: رأيت﴾ (٤) ﴿فِي الْمَنَارِ إِنِّي أَدْبَحُكَ﴾

(١) قوله: (أي: ذي حلم كثير). أخذ هذا المعنى من صيغة فاعيل، وهي من صيغ المبالغة. إذا كانت محوالة عن فاعل، نحو: عليم، وسميع. كما تقدم مراراً. تنبيه: هذا الغلام المذكور هنا هو إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَام، لا إسحق عَلَيْهِ السَّلَام. قال القرطبي: «ومن قال بأنه إسماعيل: أبو هريرة، وأبو الطفيل عامر بن واثلة، وابن عمر، وابن عباس في رواية عنهما، وسعيد بن المسيب، والشعبي، ومجاهد، والربيع بن أنس...» وذكر آخرين، ونقل ابن كثير النصوص التي تدل على أنه إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَام، وذكر البيضاوي أدلة كثيرة على ذلك، ونقل القرطبي القول بأنه إسحق عن العباس، وابنه عبدالله بن عباس، وابن مسعود وغيرهم.

(٢) قوله: (أي: أن يسعى معه...). فيه إشارة إلى أن ﴿مَعَهُ﴾ متعلق بـ﴿السَّعَى﴾، لكن هل هو متعلق بالسعي المذكور أو بمقدّر؟ قال البيضاوي، والزنجشري، وبعض المعربين إنه متعلق بمحذوف؛ لأن السعي مصدر، والمصدر لا يعمل في المتقدم، ومن النحاة من أجاز تقدم معمول المصدر إذا كان المعمول ظرفاً أو جاراً أو مجروراً. فهنا ﴿مَعَهُ﴾ ظرف، فجاز تقدمه على المصدر الذي عمل فيه. كما ذكر الخضري.

(٣) وقوله: (قيل بلغ...). أقوال في عمر إسماعيل عَلَيْهِ السَّلَام حين وقوع الرؤيا، فنقل القرطبي عن الفراء: «ثلاثة عشر سنة»، وعن ابن عباس: «الاحتلام أي: البلوغ»، وعن مجاهد: «لما شب وأدرك سعيه سعي إبراهيم». وقيل: بلغ سبع سنين، ولم أجد معزواً.

(٤) قوله: (أي: رأيت). أشار إلى أن المضارع ﴿أَرَىٰ﴾ بمعنى: الماضي. وأتى بالمضارع لحكاية الحال، وهي نكتة بلاغية.

ورؤيا الأنبياء حق، وأفعالهم بأمر الله تعالى ﴿فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ من الرأي^(١)،
شاوره ليأنس بالذبح وينقاد للأمر به ﴿قَالَ يَتَابِتُ﴾ التاء عوض عن ياء الإضافة^(٢)
﴿أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾ به ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ على ذلك.

﴿١٠٣﴾ - ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا﴾ خضعا^(٣) وانقادا لأمر الله تعالى ﴿وَتَلَّهُ﴾
لِلْجَبِينِ ﴿١٠٣﴾ صرعه عليه، ولكل إنسان جبينان بينهما الجبهة^(٤)، وكان ذلك

(١) قوله: (من الرأي). أي: بخلاف «رأى» السابق في ﴿إِنِّي أَرَىٰ﴾، فهو من رؤيا المنامية.
وقد سبق لنا أن «رأى» له أربع استعمالات، بمعنى: اعتقد فله مفعولان، وبمعنى: رأى
في المنام، فله مفعولان كذلك، وبمعنى: أبصر: فله مفعول واحد، وبمعنى صار إلى أمر،
فله مفعول واحد، ولذا يقال: رأى العلمية والخلمية والبصرية والمذهبية. وهناك
استعمال خامس لكنه قليل وهو بمعنى: أصاب الرثة.

(٢) قوله: (التاء عوض...). أي: فأصله: يا أبي بياء المتكلم، حذفت وعوض عنها التاء، وفي
نداء الأب والأم المضامين إلى ياء المتكلم عشرة أوجه. ذكرها النحويون، والتاء حرف
مبني على الكسر، وجاز فيها الفتح، فهو عوض حرف عن اسم. والحرف قد يكون
عوضاً عن حرف، ويكون العوض في مكان المعوض، كعوض التنوين في نحو: جوارٍ عن
الياء، وقد يكون في غير مكانه، نحو: «عدة» التاء عوض عن الواو «وعد» وقد يكون
عوضاً عن اسم، نحو: تنوين «كل» و«بعض»، وقد يكون عوضاً عن فعل كحرف النداء
عوض عن فعل النداء، وقد يكون عوضاً عن الجملة كالتنوين في: «حيثنلذ».

(٣) قوله: (خضعا...). قال ابن جرير: «أسلما جميعاً لأمر الله، ورضي الغلام بالذبح، ورضي
الأب بأن يذبحه». اهـ.

(٤) قوله: (ولكل إنسان...). يريد بيان معنى الجبين وتله عليه، فالجبين: ما على حافة الوجه.
قال ابن جرير: «والجبين ما عن يمين الجبهة وعن شئها، وللوجه جبينان، والجبهة
بينهما». اهـ. وقال ابن عباس: «أكب على وجهه». اهـ. أي: لثلا يشاهد وجهه عند
الذبح، كما ذكره ابن كثير.

بمنى^(١)، وأمر السكين^(٢) على حلقه فلم تعمل شيئاً بمانع من القدرة الإلهية.

﴿وَلَدَيْتُهُ أَنْ يَتَابَرَهُيمُ﴾ (١٠٤).

﴿قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا﴾ بما أتيت به مما أمكنك من أمر الذبح، أي: يكفيك

ذلك، فجملة «وَلَدَيْتُهُ» جواب «لما» بزيادة الواو^(٣) ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما جزيناك

(١) قوله: (وكان ذلك بمنى). روى ابن جرير عن ابن عباس ما حاصله: «لما أمر إبراهيم بذبح

ابنه عرض له الشيطان عند جمره العقبة فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم عرض له

عند جمره الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم عرض له عند الجمره الأخرى

فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى». اهـ. وذكره القرطبي.

(٢) وقوله: (وأمر السكين...). جرى المفسر هنا على القول المرجوح، فإن الصحيح أنه لم

يقع إمرار السكين كما يصرح بذلك الحديث الذي رواه ابن جرير، وأحمد عن ابن

عباس، وفيه: «ثم تله للجين، وعلى إسماعيل قميص أبيض، فقال له: يا أبت، إنه ليس

لي ثوب تكفني فيه غير هذا، فاخلعه حتى تكفني فيه، فالتفت إبراهيم فإذا هو بكبش

أعين أبيض فذبحه». اهـ. وقال القرطبي: «إن نفس الذبح لم يقع، وإنما وقع الأمر

بالذبح قبل أن يقع الذبح، ولو وقع لم يتصور رفعه فكان هذا من باب النسخ قبل

الفعل». اهـ. وعزاه إلى أهل السنة.

الخلاصة: استدل بذلك أهل السنة على صحة النسخ قبل التمكن من العمل، وهي

مسألة أصولية، وخالف فيها المعتزلة فقالوا: لا يجوز النسخ قبل التمكن من الفعل،

واضطربت أقوالهم في تأويل قصة ذبح إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَام، ومن أقوالهم في ذلك ما قاله

المفسر من أنه ذبحه ولم يؤثر فيه السكين. وقيل: انقطع ثم التأم، وقيل غير ذلك. وكل

تلك الأقوال لم تثبت بنقل صحيح، وإنما هي من تأويلات المعتزلة، وكما ذكرها ابن

قدامة في «روضة الناظر» نقلاً عنهم.

(٣) قوله: (بزيادة الواو) يعني: أن جملة ﴿وَلَدَيْتُهُ﴾ جواب: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا﴾، والواو في

﴿وَلَدَيْتُهُ﴾ مزيدة، وهذا القول عزي إلى الكوفيين والأخفش، وقال غيرهم جواب «لما» =

- ﴿تَجْزَى الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٥) لأنفسهم^(١) بامثال الأمر بإفراج الشدة عنهم^(٢).
- ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذبح المأمور به ﴿هُوَ الْبَلْتُؤُا الْمَيْنُ﴾ (١٦) أي: الاختبار الظاهر.
- ﴿وَقَدَيْتُهُ﴾ (١٧) أي: المأمور بذبحه، وهو إسماعيل أو إسحق، قولان
- ﴿بِذْبِجٍ﴾ بكبش^(٣) ﴿عَظِيمٍ﴾ (١٧) من الجنة، وهو الذي قربه هابيل، جاء به جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ، فذبحه السيد إبراهيم مكبراً.
- ﴿وَتَرَكْنَا﴾ أبقينا ﴿عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ (١٨) ثناء حسناً.
- ﴿سَلَّمٌ﴾ منا ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ (١٩).
- ﴿كَذَلِكَ﴾ كما جزيناه ﴿تَجْزَى الْمُحْسِنِينَ﴾ (١١).
- ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١١).

= محذوف، تقديره: ظهر صبرهما، أو جزيناهما أو نحو ذلك. والواو في ﴿وَقَدَيْتُهُ﴾ عاطفة، كما في «إعراب القرآن» للدرويش.

(١) قوله: (لأنفسهم). اللام للتقوية متعلقة بـ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾.

(٢) وقوله: (بامثال الأمر...) متعلق بـ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾، والباء للسببية أو للتصوير.

وقوله: (بإفراج) الجار والمجرور متعلق بـ﴿تَجْزَى﴾ أي: الجزاء يكون بإفراج الكرب والشدائد عنهم. اهـ.

(٣) قوله: (بكبش). تفسير للمراد بالذبح، والذَّبْح بكسر الهمزة: المذبح. والذَّبْح بفتحها:

المصدر. كما أفاده القرطبي وغيره. و﴿عَظِيمٍ﴾: أي: عظيم القدر ولم يرد عظيم الجنة، قاله القرطبي. وعن مجاهد: «﴿عَظِيمٍ﴾: أي: متقبل». وروي أنه كان كبشاً عن ابن عباس، ومجاهد، وابن زيد وغيرهم. وقول المفسر: وهو الذي قرب هابيل. هذا القول مروى عن ابن عباس، كما في ابن جرير وغيره. وقصة هابيل وقابيل مرت في سورة المائدة، وروى ابن جرير عن الشعبي: «وكان قرنا الكبش منوطين بالكعبة»، وذكر ذلك المفسرون.

﴿١١٢﴾ - ﴿وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ﴾ استدل بذلك ^(١) على أن الذبيح غيره ﴿يَبْيَأُ﴾ حال مقدرة ^(٢)، أي: يوجد مقدراً نبوته ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١١٣﴾.

﴿١١٣﴾ - ﴿وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ﴾ بتكثير ذريته ﴿وَعَلَى إِسْحَاقَ﴾ ولده بجعلنا أكثر الأنبياء من نسله ^(٣) ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ﴾ مؤمن ﴿وِظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ كافر ^(٤) ﴿مُيَبِّئٌ﴾ ﴿١١٣﴾ بين الكفر.

﴿١١٤﴾ - ﴿وَلَقَدْ مَنَعْنَا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾ ^(٥) بالنبوة.

﴿١١٥﴾ - ﴿وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا﴾ بني إسرائيل ﴿مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ ^(٦) أي: من استعباد فرعون إياهم.

﴿١١٦﴾ - ﴿وَنَصَرْنَاهُمْ﴾ على القبط ^(٥) ﴿فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ ^(٦).

﴿١١٧﴾ - ﴿وَأَيِّنَّاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَتِينَ﴾ ^(٧) البليغ البيان ^(٦) فيما أتى به من الحدود

(١) قوله: (استدل بذلك...). أي: بعطف قصة إسحق على القصة السابقة، وهذا مما يدل على أن الذبيح المذكور سابقاً ليس هو إسحق، بل هو إسماعيل. كما أنه إذا بشر بكونه نبياً لا يناسب الأمر بذبحه؛ لأن التبشير بكونه نبياً من باب الإخبار، والخبر لا يدخله النسخ، فلا يمكن نسخه بالأمر بذبحه، وهذا كله من أدلة أن الذبيح إسماعيل عَلَيْهِمَا السَّلَام. حتى إن ابن عباس قال: «المفدي إسماعيل، وزعمت اليهود أنه إسحق، وكذبت اليهود!». رواه ابن جرير.

(٢) قوله: (حال مقدرة). قد تقدم لنا أن الحال المقدرة هي التي يكون وقوعها بعد وقوع عاملها.

(٣) قوله: (بجعلنا أكثر الأنبياء). أي: فكل الأنبياء بعد إسحق من ذريته إلا محمداً ﷺ خاتم النبيين وأفضلهم وسيدهم، فهو من ذرية إسماعيل عَلَيْهِمَا السَّلَام، كما هو معلوم ومتواتر.

(٤) قوله: (مؤمن)، (كافر) وبذلك فسر ابن جرير وغيره.

(٥) قوله: (على القبط). أي: فرعون وقومه.

(٦) قوله: (البليغ البيان). فسر بنحوه البيضاوي. قال القرطبي: «يقال: استبان كذا، أي: =

والأحكام وغيرها، وهو التوراة.

﴿١١٨﴾ - ﴿وَهَدَيْنَهُمَا الصِّرَاطَ﴾ الطريق ﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ ﴿١١٨﴾.

﴿١١٩﴾ - ﴿وَتَرَكْنَا﴾ أبقينا ﴿عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ﴾ ﴿١١٩﴾ ثناءً حسناً.

﴿١٢٠﴾ - ﴿سَلَّمْ﴾ منا ﴿عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ ﴿١٢٠﴾.

﴿١٢١﴾ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما جزيناها ﴿نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٢١﴾.

﴿١٢٢﴾ - ﴿إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٢٢﴾.

﴿١٢٣﴾ - ﴿وَلِإِنَّا لِيَأْسَ﴾ بالهمزة أوله وتركها^(١) ﴿لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٢٣﴾

قيل: هو ابن أخي هارون أخي موسى^(٢)، وقيل: غيره، أرسل إلى قوم

= صاريينا، واستبانة فلان». اهـ. أي: استبان يستعمل لازماً ومتعدياً، وهنا استعمل لازماً.

فائدة: ﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ و﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ من أنواع الجناس كما يعلم من علم البديع.

(١) قوله: (بالهمزة...). قرأ الجمهور: همزة القطع: ﴿إِلْيَاسَ﴾. وفي رواية لابن ذكوان:

همزة الوصل فلا ينطق بها: ﴿وَلِإِنَّا لِيَأْسَ﴾. وهذا هو المراد بقول المفسر: (بتركه).

(٢) قوله: (قيل: هو ابن أخي هارون...). نقل ابن جرير عن ابن إسحق: «إلياس بن ياسين

بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران» أي: فهو من أحفاد هارون عَلَيْهِ السَّلَامُ. كما

قال البيضاوي: «هو إلياس بن ياسين سبط هارون أخي موسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ»، وعلى قول

المفسر هو ليس من ذرية هارون، بل من ذرية أخيه كما ذهب إليه بعض المفسرين. ففي

«التلخيص»: «إلياس بن بشير بن ياسين من ولد أخي هارون. ونقل د. قباوة: أن في

بعض نسخ الجلالين: «هو ابن هارون». اهـ. والله أعلم.

وقوله: (ابن أخي هارون أخي موسى) فيه ركاقة، وكان الأولى أن يقال ابن أخي

موسى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.

وروي عن ابن مسعود: «إلياس هو إدريس عَلَيْهِ السَّلَامُ». ذكره القرطبي، وقال: «ذكر ذلك =

ببعلبك^(١) ونواحيها.

١٢٤- ﴿إِذْ﴾ منصوب بـ «اذكر» مقدراً ﴿قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ ^(١٢٤) ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ ^(١٢٤) ﴿اللَّهُ

١٢٥- ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ اسم صنم^(٢) لهم من ذهب، وبه سمي البلد أيضاً، مضافاً

إلى بك، أي: أتعبدونه ﴿وَتَذَرُونَ﴾ تتركون ﴿أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ ^(١٢٥) فلا تعبدونه.

= عكرمة، وقال عكرمة: هو في مصحف عبدالله: وإن إدريس لمن المرسلين». اهـ. قال القرطبي: «وانفرد بهذا القول، ونقل ابن كثير وغيره عن وهب بن منبه: «أن إلياس بعثه الله إلى بني إسرائيل بعد حزقيل عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وكانوا قد عبدوا صنماً يقال له: بعل. وكان ملكهم آمن به ثم ارتد، واستمروا على الكفر، فقحطوا ثلاث سنوات، فوعده بالإيمان، فجاءهم الغيث، ثم أصبحوا أخبث ما كانوا عليه، فسأل الله أن يقبضه إليه... إلى آخر القصة.

(١) قوله: (ببعلبك). من بلاد الشام غرب دمشق، وهو غير منصرف للعلمية والتركيب المزجي. سميت المدينة باسم الصنم الذي كانوا يعبدونه وهو: بعل، روي ذلك عن زيد بن أسلم كما في ابن كثير. و«بك» هو اسم ذلك البلد في الأصل، ثم جعل «ببعلبك» اسماً مركباً مزجياً بإضافة اسم الصنم، كما يعلم من البيضاوي وغيره.

(٢) قوله: (اسم صنم). هذا القول مروي عن الضحاك، وزيد بن أسلم، ومقاتل. وقال ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وغيرهم: ﴿بَعْلًا﴾، أي: رباً. ونقل القرطبي عن مجاهد، وعكرمة، وقتادة، والسدي: «البعل: الرب بلغة اليمن». اهـ. ومنه سمي الزوج بعللاً. وقول المفسر: (اسم صنم) هو المشهور، ولا منافاة بين هذا القول وبين من فسره برب، كما نقله القرطبي عن النحاس؛ لأن هذا الصنم جعلوه ربهم. وذكر القرطبي عن ذلك الصنم بدون عزو: «كان من ذهب، وكان طوله عشرين ذراعاً، وله أربعة أوجه، فتنوا به وعظموه حتى أخدموه أربعمائة سادن، وجعلوهم أنبياءه، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس، وهم أهل ببعلبك من بلاد الشام». اهـ.

﴿١٣٦﴾ - ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٣٦﴾ برفع الثلاثة^(١) على إضمار هو، وبنصبها على البدل من «(أَحْسَنَ)».

﴿١٣٧﴾ - ﴿كَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ ﴿١٣٧﴾ في النار.

﴿١٣٨﴾ - ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿١٣٨﴾ أي: المؤمنين منهم، فإنهم نجوا منها.

﴿١٣٩﴾ - ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾ ثناءً حسنًا.

﴿١٤٠﴾ - ﴿سَلَامٌ﴾ منا ﴿عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ ﴿١٤٠﴾ قيل: هو إلياس^(٢) المتقدم ذكره،

(١) قوله: (برفع الثلاثة). قرأ حفص، وحمة، والكسائي، ويعقوب، وخلف بنصب الثلاثة،

والباقون: برفعها: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾. ووجهها كما قال المفسر.

(٢) قوله: (قيل: هو إلياس...). لخص المفسر هنا الأقوال المختلفة في «إلياسين»، فذكر ثلاثة أقوال:

الأول: أنه لغة في «إلياس»؛ لأن الأسماء العجمية يقع فيها التصرف عند استعمال العرب كما حكاه القرطبي عن ابن جني، فإلياس وإلياسين واحد، كما يقال: إدريس وإدريسين، وميكائيل وميائيل وميكائين، وإسراييل وإسرائين، وهذا القول هو الذي اختاره ابن جرير، وابن كثير وغيرهما.

القول الثاني: أنه جمع إلياس، جمع بجمع مذكر سالم، عزا القرطبي هذا القول إلى أبي عبيدة، والمراد بهم: هو ومن آمن به، ويشكل على هذا أن جمع «العَلَم» يكون مع الألف واللام، تقول: الزيدون، ولا تقول: زيدون، وعلى هذا قيل إن اسمه: ياس، ثم دخل عليه «أل» فصار «إلياس» ثم جمع ف قيل: «إلياسين»، نقله ابن جرير.

القول الثالث: إنه «آل يسن» بإضافة «آل» إلى «يسن»، وهي قراءة نافع، وابن عامر، ويعقوب. وعلى هذا يكون «يسين» من اسمه وسلم على آله، ويشمل السلام عليه وعلى الآل أو المراد به نفسه كما هو ظاهر كلام المفسر، ورجح الوجه الأول بأنه الموافق لسائر الآيات: نحو: سلام على نوح، إبراهيم...، فإن السلام وقع على الأشخاص لا على آله. وعود الضمير في ﴿إِنَّهُم مِّنْ عِبَادِنَا﴾ كما نبه على ذلك البيضاوي. وفي بعض النسخ بإسقاط (قيل) في الموضعين.

وقيل: هو ومن آمن معه، فجمعوا معه تغليبا كقولهم للمهلب وقومه: المهلبون، وعلى قراءة: «ءَالِ يَاسِينَ»، بالمد أي: أهله المراد به إلياس أيضًا.

﴿١٣١﴾ - ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما جزيناه ﴿تَجْزَى الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿١٣١﴾.

﴿١٣٢﴾ - ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣٢﴾.

﴿١٣٣﴾ - ﴿وَإِنَّ لُوطَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٣٣﴾.

﴿١٣٤﴾ - اذكر ﴿إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾.

﴿١٣٥﴾ - ﴿إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ﴾ ﴿١٣٥﴾ ^(١) أي: الباقين في العذاب.

﴿١٣٦﴾ - ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا أَهْلَكُنَا﴾ ﴿الْآخِرِينَ﴾ ﴿١٣٦﴾ كفار قومه.

﴿١٣٧﴾ - ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ﴾ على آثارهم ومنازلهم في أسفاركم ﴿مُصْبِحِينَ﴾ ﴿١٣٧﴾

أي: وقت الصباح، يعني: بالنهار.

﴿١٣٨﴾ - ﴿وَبِالْأَيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٣٨﴾ يا أهل مكة ما حل بهم فتعتبرون به.

﴿١٣٩﴾ - ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٣٩﴾.

﴿١٤٠﴾ - ﴿إِذْ أَبَقَ﴾ هرب ^(٣) ﴿إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ ﴿١٤٠﴾ السفينة المملوءة، حين

(١) ﴿إِلَّا عَجُوزًا﴾. وهي امرأة لوط عليه السلام، وقد تقدمت قصة لوط عليه السلام في مواضع.

(٢) ﴿وَإِنَّكُمْ﴾ الخطاب لكفار مكة؛ لأنهم كانوا يمرون بسدوم قرية لوط عليه السلام في أسفارهم إلى الشام. كما قاله قتادة.

(٣) قوله: (هرب). قال البيضاوي: «أصله: الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير إذن ربه حسن إطلاقه عليه»، وقد تقدم ملخص قصة يونس عليه السلام في سورة يونس الآية (٩٨)، وفي سورة الأنبياء الآية (٨٧).

غاضب قومه^(١)، لما لم ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به، فركب السفينة فوقفت في لجة البحر^(٢)، فقال الملاحون: هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة.

﴿١٤١﴾ - ﴿فَسَاهَمَ﴾ قارع أهل السفينة ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ﴾ ﴿١٤١﴾ المغلوبين^(٣) بالقرعة فآلقوه في البحر.

﴿١٤٢﴾ - ﴿فَالْتَقَمَهُ الْخَوْتُ﴾ ابتلعه ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ ﴿١٤٢﴾ أي: آت بما يلام عليه^(٤) من ذهابه إلى البحر وركوبه السفينة بلا إذن من ربه.

(١) وقوله: (حين غاضب قومه...). كما يعلم مما نقله القرطبي عن ابن عباس، وذكر القرطبي اختلاف العلماء في أن إرساله إلى قومه - وهم أهل نينوى - هل هو بعد إياقه أو قبله. وصحح أنه كان أرسل قبل إياقه، فوعدهم العذاب إن لم يؤمنوا، وفارقهم، فلما رفع عنهم العذاب بسبب توبتهم كره أن يرجع إليهم، ولم يقع ما وعدهم من العذاب، فركب سفينة، وكان ذلك بغير إذن من الله في الهجرة. هذا ملخص ما ذكره القرطبي ونقله عن ابن عباس في رواية.

(٢) قوله: (فوقفت في لجة البحر). أي: وقفت السفينة ولم تجر، كما روى ابن جرير عن قتادة، قال: «فاحتسبت السفينة، فعلم القوم إنما احتسبت من حدث أحدثوه...» اهـ. ولكن قال ابن كثير: «وذلك أن السفينة تلعبت بها الأمواج من كل جانب وأشرفوا على الغرق» اهـ. فهما تفسيران: إما أن السفينة وقفت في البحر، وإما أنها كادت تغرق لتراكم الأمواج، ويمكن أن يجمع بين القولين: بأن السفينة تحركت واضطربت يمينًا وشمالًا ولم تتقدم في مسيرها. والله أعلم.

(٣) قوله: (المغلوبين). كما فسر به البيضاوي. وهو بمعنى ما روى عن ابن عباس، والسدي: «من المقروعين»، وعن مجاهد: «من المسهومين» اهـ. فكل ذلك بمعنى واحد.

(٤) قوله: (آت...). يعني: أن ﴿مُلِيمٌ﴾: اسم فاعل من: ألأم الرجل إذا أتى ما يلام عليه، كما أفاده ابن جرير.

تنبيه: لا يُنافي فعله هذا؛ لعصمته عَلَيْهِ السَّلَام، فإن الإنبياء كلهم معصومون؛ لأن ذلك كان من نوع من الاجتهاد، فنبه على ما كان هو الأولى به.

﴿١٤٣﴾ - ﴿فَلَوْلَا^(١) أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾﴾ الذَّاكِرِينَ^(٢) بقوله كثيرًا في بطن الحوت «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾».

﴿١٤٤﴾ - ﴿لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤٤﴾﴾ لصار بطن الحوت قبراً^(٣) له إلى يوم القيامة.

﴿١٤٥﴾ - ﴿فَنَبَذْنَاهُ﴾ أَلْقَيْنَاهُ مِنْ بطن الحوت ﴿بِالْعَرَاءِ﴾ بوجه الأرض، أي: بالساحل^(٤) من يومه^(٥) أو بعد ثلاثة أو سبعة أيام أو عشرين أو أربعين يوماً ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٥﴾﴾ عليل، كالفرخ الممعط^(٦).

(١) ﴿فَلَوْلَا﴾. لولا: امتناعية، وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ وخبره محذوف

وجوباً، والتقدير: فلولا كونه من المسبحين حاصل، وجواب «لولا»: ﴿لَلَيْتَ﴾.

(٢) وقوله: (الذاكرين...) وهذا أحد التفاسير لـ ﴿الْمُسَبِّحِينَ﴾. كما قال تعالى: ﴿فَكَادَى فِي

الْأُفْلَکِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾﴾ [الأنبياء: ٨٧].

روي عن سعيد بن جبير وغيره. وروى عن ابن عباس، والسدي، وابن جبير في رواية:

«المصلين»، وعن الضحاک، وقتادة وغيرهما: «لولا ما تقدم له من العمل في الرخاء».

(٣) قوله: (لصار بطن الحوت). قاله قتادة.

(٤) قوله: (أي: بالساحل). قاله ابن عباس. وقال قتادة: «بأرض ليس فيها شيء ولا نبات».

(٥) وقوله: (من يومه...). أشار إلى اختلاف الأقوال في مدة لبثه في بطن الحوت، فقال

مجاهد عن الشعبي: «التقمه ضحى ولفظه عشية»، وقال مقاتل: «ثلاثة أيام»، وعطاء:

«سبعة أيام»، والضحاک: «عشرين يوماً»، والسدي، والكلبي، ومقاتل: «أربعين يوماً»،

كما في القرطبي، وابن كثير وغيرهما.

(٦) قوله: (كالفرخ الممعط) أي: المتتوف الریش، روى ذلك القرطبي عن ابن مسعود في

حديث طويل، كما روى عن ابن عباس وغيره: «كالصبي المنفوس، لم ينقص من خلقه

شيء».

﴿١٤٦﴾ - ﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ﴾ ﴿١٤٦﴾ وهي القرع^(١)، تظله بساق على خلاف العادة^(٢) في القرع معجزة له، وكانت تأتيه وعله^(٣) صباحا ومساءً يشرب من لبنها حتى قوي.

﴿١٤٧﴾ - ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ﴾ بعد ذلك كقبله^(٤) إلى قوم نينوى من أرض الموصل ﴿إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ﴾ بل^(٥) ﴿يَزِيدُوكَ﴾ ﴿١٤٧﴾ عشرين أو ثلاثين أو سبعين ألفاً^(٦).
 ﴿١٤٨﴾ - ﴿فَقَامُوا﴾ عند معاينة العذاب الموعودين به ﴿فَمَتَّعْنَاهُمْ﴾ أي: أبقيناهم ممتعين بما همم ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ ﴿١٤٨﴾ تنقضي آجالهم فيه.

(١) قوله: (وهي القرع). قاله ابن عباس، وابن مسعود، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، والسدي وغيرهم. كما نقله ابن كثير.

(٢) وقوله: (تظله بساق). لعله أخذ هذا من إطلاق الشجرة عليه؛ لأن اليقطين: كل شجرة لا ساق لها. وإذا كان لها ساق يطلق عليه شجرة فقط. كما في القرطبي وغيره، ولم أر معزواً أن اليقطين الذي أنبته الله ليونس عَلَيْهِ السَّلَامُ كان له ساق.

(٣) وقوله: (وكانت تأتيه وعله). أي: شاة من شياه الجبل، وهذا في حديث رواه ابن جرير عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) قوله: (بعد ذلك كقبله). صريح في أنه كان مبعوثاً ونبيّاً إلى أهل نينوى قبل التقام الحوت وبعده، وهذا الذي اختاره القرطبي وغيره، واستدل عليه بأدلة وضعف ما روي عن طريق شهر بن حوشب من أنه إنما أرسل نبيّاً بعد التقام الحوت.

(٥) وقوله: (بل). أفاد أن ﴿أَوْ﴾ هنا لإضراب الانتقال، فيكون الإخبار الأول بحسب ما يراه الناظر والثاني إضراب لما في الواقع، وهذا قول الفراء، ورواه ابن جرير عن ابن عباس، وقيل في معنى ﴿أَوْ﴾ غير ذلك.

(٦) قوله: (عشرين...). روي عن أبي بن كعب مرفوعاً، وثلاثون: عن ابن عباس، وسبعون: عن سعيد بن جبير، كل ذلك رواه ابن جرير.

- ﴿١٤٩﴾ - ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾ استخبر كفار مكة توبيخاً لهم ^(١) ﴿الرَّيَّةَ الْبَنَاتُ﴾ بزعمهم أن الملائكة بنات الله ﴿وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾ ^(٢) فيختصون بالأسنى ^(٣).
 ﴿١٥٠﴾ - ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ ^(٤) خلقنا، فيقولون ذلك.
 ﴿١٥١﴾ - ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ﴾ كذبهم ﴿لَيَقُولُونَ﴾ ^(٥).
 ﴿١٥٢﴾ - ﴿وَلَدَ اللَّهُ﴾ بقولهم: الملائكة بنات الله ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَذِبُونَ﴾ ^(٦) فيه.
 ﴿١٥٣﴾ - ﴿أَصْطَفَى﴾ بفتح الهمزة للاستفهام ^(٧)، واستغني بها عن همزة الوصل فحذفت، أي: اختار ^(٨) ﴿الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ ^(٩).
 ﴿١٥٤﴾ - ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ ^(١٠) هذا الحكم الفاسد.
 ﴿١٥٥﴾ - ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ^(١١) بإدغام التاء في الذال ^(١٢)، أنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ^(١٣) منزّه عن الولد.
 ﴿١٥٦﴾ - ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ ^(١٤) حجة واضحة أن لله ولداً ^(١٥).

(١) قوله: (استخبر...) يعني: سلهم، كما فسر به ابن جرير.

(٢) قوله: (بالأسنى). أي: الأفضل.

(٣) قوله: (بفتح الهمزة). يعني: الهمزة هنا همزة قطع، وهي استفهامية، وحذفت همزة الوصل التي في الفعل، وقد قرأ أبو جعفر: بحذف همزة الاستفهام، فتكون مقدرة. والاستفهام هنا للإنكار.

(٤) وقوله: (أي: اختار). تفسير لـ ﴿أَصْطَفَى﴾.

(٥) قوله: (بإدغام...). أي: فأصله: تذكرون، أدغمت التاء الثانية في الذال، وهذه قراءة الجمهور. وقرأ حفص، وحمزة، والكسائي، وخلف: بحذف إحدى التائين: ﴿تَذَكَّرُونَ﴾.

(٦) وقوله: (أنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى). قدره ليكون مفعولاً به لـ ﴿تَذَكَّرُونَ﴾.

(٧) ﴿أَمْ لَكُمْ﴾، ﴿أَمْ﴾: منقطعة، متضمنة معنى الاستفهام التوبيخي الإنكاري.

(٨) وقوله: (حجة...). وبها فسر ابن جرير، ورواه عن السدي.

﴿١٥٧﴾ - ﴿فَاتُوا بِكَيْبِكُمْ﴾ التوراة^(١)، فأروني ذلك فيه ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٥٧﴾ في قولكم ذلك.

﴿١٥٨﴾ - ﴿وَجَعَلُوا﴾ أي: المشركون ﴿بَيْنَهُ﴾ تعالى ﴿وَبَيْنَ الْجَنَّةِ﴾ أي: الملائكة^(٢) لاجتنانهم عن الأبصار^(٣) ﴿نَسَبًا﴾ بقولهم: إنها بنات الله ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ﴾ أي: قائل ذلك^(٤) ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ للنار يعذبون فيها.

﴿١٥٩﴾ - ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ﴾ تنزيهاً له ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿١٥٩﴾ بأن الله ولداً.

﴿١٦٠﴾ - ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿١٦٠﴾ أي: المؤمنين، استثناء منقطع^(٥)، أي: فإنهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء.

﴿١٦١﴾ - ﴿فَاتَكُمْ وَمَاتَعْبُدُونَ﴾ ﴿١٦١﴾ من الأصنام.

(١) قوله: (التوراة). لعله فسر به؛ لأن التوراة كانت معلومة عند مشركي العرب، أو بناءً على أن بعض اليهود كانوا يقولون إن الله تبارك وتعالى تزوج إلى الجن، فخرج منها الملائكة - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - كما رواه ابن جرير عن قتادة في تفسير الآية التالية. ولم أجد هذا القول معزواً، وابن جرير، وابن كثير والقرطبي وغيرهم فسروا الآية: فاتوا بحجبتكم من كتاب جاءكم من عند الله. واكتفى القرطبي بقوله: «بحجبتكم».

(٢) قوله: (الملائكة). هذا القول مروى عن مجاهد، والسدي، وقتادة، كما قال ابن جرير.

(٣) وقوله: (لا جنتانهم...). تعليل لتسمية الملائكة بالجنة؛ لأنهم مجتنبون أي: مستترون عن الأبصار.

(٤) قوله: (أي: قائل ذلك). أفاد به مرجع الضمير، وهو: قائلو ذلك وهم المشركون، محضرون في العذاب، روي هذا المعنى عن السدي، وعن مجاهد: ﴿إِنَّهُمْ﴾: أي: إن الجن محضرون للحساب، ورجح ابن جرير، والقرطبي: الأول؛ لأن لفظ ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ مستعمل في مشاهدة العذاب والوقوع فيه.

(٥) قوله: (منقطع) أي: ليس المستثنى - وهم - المؤمنون من جنس المستثنى منه - وهم المشركون -.

(٦) ﴿فَاتَكُمْ﴾. الفاء: الفصيحة، أو استثنائية، على ما ذكر بعض المعربين.

﴿١٦٢﴾ - ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ ^(١) أي: على معبودكم، و«عَلَيْهِ» متعلق بقوله: ﴿بِفَتْنَيْنِ﴾ ﴿١٦٢﴾
أي: أحداً ^(٢).

﴿١٦٣﴾ - ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ في علم الله تعالى.

﴿١٦٤﴾ - قال جبريل للنبي ﷺ ^(٣): ﴿وَمَا مِنَّا﴾ معشر الملائكة أحد ﴿إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ ﴿١٦٤﴾ في السموات يعبد الله فيه لا يتجاوزه ^(٤).
﴿١٦٥﴾ - ﴿وَأِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ ﴿١٦٥﴾ أقدامنا في الصلاة ^(٥).

(١) ﴿مَا أَنْتُمْ﴾. ﴿مَا﴾: نافية.

(٢) وقوله: (أحداً). قدره ليكون المستثنى منه، والاستثناء هنا مفرغ؛ لأنه لم يذكر المستثنى منه، ومعنى هاتين الآيتين كما رواه ابن جرير عن ابن عباس: «لا تضلون أنتم، ولا أضل منكم إلا من قد قضيت أنه صال الجحيم». وفي رواية: «ما أنتم بفاتنين على أوثانكم أحداً، إلا من قد سبق أنه صال الجحيم». اهـ. ونحوه عن الحسن، وقاتدة وغيرهما. ففي هذه الآية ردّ على القدرية كما ذكره القرطبي.

(٣) قوله: (قال جبريل...). نقل القرطبي عن مقاتل: «هذه الثلاث الآيات نزلت ورسوله الله ﷺ عند سدرة المنتهى، فتأخر جبريل، فقال النبي ﷺ: «أهنا تفارقني؟»، فقال: «ما أستطيع أن أتقدم عن مكاني»، وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ ﴿١٦٤﴾. وقال ابن كثير: «قال تعالى منزهاً للملائكة مما نسبوا إليهم من الكفر بهم والكذب عليهم أنهم بنات الله: ﴿وَمَا مِنَّا...﴾».

(٤) قوله: (يعبد الله فيه). كما روى ابن جرير عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من السماء الدنيا موضع إلا عليه ملك ساجد أو قائم، فذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ ﴿١٦٤﴾».

(٥) قوله: (أقدامنا في الصلاة) روى ابن جرير وغيره أحاديث في صف الملائكة، ونقل =

- ﴿١٣٦﴾ - ﴿وَأَنَّا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ﴾ المتزهون الله عما لا يليق به.
- ﴿١٣٧﴾ - ﴿وَإِن﴾ مخففة من الثقيلة^(١) ﴿كُلُّوْا﴾ أي: كفار مكة ﴿لَيَقُولُنَّ﴾.
- ﴿١٣٨﴾ - ﴿لَوَآنَّ عِدْنَا ذِكْرًا﴾ كتابًا ﴿مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي: من كتب الأمم الماضية.
- ﴿١٣٩﴾ - ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ العبادة له.
- ﴿١٤٠﴾ - قال تعالى: ﴿فَكْفُرُوا بِهِ﴾ بالكتاب الذي جاءهم، وهو القرآن الأشرف من تلك الكتب ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة كفرهم.
- ﴿١٤١﴾ - ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ لَكُمْنَا﴾ بالنصر ﴿لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ وهي^(٢): ﴿لَا غَلِبَتْ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١].
- ﴿١٤٢﴾ - أو هي قوله ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾.

= القرطبي حديث مسلم عن جابر قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في المسجد فقال: «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها...» الحديث.

(١) قوله: (خففة من الثقيلة) أي: وهي مهمة، وإهمال المخففة أكثر ودخول اللام بعدها واجب عند الإهمال، وهي هنا اللام في ﴿لَيَقُولُنَّ﴾.

قال القرطبي: «كانوا أي: المشركون قبل بعثة محمد ﷺ إذا عيروا بالجهل قالوا: لو أن عندنا ذكراً من الأولين أي: لو بعث إلينا نبي ببيان الشرائع لاتبعناه...» وقيل: معنى لو أن عندنا ذكراً أي: كتاباً من كتب الأنبياء. وذكر الوجهين ابن جرير أيضاً.

(٢) قوله: (وهي...) أي الكلمة المذكورة هنا، نقله القرطبي، أي: المراد بالكلمة هي قوله تعالى: ﴿لَا غَلِبَتْ أَنَا وَرُسُلِي﴾. وقال ابن كثير: «أي: تقدم في الكتاب الأول أن العاقبة للرسول وأتباعهم في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾» وذكر آيات أخرى في معناها، ثم قال: «في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾»، أي: في الدنيا والآخرة، كما تقدم بيان نصرهم على قومهم ممن كذبهم وخالفهم، كيف أهلك الله الكافرين، ونجى عباده المؤمنين». اهـ.

(١٧٣) - ﴿وَإِنْ جُنَدْنَا﴾ أي: المؤمنين ﴿لَهُمُ الْغَلْبُونَ﴾ (١٧٣) الكفار بالحجة والنصرة عليهم في الدنيا، وإن لم ينتصر بعض^(١) منهم في الدنيا ففي الآخرة.

(١٧٤) - ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ (٢) أي: أعرض عن كفار مكة ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ (١٧٤) تؤمر فيه بقتالهم^(٣).

(١٧٥) - ﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾ (٤) إذ نزل بهم العذاب ﴿فَسَوْفَ يَصِيرُونَ﴾ (١٧٥) عاقبة كفرهم.
(١٧٦) - فقالوا استهزاءً: متى نزل هذا العذاب؟ قال تعالى تهديداً لهم:
﴿أَفَعَدَّيْنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ (١٧٦).

(١٧٧) - ﴿فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ﴾ بفنائهم^(٥)، قال الفراء: «العرب تكنفي بذكر الساحة عن القوم»^(٦) ﴿فَسَاءَ﴾ بئس صباحاً^(٧) ﴿صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ (١٧٧) فيه إقامة الظاهر

(١) وقول المفسر: (وإن لم ينتصر...) إشارة إلى حل إشكال، والإشكال: أن بعض المؤمنين قد استشهدوا وأصابهم ما أصابهم من الضيق والمشقة، وحاصل الجواب أن ذلك خير لهم لأنه يزداد بذلك أجرهم ورببتهم عند الله.

(٢) ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾. الفاء: الفاء الفصيحة، و«تَوَلَّ»: فعل أمر مبني على حذف حرف العلة، أي: الألف، والخطاب للنبي ﷺ.

(٣) قوله: (تؤمر فيه بقتالهم). بيان للـ ﴿حِينٍ﴾. وما ذكره المفسر يطابق قول الزجاج، قال: «إلى الوقت الذي أمهلوا إليه»، وقال السدي: «إلى يوم بدر»، وابن زيد: «إلى يوم القيامة»، وقتادة: «إلى الموت»، وروى عن ابن عباس ما قاله السدي، واختاره ابن جرير.

(٤) ﴿وَأَبْصِرْهُمْ﴾. قال ابن جرير: «وأنظرهم». ورواه عن ابن زيد.

(٥) قوله: (بفنائهم). قال القرطبي: «الساحة والسحسة في اللغة: فناء الدار الواسع». اهـ.

(٦) قوله: (العرب...) يعني: أن المراد بنزول العذاب في ساحتهم: النزول بهم، فهو نوع من الكناية.

(٧) قوله: (بئس صباحاً). بهذا التقدير يكون فاعل «ساء» ضميراً مبهماً حذف تمييزه، وهو =

مقام المضمّر^(١).

﴿١٧٨﴾ - ﴿وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ ﴿١٧٨﴾.

﴿١٧٩﴾ - ﴿وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ ﴿١٧٩﴾ كرّر تأكيداً لتهديدهم، وتسليّة له ﷺ.

﴿١٨٠﴾ - ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ الغلبة ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾ بأن له ولداً.

﴿١٨١﴾ - ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٨١﴾^(٢) المبلّغين عن الله التوحيد والشرائع.

﴿١٨٢﴾ - ﴿وَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٨٢﴾ على نصرهم وهلاك الكافرين.



= «صباحاً»، ويكون ﴿صَبَاحُ الْأُنْدَرِينَ﴾ مخصوصاً بالذم، ويجوز كون ﴿صَبَاحُ الْأُنْدَرِينَ﴾ فاعل: ساء، والمخصوص بالذم محذوف، أي: صباحهم. وأشار المفسر بقوله: (بئس) إلى أن «ساء» مما استعمل للذم كـ«بئس»، وكان أصل: ساء: فعلاً متعدياً، ثم حول إلى فَعْلَ لإنشاء الذم، واستعمل استعمال «بئس»، وكذلك يصح من كل فعل ثلاثي صالح للمدح أو الذم تحويله إلى فَعْلَ واستعماله كـ«نعم» و«بئس» كما فصله النحاة.

(١) وقوله: (فيه إقامة الظاهر...). يعني أن الأصل: صباحهم، فأقيمت الاسم الظاهر ﴿الْأُنْدَرِينَ﴾ مقام الضمير لنقطة بلاغية.

(٢) ﴿وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿١٨١﴾. قال ابن كثير: «أي: سلام الله عليهم في الدنيا والآخرة لسلامة ما قالوه في ربهم وصحته وحقيقته». اهـ. وذكر ما رواه البغوي في تفسيره عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: «من أحب أن يكتال بالميال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه في مجلسه: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾ وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾». اهـ.

٣٨ - سورة ص

مكية^(١)، وآياتها ست أو ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- ﴿صَّ﴾ الله أعلم بمراده به^(٢) ﴿وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾^(٣) أي: البيان أو الشرف^(٤)، وجواب هذا القسم محذوف^(٥)، أي: ما الأمر كما قال كفار مكة من تعدد الآلهة.

(١) قوله: (مكية). قال القرطبي: «في قول الجميع». وذكر الاختلاف في عدد آياتها، أي: القولين بدون عزو، وأكثر المفسرين أطلقوا أنها ثمان وثمانون آية.

(٢) قوله: (الله أعلم...). كما في سائر الحروف المقطعة، وقيل: معناه هنا: عارض القرآن بعملك، وقيل: من أسماء القرآن، وقيل: حرف أقسم به، وقيل: معناه: صدق الله، وقيل غير ذلك. ذكرها ابن جرير.

(٣) قوله: (أي: البيان). هذا مروى عن قتادة، ونحوه عن الضحاك، ومقاتل، وروي عن ابن عباس.

وقوله: (أو الشرف). روي هذا عن ابن عباس أيضاً، والسدي، وسعيد بن جبير وغيرهم.

(٤) قوله: (وجواب القسم...). أكثر المعربين أن جواب القسم محذوف، تقديره كما قال المفسر، وهذا التقدير عزاه صاحب «إعراب القرآن» - الدرويش - إلى ابن عطية.

وقدر كذلك القرطبي في جملة من الأوجه، وقدره البيضاوي: «إنه لمعجز أو لواجب العمل، أو إن محمداً لصادق، أو ما في «ص» من معنى التحديث على أحد الأوجه، أو قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

﴿٢﴾ - ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿فِي عِزَّةٍ﴾ حمية وتكبر عن الإيمان^(١) ﴿وَشِقَاقٍ﴾ ﴿٢﴾ خلاف وعداوة للنبي ﷺ.

﴿٣﴾ - ﴿كَمْ﴾ أي: كثيرًا^(٢) ﴿أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ﴾ أي: أمة من الأمم الماضية ﴿فَنَادَوْا﴾ حين نزول العذاب بهم ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ ﴿٣﴾ أي: ليس الحين حين فرار^(٣)، والتاء زائدة، والجملة حال من فاعل «فَنَادَوْا»، أي: استغاثوا، والحال أن لا مهرب ولا منجى، وما اعتبر بهم كفار مكة.

﴿٤﴾ - ﴿وَعَجِبُوا أَن جَاءَهُمْ﴾^(٤) ﴿مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ﴾ رسول من أنفسهم يدعوهم إلى الله ويخوفهم بالنار بعد البعث، وهو النبي ﷺ ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ فيه وضع الظاهر موضع المضمَر^(٥) ﴿هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ﴾ ﴿٤﴾.

﴿٥﴾ - ﴿أَجْعَلِ لِلَّهِ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ حيث قال لهم قولوا: لا إله إلا الله، أي: كيف

(١) قوله: (حمية)، و(خلاف...) كما قال قتادة: «أي في حمية وفراق».

(٢) قوله: (كثيرًا). أشار به إلى أن ﴿كَمْ﴾ هنا خبرية، وهي في محل نصب مفعول به مقدم لـ ﴿أَهْلَكْنَا﴾.

(٣) قوله: (أي: ليس الحين). أشار به إلى أن ﴿حِينَ﴾ خبر «لات»، واسمها محذوف، وهي من الحروف التي ألحقت بـ «ليس» في العمل والمعنى، ولكن يجب كون معموليها من الظروف المبهمة، وحذف أحد المعمولين والأكثر حذف اسمها وبقاء خبرها كما في الآية، قال ابن مالك:

وما للات في سوى حين عمل وحذف ذي الرفع فشا والعكس قل

(٤) ﴿أَن جَاءَهُمْ﴾. تقديره: من أن جاءهم، وحذف حرف الجر مع «أن» و«أن» مطرد.

(٥) قوله: (فيه وضع الظاهر). أي في قوله: ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ بدلًا من أن يقال: وقالوا. وذلك لنقطة بلاغية.

يسع الخلق كلهم إله واحد؟^(١) ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ أي: عجيب^(٢).

٦- ﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ﴾ من مجلس اجتماعهم عند أبي طالب وسماهم فيه من النبي ﷺ: «قولوا: لا إله إلا الله»، ﴿أَنْ أَمْشُوا﴾ أي: يقول بعضهم لبعض^(٣): امشوا ﴿وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ آلِ الْهَيْكَلِ﴾ اثبتوا على عبادتها ﴿إِنَّ هَذَا﴾ المذكور من التوحيد ﴿لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾^(٤) منا.

٧- ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ﴾ أي: ملة عيسى^(٤) ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هَذَا إِلَّا﴾
أَخْلَقَ ﴿٧﴾ كذب.

(١) قوله: أي: كيف يسع. روي هذا عن قتادة قال: «عجب المشركون أن دعوا إلى الله وحده وقالوا: يسمع لحاجتنا جميعاً إله واحد. ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة». رواه ابن جرير. وروى عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآيات ما حاصله: «مرض أبو طالب فجاءه رسول الله ﷺ يعود، وعنده المشركون، فقال أبو طالب: يا ابن أخي ما لقومك يشكونك، قال: «يا عم أريدكم على كلمة تدين لهم بها العرب وتؤدي إليهم بها العجم الجزية»، قال: ما هي؟ قال: «لا إله إلا الله»، فقاموا وهم يقولون: ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق.. ونزل القرآن: ﴿صَّ...﴾ حتى قوله: ﴿أَجْعَلِ الْأَلَمَةَ...﴾. ورواه الترمذي.

(٢) قوله: (أي: عجيب). ظاهره أنها واحد، وبه فسر القرطبي، لكن نقل عن الخليل: «أن العُجاب: الذي قد تجاوز حد العجب». اهـ.

(٣) قوله: (أي: يقول بعضهم...). فيه إشارة إلى أن ﴿إِنْ﴾ تفسيرية، وهي التي سبقت بجملة فيها معنى القول دون حروفه، فجملة ﴿وَأَنْطَلَقَ﴾ مضمنة معنى القول.

(٤) قوله: (ملة عيسى). وبها فسر ابن عباس، وقاتل، والقرطبي، والكلبي، والسدي. وملة عيسى آخر الملل، والنصارى يجعلون مع الله إلهًا. وقال مجاهد، وقاتل في رواية: «يعنون بالملة ملة قريش».

٨- ﴿أَنْزَلَ﴾ بتحقيق الهمزتين^(١) وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركه ﴿عَلَيْهِ﴾ على محمد ﴿الذِّكْرُ﴾ أي: القرآن ﴿مِنْ بَيْنِنَا﴾ وليس بأكبرنا ولا أشرفنا، أي: لم ينزل عليه^(٢) قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي﴾ وحيي، أي: القرآن حيث كذبوا الجائي به ﴿بَلْ لَمَّا﴾ لم^(٣) ﴿يَذُوقُوا عَذَابِ﴾^(٨) ولو ذاقوه لصدّقوا النبي ﷺ فيما جاء به، ولا ينفعهم التصديق حينئذ.

٩- ﴿أَمْرٌ عَنْهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ﴾ الغالب ﴿أَلَوْهَابِ﴾^(٩) من النبوة وغيرها. فيعطونها من شاءوا.

١٠- ﴿أَمْرٌ لَهُمْ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾^(٤) ﴿فَلْيَرْفَعُوا فِي

(١) قوله: (بتحقيق...) ذكر أربع قراءات:

- التحقيق بلا إدخال الهمزة: قراءة الجمهور.
- التسهيل مع الإدخال: أبو جعفر وقالون.
- والتسهيل بدون إدخال: ورش وابن كثير، ورويس، والتسهيل بدون إدخال ومعه: أبو عمر.
- وهشام: التحقيق مع الإدخال وبدونه، والتسهيل مع الإدخال؛ فمجموع القراءات أربع قراءات.

(٢) قوله: (أي: لم ينزل عليه) أفاد أن الاستفهام للإنكار. وقد كذبوا في قولهم: وليس بأشرفنا لأنه صلى الله عليه وسلم من أشرفهم نسباً.

(٣) قوله: (لم). أفاد أن ﴿لَمَّا﴾ هنا نافية جازمة. و﴿يَذُوقُوا﴾: فعل مضارع مجزم بها، وعلامة الجزم حذف النون. و﴿لَمَّا﴾ الجازمة تشارك ﴿لم﴾ في أربعة وتفرقها في أربعة فصلناها في «الثلاثيات». كما أن ﴿لَمَّا﴾ تأتي نافية وشرطية واستثنائية، مفصلة في الشرح الثري على الثلاثيات.

(٤) قوله: (إن زعموا ذلك...). قدره ليفيد أن ﴿فَلْيَرْفَعُوا﴾ جواب لهذا الشرط المحذوف، الذي دل عليه الاستفهام السابق.

الْأَسْبَبِ ﴿١٠﴾ الموصلة إلى السماء ^(١) فليأتوا بالوحي فيخسوا به من شاءوا ^(٢)، و«أم» في الموضعين بمعنى همزة الإنكار ^(٣).

﴿١١﴾ - ﴿جُنْدٌ مَا﴾ أي: جندهم جند حقير ^(٤) ﴿هُنَالِكَ﴾ في تكذيبهم لك ﴿مَهْزُومٌ﴾ صفة «جُنْدٌ»، ﴿مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ ^(٥) صفة «جُنْدٌ» أيضًا، أي: كالأجناد من جنس الأحزاب المتحزبين على الأنبياء قبلك وأولئك قد قهروا وأهلكوا، فكذا نهلك هؤلاء.

﴿١٢﴾ - ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ تأنيث «قَوْمٌ» باعتبار المعنى ^(٥) ﴿وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو

(١) قوله: (الموصلة إلى السماء) قال مجاهد: «طرق السماء وأبوابها»، والسبب في اللغة: كل ما يتوصل به إلى المطلوب من حبل وغيره. قاله القرطبي.

(٢) وقوله: (فليأتوا بالوحي...) أفاد به المفسر أن هذا أمر توبيخ وتعجيز، كما قاله القرطبي: «أي جواباً لقومهم: أنزل عليه الذكر من بيننا».

(٣) قوله: (و«أم» في الموضعين...) يعني أن «أم» هنا منقطعة تضمنت معنى الاستفهام التوبيخي.

(٤) قوله: (جندهم...) ظاهر كلامه أن ﴿مَا﴾ هنا صفة لـ ﴿جُنْدٌ﴾ للتحقير، أو حرف زائدة لإفادة التحقير، و﴿هُنَالِكَ﴾ إشارة إلى موقف المشركين من التكذيب، ظرف لمحذوف نعت ﴿جُنْدٌ﴾ أي: كائن هنالك. و﴿مَهْزُومٌ﴾ نعت لـ ﴿جُنْدٌ﴾ وكذلك ﴿مِنَ الْأَحْزَابِ﴾، وظاهر إعراب ابن جرير أن ﴿هُنَالِكَ﴾ إشارة إلى بدر، وهو متعلق بـ ﴿مَهْزُومٌ﴾، أي: مهزوم في بدر، كما وقع. وعلى كل قول ﴿جُنْدٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: هم جند.

(٥) قوله: (باعتبار المعنى). من المعروف عند النحاة أنه إذا كان الفاعل اسم جنس جاز تأنيث الفعل وتذكيره، التأنيث باعتباره جماعة، والتذكير باعتباره جمعاً. وقد تقدم مراراً.

الْأَوَّارِدِ ﴿١٢﴾ كَانَ يَتَذَكَّرُ لِكُلِّ مَنْ يُغَضِبُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَوْتَادٍ يَشُدُّ إِلَيْهَا يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ وَيُعَذِّبُهُ.

﴿١٣﴾ - ﴿وَتَمُودٌ وَقَوْمٌ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ أي: الغيضة^(٢) وهم قوم شعيب عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾.

﴿١٤﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ﴿كُلُّ﴾ من الأحزاب ﴿إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُولَ﴾ لأنهم إذا كذبوا واحداً^(٣) منهم فقد كذبوا جميعهم؛ لأن دعوتهم واحدة، وهي دعوة التوحيد ﴿فَحَقَّ﴾ وجب ﴿عِقَابٍ﴾.

﴿١٥﴾ - ﴿وَمَا يَنْظُرُ﴾ يتنظر ﴿هَؤُلَاءِ﴾ أي: كفار مكة ﴿إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً﴾ هي نفخة القيامة^(٤) تحمل بهم العذاب ﴿مَّا لَهَا مِنْ فَوْاقٍ﴾ بفتح الفاء وضمها^(٥): رجوع.

(١) قوله: (كان يتذكر) مضارع: وَتَذَكَّرَ كَوَعَدَ يَعُدُّ، أي: يضرب على الأرض أربعة أوتاد... وهذا المعنى مروى عن الربيع بن أنس، والسدي فيما رواه ابن جرير. وعزاه القرطبي إلى مقاتل، والكلبي. وقال الضحاك: ﴿الْأَوَّارِدِ﴾: البنيان، وعن ابن عباس: «ملاعب من أوتاد يلعب له عليها».

(٢) قوله: (الغيضة) كما تقدم في الشعراء.

(٣) قوله: (لأنهم...)، تعليل لكون كل من الأحزاب كذب الرسول، مع أن كل حزب كذب رسوله فقط، وذلك لأن تكذيب رسول واحد تكذيب لجميع الرسل. و﴿إِنْ﴾ نافية كما أشار إليه المفسر.

(٤) قوله: (هي نفخة القيامة). وبها فسر ابن جرير، حيث قال: «يعني بالصيحة الواحدة: النفخة الأولى في الصور». اهـ.

(٥) قوله: (بفتح الفاء...) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف: بضم الفاء. والباقون: بفتحها، وهما لغتان، حكى القرطبي عن الجوهري: «الْفَوَاقُ وَالْفُوقُ: ما بين الحلبتين من =

﴿١٦﴾ - ﴿وَقَالُوا﴾ لما نزل ^(١): «فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ» الخ [الحاقة: ١٩]، ﴿رَبَّنَا مَجِّلْ لَنَا قِطْنًا﴾ أي: كتاب أعمالنا ﴿قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ ﴿١٦﴾ قالوا ذلك استهزاء ^(٢).

﴿١٧﴾ - قال تعالى: ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ﴾ أي: القوة في العبادة، كان يصوم يومًا ويفطر يومًا ^(٣)، ويقوم نصف الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ ﴿١٧﴾ رجاء إلى مرضاة الله.

= الوقت؛ لأنها تحلب ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدرّ ثم تحلب». اهـ. والمراد هنا الرجعة، وبها فسر ابن عباس، ومجاهد، والمعنى: ليس لتلك الصيحة من ارتداد ورجوع. وعن السدي: «ليس لهم بعدها إفاقة ولا رجوع إلى الدنيا»، كما في ابن جرير. (١) قوله: (لما نزل...). هذا المعنى ذكره ابن جرير في أوجه أخرى، ولم يعزه. وروى عن ابن عباس، ومجاهد، وقتادة: ﴿﴿قِطْنًا﴾﴾: عذابنا»، وعن ابن جبير: «نصيبنا من الجنة»، واختار ابن جرير: «أنهم سألوها تعجيل صكاكهم بحظوظهم من الخير أو الشر». اهـ. والقط في اللغة: النصيب، أو الكتاب المكتوب فيه الجائزة. قاله القرطبي. وقال الفراء: «القط في كلام العرب: الخطب والنصيب»، وقال أبو عبيدة، والكسائي: «القط: الكتاب بالجوائز والجمع: القطوط». اهـ.

(٢) وقوله: (قالوا ذلك استهزاء...). كما قال ابن كثير: «ولما كان هذا الكلام منهم على وجه الاستهزاء والاستبعاد أمر الله رسوله بالصبر على أذاهم وبشره بالنصر في الآيات التالية». اهـ. ملخصًا.

(٣) قوله: (كان يصوم...). هذا في «الصحيحين»، قال ﷺ: «أحب الصلاة إلى الله تعالى صلاة داود، وأحب الصيام إلى الله تعالى صيام داود، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه، وكان يصوم يومًا ويفطر يومًا، ولا يفتر إذا لاقى، وأنه كان أوابًا». اهـ. [«فتح الباري» (٢٠/٣)، ومسلم (٨١٦/٢)].

- ﴿١٨﴾ - ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ﴾^(١) بتسبيحه ﴿يَا لَعْنَتِي﴾ وقت صلاة العشاء
 ﴿وَالْإِشْرَاقِ﴾^(١٨) وقت صلاة الضحى، وهو أن تشرق الشمس ويتناهى ضوءها.
 ﴿١٩﴾ - ﴿وَ﴾ سخرنا ﴿الطَّيْرَ مَحْشُورَةً﴾ مجموعة إليه تسبح معه ﴿كُلُّ﴾ من
 الجبال والطير^(٢) ﴿لَهُ أَوَّابٌ﴾^(١٩) رجاء إلى طاعته بالتسبيح.
 ﴿٢٠﴾ - ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ﴾ قوينا بالحرس والجنود^(٣)، وكان يحرس محرابه في
 كل ليلة ثلاثون ألف رجل ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ﴾ النبوة والإصابة في الأمور^(٤)
 ﴿وَفَصَّلَ الْخُطَابِ﴾^(٢٠) البيان الصافي في كل قصد^(٥).

(١) ﴿يُسَبِّحْنَ﴾ كما مضى في سورة سبأ. قال ابن كثير: «إذا مرَّ به الطير وهو سابح في الهواء فسمعه يترنم بقراءة الزبور، لا يستطيع الذهاب، بل يقف في الهواء ويسبح معه، وتجيبه الجبال الشامخات ترجع معه وتسبح تبعاً له». اهـ.

(٢) قوله: (من الجبال...). فيه إشارة إلى أن التنوين في ﴿كُلُّ﴾ تنوين عوض.
 (٣) قوله: (بالحرس...). هذا التفسير عزاه ابن جرير إلى السدي، وذكره القرطبي وغيره، وأما عدد الحرس - ثلاثون ألفاً - فقد عزاه القرطبي إلى ابن عباس، قال: «كان داود أشد ملوك الأرض سلطاناً، كان يحرس محرابه كل ليلة نيف وثلاثون ألف رجل...». إلخ. وقيل معنى: شددنا ملكه: بالهبة واللقاء الرعب عنه. ورجح ابن جرير كون المعنى أعم من الأمرين.

(٤) قوله: (النبوة). فسر بها السدي.

وقوله: (والإصابة في الأمور) موافق لما روي عن مجاهد: «العدل»، وأبي العالية: «العلم بكتاب الله».

(٥) وقوله: (البيان الصافي). عزاه القرطبي نحواً من هذا إلى ابن عباس، قال: «بيان الكلام»، وروى ابن جرير عنه: «أعطي الفهم». وعن السدي: «علم القضاء»، وكل ذلك متقاربة ومتلازمة.

﴿١١﴾ - ﴿وَهَلْ﴾ معنى الاستفهام هنا: التعجيب والتشويق إلى استماع ما بعده ﴿أَتُنَكِّ﴾ يا محمد ﴿نَبَأُ الْخَصَمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿١﴾ محراب داود، أي: مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة، أي: خبرهم وقصتهم.

﴿١٢﴾ - ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَحَفَّ﴾ نحن ﴿٢﴾ ﴿خَصَمَانِ﴾ قيل: فريقان^(٣)، ليطابق ما قبله من ضمير الجمع، وقيل: اثنان، والضمير بمعناهما، والخصم يطلق على الواحد وأكثر. وهما ملكان جاءا في صورة خصمين، وقع لهما ما ذكر على سبيل الفرض لتنبية داود عَلَيْهِ السَّلَامُ على ما وقع منه، وكان له تسع وتسعون امرأة^(٤)، وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها

(١) ﴿سَوَّرُوا﴾ أي: تسلقوا وأتوه من أعلى سوره. كما قاله القرطبي.

(٢) قوله: (نحن) أفاد به أن ﴿خَصَمَانِ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، وسبب فزعه منهم؛ لأنها دخلا عليه من غير الباب المعتاد، أو لأنها دخلا عليه ليلاً في غير وقت نظره بين الناس. ذكر ذلك ابن جرير.

(٣) قوله: (قيل: فريقان). كما قال البيضاوي: «فوجان»، ولكن قال القرطبي: «ولا خلاف بين أهل التفسير أنه يراد به ههنا الملكان» اهـ. والخصم يطلق على الواحد والاثنين والجماعة؛ لأن أصله مصدر، كما قاله المفسر، وذكره القرطبي وغيره.

(٤) قوله: (وكان له). أي: لداود عَلَيْهِ السَّلَامُ. وقد ذكر المفسرون هنا قصة غريبة عن النبي داود عَلَيْهِ السَّلَامُ، ورووها عن ابن عباس، والسدي وغيرهما. وحاصل القصة: أن داود عَلَيْهِ السَّلَامُ وقع بصره على امرأة، فأعجبته، فأرسل زوجها -اسمها أوريا بن حنان- للجهاد حتى استشهد فتزوج تلك المرأة بعد عدتها، فأنجبت له سليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ، فدخل عليه ملكان على صورة الخصمين، كما قص الله تعالى. قال ابن كثير: «ذكر المفسرون ههنا قصة أكثرها مأخوذ من الأسرائيليات، ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب =

﴿بَعَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ﴾ تَجْرُ^(١) ﴿وَاهْدِنَا﴾ ارشدنا ﴿إِلَى سَوَاءٍ
الْصِّرَاطِ﴾^(٢) وسط الطريق الصواب.

﴿٢٣﴾ - ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي﴾ أي: على ديني^(٢) ﴿لَهُ تَسَعٌ وَسَعُونَ نَجَّةً﴾ يعبر بها^(٣) عن
المرأة ﴿وَلِيَ نَجَّةً وَحِدَةً فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا﴾ أي: اجعلني كافلها ﴿وَعَزَّنِي﴾ غلبني ﴿فِي
الْخِطَابِ﴾^(٤) أي: الجدل، وأقره الآخر على ذلك^(٥).

﴿٢٤﴾ - ﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْمِكَ﴾ ليضمها^(٥) ﴿إِلَى نَعَايِهِ﴾ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ

= اتباعه، لكن روى ابن أبي حاتم حديثاً لا يصح سنده؛ لأنه من رواية يزيد الرقاشي عن
أنس، ويزيد وإن كان من الصالحين لكنه ضعيف في الحديث عند الأئمة، فالأولى أن
يقصر على تلاوة هذه القصة وأن يرد علمها إلى الله... اهـ. ولا شك أن تلك القصة
على ما ذكروها لا تناسب مقام النبوة.

(١) قوله: ﴿تَجْرُ﴾. مضارع مجزوم من جار مجور، أي: ظلم. فهو بضم الجيم وسكون الراء على
وزن: لا تَقُلْ.

(٢) قوله: (أي: علي ديني) أي: الأخوة هنا الأخوة الدينية، وبها ذكره المفسر فسرّه ابن جرير،
والقرطبي وغيرهما.

(٣) قوله: ﴿يعبر بها...﴾. أي: النعجة أصلها: الشاة، ويعبر بها عن المرأة، أي: تطلق النعجة
على المرأة استعارة. ووجه الشبه: السكون وضعف الجانب، كما أفاده القرطبي، وقال:
«وقد يكنى عنها بالبقرة والحجرة والناقة؛ لأن الكل مركوب». اهـ.

(٤) قوله: ﴿وأقره الآخر على ذلك﴾. أفاد به أن حكم داود عَلَيْهِ السَّلَامُ المذكور هنا كان بعد إقرار
المدعى عليه بالدعوى؛ لأن الحكم لا يصدر إلا إذا أقر المدعى عليه أو أثبت المدعى دعواه
بالبينة.

(٥) قوله: ﴿ليضمها﴾ أفاد أن «سؤال» ضمن معنى الضم، ولذا عدّي بـ ﴿إِلَى﴾ في قوله ﴿إِلَى
نَعَايِهِ﴾.

الشركاء ﴿يَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾ «ما»
لتأكيد القلة، فقال الملكان صاعدين في صورتيهما إلى السماء: قضى الرجل على نفسه
فتنبه داود، قال تعالى: ﴿وَطَنَّ﴾ أي: أيقن ﴿دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ﴾ أوقعناه في فتنة، أي: بلية
بمحبتة تلك المرأة ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا﴾ أي: ساجداً^(١) ﴿وَأَنَابَ﴾^(٢).

﴿٢٥﴾ - ﴿فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى﴾ أي: زيادة خير في الدنيا ﴿وَحُسْنَ

مَنَاقِبٍ﴾^(٣) مرجع في الآخرة.

(١) قوله: (أي: ساجداً). وبه فسر ابن جرير وغيره. قال البيضاوي: «على تسمية السجود
ركوعاً؛ لأنه مبدؤه، أو خر للسجود راکعاً أي: مصلياً، كأنه أحرم بركعتي الاستغفار».
تنبيهان:

الأول: هنا يشرع السجود؛ ولكن هذه سجدة شكر لا سجدة تلاوة، فتشرع في خارج
الصلاة، وتبطل الصلاة بها، وعليه الشافعية، والدليل عليه ما رواه النسائي عن ابن
عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قال: إن النبي ﷺ سجد في «ص» وقال: «سجدها داود عَلَيْهِ السَّلَامُ توبة،
ونسجدها شكراً». قال ابن كثير، ورجال إسناده كلهم ثقات.

الثاني: تقدم قول ابن كثير عن هذه القصة من أن ما روي فيها من التفاصيل لم تثبت.
وقال البيضاوي: «و غاية ما فيه إن صح: أن داود لعله خطب مخطوبة رجل، أو استنزله
عن زوجته، وكان ذلك معتاداً فيما بينهم، وقد واصل الأنصار المهاجرين بهذا المعنى،
وقال: وما قيل من أنه أرسل زوجها للجهاد... هذا افتراء، ولذا قال علي: من حدث
بحديث داود عَلَيْهِ السَّلَامُ على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين». اهـ. ملخصاً، وقال
أبو حيان: «الظاهر أن النعجة هنا على حقيقتها، ولا ضرورة إلى جعلها كناية عن
المرأة». اهـ. ونقل الدرويش عن بعضهم: «إن المخاصمة كانت بين خصمين حقيقيين،
وإنما فزع داود لدخولهما على غير وقت القضاء، والعتاب عليه لأنه حكم بظلم أحدهما
قبل تمام سماع الدعوى وقول المدعى عليه». والله أعلم.

﴿١٦﴾ - ﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ تُدبر أمر الناس ﴿فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى﴾ أي: هوى نفس ﴿فِيضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: عن الدلائل الدالة على توحيده^(١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: عن الإيمان بالله ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا سَأَوْا﴾ بنسيانهم^(٢) ﴿يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ المرتب عليه تركهم الإيمان^(٣)، ولو أيقنوا بيوم الحساب لآمنوا في الدنيا.

﴿١٧﴾ - ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ أي: عبثًا ﴿ذَلِكَ﴾ أي: خلق ما ذكر لا لشيء ﴿ظَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿فَوَيْلٌ﴾ وادٍ^(٤) ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾.

(١) (أي: عن الدلائل). فسر به ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وفسره في الموضع التالي: بالإيمان بالله، نظرًا للمناسب في كل مقام؛ لأن ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صادق بكل ذلك، وفسره القرطبي بطريق الجنة، وفاعل ﴿فِيضِلَّكَ﴾ الضمير المستتر العائد إلى الهوى، و«يضل» منصوب ب«أن» مضمرة.

(٢) قوله: (بنسيانهم). أشار إلى أن «ما» مصدرية.

(٣) وقوله: (المرتب عليه). يعني: مترتب على نسيانهم يوم الحساب، ترك إيمانهم؛ لأن بين الإيمان بالله والإيمان بيوم الحساب ملازمة، فترتب العذاب الشديد على نسيان يوم الحساب يكون بسبب ترك إيمانهم بالله أيضًا، وعلى تفسيره يكون ﴿يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ مفعولاً لـ ﴿سَأَوْا﴾، ويصح إعرابه ظرفاً لـ ﴿عَذَابٌ﴾. أي: لهم عذاب شديد يوم الحساب، بسبب نسيانهم، أي: تركهم الإيمان، فيكون مفعول ﴿سَأَوْا﴾ محذوفاً. وعلى هذا جرى ابن جرير. فائدة: قال القرطبي: «ما ذكر في هذه الآية قيل: أعطيه لما أكرمه الله بالنبوة، وقيل: بعد أن تاب عليه». اهـ. ولم يعز القولين.

(٤) قوله: (وادٍ). يعني: إن ﴿وَيْلٌ﴾ اسم لوادٍ في النار، وأصله: مصدر لا فعل له من لفظه بمعنى:

الهلاك. و﴿مِنَ النَّارِ﴾ نعت لـ ﴿وَيْلٌ﴾ أو حال منه. وتقدم تفسيره في سورة البقرة وغيرها.

﴿٢٨﴾ - ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ ﴿٢٨﴾ نزل ^(١) لما قال كفار مكة للمؤمنين: إنا نعطى في الآخرة مثل ما تُعطون، و«أَمْ» بمعنى: همزة الإنكار ^(٢).

﴿٢٩﴾ - ﴿كَتَبْنَا﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هذا ﴿أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِّتَذَّبَرُوا﴾ أصله: يتدبروا أدغمت التاء في الدال ﴿ءَايَاتِهِ﴾ ينظروا في معانيها، فيؤمنوا ﴿وَلِيَسْتَذْكُرُوا﴾ يتعظ ﴿أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ أصحاب العقول. ﴿٣٠﴾ - ﴿وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنَ﴾ ابنه ﴿نَعَمَ الْعَبْدُ﴾ أي: سليمان ^(٣) ﴿إِنَّهُ» أَوَّلُ﴾ رجاء في التسبيح والذكر في جميع الأوقات.

﴿٣١﴾ - ﴿إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ﴾ هو ما بعد الزوال ﴿الصَّافِنَاتُ﴾ الخيل، جمع صافنة، وهي القائمة ^(٤) على ثلاث، وإقامة الأخرى على طرف الحافر، وهو من

(١) قوله: (نزل). أي: الآية السابقة. وأكثر إطلاق المفسر (نزلت) إذا كان المراد الآية السابقة، و(نزل) إذا كان الآية التالية. وما ذكره من سبب النزول لم أجد مصرحاً به، ولكن قال القرطبي: «وهو ردّ على منكري البعث الذين جعلوا مصير المطيع والعاصي إلى شيء واحد». اهـ. وقال أيضاً: «في هذا رد على المرجئة لأنهم يقولون: يجوز أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة». اهـ.

(٢) قوله: (و﴿أَمْ﴾ بمعنى:...). يعني أن ﴿أَمْ﴾ هنا منقطعة تتضمن معنى الاستفهام الإنكاري كما سبق له نظائر. ويحتمل كون مراده أن الهمزة للاستفهام الإنكاري والميم مزيدة.

(٣) قوله: (أي: سليمان). قدره ليكون مخصوصاً بالممدوح، حذف لدلالة المقام عليه. (٤) قوله: (وهي القائمة...). وهذا المعنى مروى عن مجاهد، وروى عن قتادة: «صفونها قيامها وبسطها قوائمها»، ونقلها القرطبي وغيره.

صَفَنَ يَصْفِنُ صَفُونًا ﴿٢١﴾ لِّجَادُ ﴿٢١﴾ جمع جواد، وهو السابق^(١)، المعنى: أنها إذا استوقفت سكنت وإن ركضت سبقت، وكانت ألف فرس^(٢) عُرِضَتْ عليه بعد أن صلى الظهر لإرادته الجهاد عليها لعدو، فعند بلوغ العرض منها تسعمائة غربت الشمس ولم يكن صلى العصر، فاغتم.

﴿٢٢﴾ - ﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ﴾ أي: أردت^(٣) ﴿حُبَّ الْخَيْرِ﴾ أي: الخيل ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ أي: صلاة العصر ﴿حَتَّى تَوَارَتْ﴾ أي: الشمس^(٤) ﴿بِالْحِجَابِ﴾ أي: استترت بما يحجبها عن الأبصار.

﴿٢٣﴾ - ﴿رُدُّوَهَا عَلَيَّ﴾ أي: الخيل المعروضة، فردوها ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾ بالسيف ﴿بِالسُّوقِ﴾ جمع ساق ﴿وَالْأَعْنَاقِ﴾ أي: ذبحها^(٥) وقطع أرجلها تقرباً إلى

(١) قوله: (وهو السابق). فسر بنحو ذلك ابن جرير، ورواه عن مجاهد، قال: «الجواد: السراع»، وقال القرطبي: «الفرس إذا كان شديد الخضة»، وقيل: الطويل العنق، مأخوذ من الجيد وهو العنق. اهـ. ملخصاً.

(٢) قوله: (وكانت ألف فرس). هذا العدد نقله القرطبي عن الكلبي، ومقاتل، قال الكلبي: «غزا سليمان أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ألف فرس»، وقال مقاتل: «ورث سليمان من أبيه داود ألف فرس»، وعن الحسن: «أنها كانت خيلاً أخرجت من البحر لها أجنحة»، وروى ابن جرير عن إبراهيم التيمي: «كانت عشرين فرساً ذات أجنحة». اهـ.

(٣) قوله: (أردت). أشار إلى أن ﴿أَحْبَبْتُ﴾ ضمن معنى: أردت أو آثرت، فيكون «حب» مفعولاً به و﴿عَنْ﴾ بمعنى: على، أي: آثرت وأردت حب الخيل على ذكر الله. على ما قاله. وهذا أحد الأوجه في الإعراب.

(٤) قوله: (الشمس). أي: الضمير في ﴿تَوَارَتْ﴾ عائد إلى الشمس وإن لم تكن مذكورة، لعلمها بسياق الكلام، وعلى هذا أكثر المفسرين كما قال القرطبي.

(٥) قوله: (أي: ذبحها) فيكون المسح بالسوق والأعناق كناية عن الذبح من قوله: مسح =

الله حيث اشتغل بها عن الصلاة، وتصدق بلحمها، فعوضه الله خيرًا منها وأسرع، وهي الريح تجري بأمره كيف شاء.

﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ﴾ ابتليناه^(١) بسلب ملكه، وذلك لتزوجه بامرأة

= علاوته: إذا ضرب عنقه. قاله ابن جرير. وروى ابن جرير عن ابن عباس: «معناه: جعل سليمان يمسح عراقيهما وأعراقها»، أي: بيده حبًا لها، وليس بمعنى: ذبحها، واختاره ابن جرير؛ لأنه لم يكن ليعذب حيوانًا ويتلف مالا بغير سبب. تنبيه: ما مشى عليه المفسر عليه أكثر المفسرين، من أن سليمان عَلَيْهِ السَّلَام انشغل عن صلاة العصر بالخليل، فذبحها وتصدق بلحمها تقريبًا إلى الله، وذهب ابن جرير إلى أنه انشغل عن الصلاة ولكن لم يذبحها، بل معنى المسح بالسوق والأعناق: أنه مسح بيده عليها حبًا لها، كما روي عن ابن عباس. وضعفه ابن كثير بأن الذبح والتصدق قد يكون ذلك في شريعته، وذكر القرطبي معنى آخر وهو أن الضمير في ﴿تَوَارَتْ﴾ راجع إلى الخليل لا إلى الشمس، أي: عرضها حتى توارت هي بسبب جريها؛ لأنه ليس للشمس ذكر في الآية، وعلى هذا لا يكون هناك قضاء صلاة ولا عقر فرس، وهذا المعنى نقله عن النحاس، وهذا المعنى وإن كان مخالفًا لما عليه جمهور المفسرين جيد، واعتمده كثير من المفسرين المتأخرين.

(١) قوله: (ابتليناه...). ما ذكره المفسر من قصة الخاتم والجني وذهاب ملكه وغير ذلك كل ذلك ملخص ما ذكره المفسرون كابن جرير، والقرطبي وغيرهما، ورووه عن أئمة التفسير كابن عباس، وقتادة، والسدي وغيرهم. بعض ما روي عنهم موجز وبعضه مفصل.

والقول الأقرب في ذلك ما قاله ابن كثير حيث يقول: «لم يبين الله تعالى حقيقة هذا الجسد الذي ألقاه على كرسيه، فنحن نؤمن أن الله اختبره بإلقاء الجسد على كرسيه، ولا نعرف ما هو، وكل ما قيل حوله فهو من الإسرائيليات، لا نعرف صدقه من كذبه، والله أعلم». اهـ.

هواها، وكانت تعبد الصنم في داره^(١) من غير علمه، وكان مُلْكُهُ في خاتمه، فنزعه مرة عند إرادة الخلاء ووضعه عند امرأته المسماة بالأمانة على عادته، فجاءها جنيُّ في صورة سليمان فأخذه منها ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا﴾ هو ذلك الجني^(٢)، وهو: صخر أو غيره، وجلس على كرسي سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها، فخرج سليمان في غير هيئته فرآه على كرسيه، وقال للناس: أنا سليمان فأُنكروه^(٣)

(١) قوله: (وكانت تعبد الصنم...) نقل القرطبي عن وهب بن منبه سبب ذلك: أن سليمان سبى بنت ملك غزاه في البحر، فكانت تحزن على أبيها حزناً شديداً، فطلبت أن يصنع لها تمثالاً على صورة أبيها، فصنع لها ذلك، فعظمته وعبدته من دون أن يعلم سليمان. اهـ. ملخصاً، والله أعلم. ونقل عن الزمخشري أن سليمان ملك قبل الفتنة عشرين سنة، وبعدها كذلك عشرين سنة. اهـ.

(٢) قوله: (هو ذلك الجني). روي عن ابن عباس وغيره، واسمه: صخر، كما روي عن ابن عباس، وقيل غير ذلك.

(٣) قوله: (فأنكروه). وفيما روى ابن جرير عن السدي: «أن سليمان مرّ بالبحر جائعاً، فوجد صيادين، فاستطعمهم، فأعطوه حوتين، فوجد في بطن أحدهما خاتمه». اهـ. وكان الشيطان الذي جلس كرسيه ألقى الخاتم في البحر فابتلعهُ هذا السمك، فلما حصل على الخاتم رجعت هيئته وعاد إلى ملكه. اهـ. ملخصاً.

ونقل القرطبي في سبب ابتلاء سليمان أقوالاً، فمنها ما نقله عن ابن عباس: «أنه اختصم عنده فريقان أحدهما كان من أهل زوجته، فأحب أن يكون الحكم لهم، فابتلي بسبب ذلك»، وعن ابن المسيب: «أن سليمان احتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضي بين الناس، فابتلي بسبب ذلك». اهـ. والله أعلم بحقيقة الحال.

ورجح البيضاوي أن المراد بالجدس الذي ألقى على كرسيه هو ولده الناقص، كما في «الصحيحين»: قال رسول الله ﷺ: «قال سليمان: لأطوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل: إن شاء الله فلم تحمل واحدة منهن إلا امرأة جاءت =

﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ (٣٤) رجع سليمان إلى ملكه بعد أيام بأن وصل إلى الخاتم فلبسه وجلس على كرسیه.

﴿٣٥﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي﴾ لا يكون^(١) ﴿لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾ أي: سواي نحو: «فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ»^(٢) [الجنائ: ٢٣]، أي: سوى الله ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (٣٥).

﴿٣٦﴾ - ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ﴾ (٣) «الرَّيْحَ يَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءً»^(٤) ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ (٣٦) ﴿أَرَادَ﴾^(٥).

= بشق رجل...». [٣٢٤٢)، كتاب الأنبياء] الحديث، فهذا المراد بالجسد، ويكون هذا المراد بالفتنة، وهذا أليق وأقرب من تلك القصص التي لا نعلم حقيقتها، والله أعلم. (١) قوله: (لا يكون). هذا التفسير ذكره ابن جرير وجهًا، وروى عن قتادة قال: «ملكًا لا أُسَلِّبُهُ كما سلبته». اهـ.

(٢) قوله: (نحو) ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ...﴾. المراد بذكر هذه الآية بيان استعمال «من بعد» بمعنى: سوى. (٣) ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ﴾. ذكر الفاء تفيد أن تسخير الريح والشياطين كان بعد ذلك الابتلاء، وقد صرح ابن جرير، وابن كثير: «أن تسخير الريح كان مكان الخيل التي شغلته عن الصلاة فتصدق بها»، وقال ابن كثير أيضًا: «في تفسير قوله ﴿ثُمَّ أَنَابَ﴾ (٣٤) أي: بعد هذا الاختبار أناب إليه تعالى، ودعا وطلب منه المغفرة وطلب حكمًا لا ينبغي لأحد بعده...». اهـ. تنبيه: وإن قيل: طلب الملك مذموم، فكيف طلبه سليمان؟ فالجواب: أن طلبه كان لأجل إتمام المعجزة؛ لأن ذلك الزمان كان زمان ملك وقهر وكل معجزة تكون مناسبة لذلك الزمان، فناسب أن يسأل معجزة تكون مقنعة ومؤثرة في زمانه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. أفاده بعض مشايخنا.

(٤) وقوله: (لينة). فسر به ابن زيد، وعن ابن عباس: «مطبعة»، ومجاهد: «طيبة». و ﴿رُحَاءً﴾ وصف من: رَحَا، وهو هنا منصوب على الحال.

(٥) وقوله: (أراد) فسر به ابن عباس، ومجاهد، وقتادة وغيرهم.

﴿٣٧﴾ - ﴿وَالشَّيْطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ﴾ يَبْنِي الْأَبْنِيَةَ الْعَجِيبَةَ ﴿وَعَوَاصِرَ﴾ ﴿٣٧﴾ فِي الْبَحْرِ
يَسْتَخْرِجُ اللَّوْلُؤَ.

﴿٣٨﴾ - ﴿وَعَاخِرِينَ﴾ ^(١) مِنْهُمْ ﴿مُفْرِنِينَ﴾ مُشْدُودِينَ ﴿فِي الْأَصْفَادِ﴾ ﴿٣٨﴾ الْقِيُودَ
بِجَمْعِ أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ.

﴿٣٩﴾ - وَقُلْنَا لَهُ: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ﴾ أَعْطَ مِنْهُ مِنْ شَيْءٍ ﴿أَوْ أَمْسِكْ﴾ عَنْ
الْإِعْطَاءِ ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ ﴿٣٩﴾ أَي: لَا حِسَابَ عَلَيْكَ فِي ذَلِكَ ^(٢).

﴿٤٠﴾ - ﴿وَإِنْ لَهُمْ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنُ مَكَاپٍ﴾ ﴿٤٠﴾ تَقْدِمُ مِثْلَهُ.

﴿٤١﴾ - ﴿وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي﴾ ﴿أَي: بَأْنِي﴾ ^(٣) ﴿مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ﴾
ضَرَّ ﴿وَعَذَابٍ﴾ ﴿٤١﴾ أَلَمَ، وَنَسَبَ ذَلِكَ إِلَى الشَّيْطَانِ وَإِنْ كَانَتْ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا مِنْ اللَّهِ
تَأْدِبًا مَعَهُ تَعَالَى.

﴿٤٢﴾ - وَقِيلَ لَهُ: ﴿ارْكُضْ﴾ ﴿ارْضَبْ﴾ ^(٤) ﴿بِرِجْلِكَ﴾ الْأَرْضَ فَضْرَبَ، فَنَبَعَتْ
عَيْنُ مَاءٍ ^(٥)، فَقِيلَ: ﴿هَذَا مَغْتَسِلٌ﴾ مَاءٌ تَغْتَسِلُ بِهِ ﴿بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ ﴿٤٢﴾ تَشْرَبُ مِنْهُ،

(١) ﴿وَعَاخِرِينَ﴾. قَالَ قَتَادَةُ: «هُمْ مُرَدَّةُ الشَّيَاطِينِ».

(٢) قَوْلُهُ: (لَا حِسَابَ عَلَيْكَ...) رَوَى نَحْوُهُ عَنِ الْحَسَنِ، وَالضَّحَّاكِ، وَعُكْرَمَةَ وَغَيْرِهِمْ.

(٣) قَوْلُهُ: (بَأْنِي). الْبَاءُ لِلتَّعْدِيدِ حَذَفَتْ لِأَنَّ حَذْفَ حَرْفِ الْجَرِّ مُطْرَدٌ مَعَ «أَنْ» وَ«أَنَّ» كَمَا
تَقْدِمُ. وَقَدْ سَبَقَ قِصَّةُ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِشَيْءٍ مِنَ التَّفْصِيلِ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ، رَاجِعِ
الْآيَةَ (٨٣) وَمَا بَعْدَهَا.

(٤) قَوْلُهُ: (ارْضَبْ) فَسَّرَ ابْنُ جَرِيرٍ نَحْوَهُ قَالَ: «أَي: حَرَكُهَا وَادْفَعَهَا بِرِجْلِكَ»، وَعَنْ قَتَادَةَ:
«ضَرَبَ بِرِجْلِهِ الْأَرْضَ، أَرْضًا يُقَالُ لَهَا: الْجَابِيَةُ». اهـ. وَهِيَ قَرْيَةٌ مِنْ أَعْمَالِ دِمَشْقَ مِنْ
نَاحِيَةِ الْجَوْلَانِ. [«مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ»].

(٥) قَوْلُهُ: (فَنَبَعَتْ عَيْنُ مَاءٍ) ظَاهِرُهُ أَنَّهَا عَيْنٌ وَاحِدَةٌ، كَمَا يَفِيدُهُ كَلَامُ الْقُرْطُبِيِّ، وَهُوَ ظَاهِرٌ =

فاغتسل وشرب فذهب عنه كل داء كان بباطنه وظاهره.

﴿١٣﴾ - ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمَثَلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ أي: أحيا الله له^(١) من مات من أولاده ورزقه مثلهم ﴿رَحْمَةً﴾ نعمة^(٢) ﴿مِنَّا وَذِكْرَىٰ﴾ عظة ﴿لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾^(٣) لأصحاب العقول. ﴿٤٤﴾ - ﴿وَحَذَّيْدِكَ ضَعْفًا﴾ هو حزمة من حشيش أو قُضبان^(٣) ﴿فَأَضْرَبَ بِهِ﴾ زوجته، وكان قد حلف^(٤) ليضربنها مائة ضربة لإبطائها عليه يوماً ﴿وَلَا تَحْنَثُ﴾ بترك ضربها، فأخذ مائة عود من الإذخر أو غيره فضربها به ضربة واحدة^(٥) ﴿إِنَّا

= الآية، ولكن قال ابن جرير، وروى عن قتادة: «ضرب برجله الأرض، فإذا عيناه تنبعان فشرب من إحداهما واغتسل من الأخرى».

(١) قوله: (أي: أحيا الله...) كما تقدم في سورة الأنبياء (٨٣، ٨٤).

(٢) قوله: (نعمة). فسر الرحمة بالنعمة؛ لأن الرحمة هنا هي الرحمة المتعدية.

(٣) قوله: (حزمة). قاله ابن عباس. وقال ابن جرير: «الضعف: ما يجمع من شيء مثل حزمة الرطبة، وكملء الكف من الشجر أو الحشيش والشماريخ ونحو ذلك مما قام على ساق». اهـ.

(٤) قوله: (وكان قد حلف). نقل القرطبي في سبب هذه الحلف أربعة أقوال: منها ما حكاه ابن عباس: «أن إبليس لقيها في صورة طبيب فدعته لمداواة أيوب فقال: أداويه على أنه إذا برئ قال: أنت شفيتني لا أريد جزاء سواه، قالت: نعم، فأشارت على أيوب بذلك، فحلف ليضربنها». اهـ.

ومنها: ما حكاه سعيد بن المسيب: «أنها جاءت بزيادة على ما كانت تأتيه من الخير فخاف خيانتها فحلف».

ومنها ما قيل: إنها باعت ذوائبها برغيفين إذ لم تجد شيئاً تحمله إلى أيوب وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام ولذا حلف... والله أعلم.

(٥) قوله: (فضربها ضربة واحدة...). كما روي ذلك عن أئمة التفسير.

وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ ﴿٤١﴾ أَيُّوبُ ﴿٤٢﴾ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٣﴾ رَجَاعٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

﴿٤٥﴾ - ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي﴾ أصحاب القوى في العبادة ﴿وَالْأَبْصَرِ﴾ ﴿٤٥﴾ البصائر في الدين، وفي قراءة ^(٢): «عَبْدَنَا»، و«إِبْرَاهِيمَ» بيان له وما بعده عطف على «عَبْدَنَا».

﴿٤٦﴾ - ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ﴾ هي ^(٣) ﴿ذِكْرَى الدَّارِ﴾ ﴿٤٦﴾ الآخرة، أي: ذكرها والعمل لها، وفي قراءة: بالإضافة، وهي للبيان.

﴿٤٧﴾ - ﴿وَأَنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ﴾ المختارين ﴿الْأَخْيَارِ﴾ ﴿٤٧﴾ جمع خير بالتشديد ^(٤).

﴿٤٨﴾ - ﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ﴾ هو نبي ^(٥)، واللام زائدة ﴿وَدَا الْكُفْلَ﴾

(١) قوله: (أيوب) مخصوص بالمدح.

(٢) قوله: (وفي قراءة: ...) قرأ ابن كثير: ﴿عَبْدَنَا﴾: بالافراد. والباقون بصيغة الجمع: ﴿عِبْدَنَا﴾، ووجه الافراد ما ذكره المفسر. ووجه الجمع: أن ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ بدل وما بعده معطوف عليه. و﴿الْأَيْدِي﴾: جمع يد، بمعنى: القوة مجازاً مرسلًا.

(٣) قوله: (هي) أفاد أن ﴿ذِكْرَى الدَّارِ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، وعلى قراءة الإضافة تكون الإضافة بيانية. كما قال المفسر: وهي للبيان، أي: الإضافة للبيان. والإضافة قراءة نافع، وهشام، وأبي جعفر. والباقون: بتنوين «خالصة»، وعلى التنوين يجوز إعراب ﴿ذِكْرَى الدَّارِ﴾ خبراً لمبتدأ محذوف كما قدره المفسر أو بدلاً أو عطف بيان.

(٤) قوله: (جمع خير). على وزن فيعل. وقيل هو جمع خير بتخفيف الياء: كشر وأشار. ذكره البيضاوي.

(٥) قوله: (هو نبي...) تقدم ذكر اليسع في سورة الأنعام (٨٦)، كما تقدم ذكر ذي الكفل في سورة الأنبياء (٨٥).

اختلف في نبوته، قيل: كفل مئة نبيّ فرّوا إليه من القتل ﴿وَكُلُّ﴾ أي: كلهم^(١) ﴿مِنَ الْأَخْيَارِ﴾^(٤٨).

٥١- ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ لهم بالثناء الجميل هنا ﴿وَإِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ الشاملين لهم ﴿لِحُسْنِ مَّآبٍ﴾^(٤٩) مرجع في الآخرة.

٥٠- ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ﴾ بدل أو عطف بيان لـ ﴿لِحُسْنِ مَّآبٍ﴾، ﴿مُفْتَحَةً لَهُمْ﴾^(٥٠) الْأَبْوَابُ^(٥١) منها^(٢).

٥١- ﴿مُتَكِينِينَ فِيهَا﴾ على الأرائك ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ﴾^(٥١).

٥٢- ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرِتُ الطَّرْفِ﴾ حابسات العين على أزواجهن ﴿أَنزَابٌ﴾^(٥٢) أسنانهن واحدة^(٣)، وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة^(٤)، جمع تَرَب.

٥٣- ﴿هَذَا﴾ المذكور ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ بالغيبة وبالخطاب التفاتاً^(٥) ﴿لِيَوْمٍ

(١) قوله: (أي: كلهم). أفاد أن التنوين في ﴿وَكُلُّ﴾ عوض عن المضاف إليه.

(٢) قوله: (منها). أي: من جنات عدن، والجار والمجرور حال من ﴿الْأَبْوَابِ﴾، و﴿مُفْتَحَةً﴾

حال من ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ﴾ و﴿الْأَبْوَابِ﴾ نائب فاعل لـ ﴿مُفْتَحَةً﴾. وقدر المفسر (منها) ليحصل

الربط بين الحال ﴿مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ وبين صاحبها ﴿جَنَّتْ عَدْنٍ﴾، والمعنى: مفتحة لهم أبوابها.

(٣) قوله: (أسنانهن واحدة) أي: أعمارهن متساوية.

(٤) وقوله: (بنات ثلاث وثلاثين...). ذكره القرطبي بدون عزو، ونقل ابن جرير عن

بعضهم في معنى الأتراب: «متواخيات، لا يتباغضن ولا يتعادين ولا يتغايرن ولا

يتحاسدن». اهـ. وقول المفسر: تَرَب: بكسر التاء.

(٥) قوله: (بالغيبة...). قراءتان: بصيغة الغيبة يعني: بالياء: ﴿يُوعَدُونَ﴾. وبالخطاب: ﴿تُوعَدُونَ﴾.

قرأ بالغيبة: ابن كثير، وأبو عمرو. وبالخطاب: الباقون. وعلى الخطاب يكون فيه التفات

من الغيبة كما هو واضح.

الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ أَي: لأجله^(١).

﴿٥٤﴾ - ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ ﴿٥٤﴾ أَي: انقطاع، والجملة^(٢) حال من «لَرِزْقُنَا»، أو خبر ثانٍ لـ «إِنَّ»، أي: دائماً أو دائماً^(٣).

﴿٥٥﴾ - ﴿هَذَا﴾ المذكور للمؤمنين^(٤) ﴿وَأَنَّ لِلظَّالِمِينَ﴾ مستأنف ﴿لَشَرٍّ مَكْرٍ﴾ ﴿٥٥﴾.

﴿٥٦﴾ - ﴿جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا﴾ يدخلونها ﴿فَيَسْرُ الْمُهَادُ﴾ ﴿٥٦﴾ الفراش.

﴿٥٧﴾ - ﴿هَذَا﴾^(٥) أي: العذاب المفهوم مما بعده ﴿فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ﴾ أي: ماء حار محرق ﴿وَعَسَاقُ﴾ ﴿٥٧﴾ بالتخفيف والتشديد^(٦): ما يسيل من صديد أهل النار.

(١) قوله: (لأجله). جرى المفسر على أن اللام للتعليل، ويحتمل كونها للظرفية كما مشى على ذلك القرطبي، فقال: «أي: في يوم الحساب». اهـ.

(٢) قوله: (والجملة...). أي: جملة ﴿مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾.

(٣) وقوله: (أي: دائماً...). راجع إلى احتمال الحال، و(دائم) إلى احتمال الخبر الثاني. وذلك واضح.

(٤) قوله: (المذكور للمؤمنين). المذكور: بيان للمشار إليه، وللمؤمنين خبر لهذا. فيكون هذا مبتدأ حذف خبره. ويحتمل كونه خبراً حذف مبتدؤه، أي: الأمر هذا، كما نقله القرطبي عن الزجاج.

(٥) ﴿هَذَا﴾. اسم الإشارة مبتدأ، وجملة ﴿فَلْيَذُوقُوهُ﴾ معترضة لا محل لها من الإعراب، و﴿حَمِيمٌ﴾ خبر المبتدأ، وهذا أحد الأوجه في إعراب الآية، وقد ذكر العربون لها أوجه كثيرة إعرابية.

(٦) قوله: (بالتخفيف والتشديد). قرأ بتشديد السين: ﴿وَعَسَاقُ﴾: حفص، وحمزة، والكسائي، وخلف. وبتخفيفها: ﴿وَعَسَاقُ﴾: الباقون. العساق صيغة مبالغة. وعساق بالتخفيف مصدر كالعذاب والنكال، بمعنى اسم الفاعل. مِنْ غَسَقِ الْجَرْحِ يَغْسِقُ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ مَاءٌ =

- ﴿٥٨﴾ - ﴿وَأُخْرُ﴾ بالجمع والإفراد ^(١) ﴿مِنْ سَكَلِهِ﴾ أي: مثل المذكور من الحميم والغساق ﴿أَزَوْجُ﴾ ﴿٥٨﴾ أصناف، أي: عذابهم من أنواع مختلفة.
- ﴿٥٩﴾ - ويقال لهم عند دخولهم النار بأتباعهم ^(٢) ﴿هَذَا فَوْجٌ﴾ جمع ﴿مُقْنَحِمٌ﴾ داخل ﴿مَعَكُمْ﴾ النار بشدة، فيقول المتبوعون: ﴿لَا مَرَجًا بِهِمْ﴾ أي: لا سعة عليهم ^(٣) ﴿إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ﴾ ﴿٥٩﴾.
- ﴿٦٠﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: الأتباع ﴿بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرَجًا يَكْفُرُ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ﴾ أي: الكفر ^(٤) ﴿لَنَا فَيَسَّرَ الْقَرَارُ﴾ ﴿٦٠﴾ لنا ولكم: النار.

= أصفه. أفاده القرطبي. وقول المفسر: (ما يسيل...). تفسير للغساق على الوجهين، وهذا التفسير مروى عن ابن زيد، وقتادة. وقال السدي: «هو الحميم الذي قد انتهى حره»، ونقل القرطبي عن ابن عباس: «هو الزمهرير»، كما نقل عن مقاتل: «هو الثلج البارد الذي قد انتهى برده». اهـ.

(١) قوله: (بالجمع...). قرأ أبو عمرو، ويعقوب: بصيغة الجمع: ﴿وَأُخْرُ﴾. والباقون: بصيغة الإفراد: ﴿وَأُخْرُ﴾.

(٢) قوله: (ويقال لهم...). القائل: خزنة النار، كما نقله القرطبي عن ابن عباس، قال: «هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع، قالت الخزنة للقادة: هذا فوج، يعني: الأتباع، مقتحم معكم، أي: داخل النار معكم، فقالت السادة: ﴿لَا مَرَجًا بِهِمْ﴾». اهـ. وهذا حاصل ما قاله المفسر.

(٣) وقوله: (أي: لا سعة...). يفيد أن المرحب مصدر ميمي، بمعنى: الرحب، ويصح كونه ظرف مكان، ومعنى «لا مرحباً به» أي: لا رحبت عليه الأرض ولا اتسعت. كما نقله القرطبي عن أبي عبيدة.

(٤) قوله: (الكفر). تفسير للضمير الغائب: الهاء. وقال ابن جرير: «أنتم قدمتم سَكَنِي هذا المكان»، فجعل الضمير عائداً إلى مكان النار، وكلاهما متلازم.

﴿١١﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أيضًا: ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدُّهُ عَذَابًا ضِعْفًا﴾ أي: مثل عذابه على كفره^(١) ﴿فِي النَّارِ﴾ ﴿١١﴾.

﴿١٢﴾ - ﴿قَالُوا﴾ أي: كفار مكة^(٢)، وهم في النار ﴿مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ﴾ في الدنيا ﴿مِنَ الْأَشْرَارِ﴾ ﴿١٢﴾.

﴿١٣﴾ - ﴿اتَّخَذْنَاَهُمْ سُخْرِيًّا﴾ بضم السين وكسرها^(٣)، أي: كنا نسخر بهم في الدنيا^(٤)، والياء للنسب. أي: أمفقودون هم^(٥) ﴿أَمْ زَاغَتْ﴾ مالت ﴿عَنَّهُمْ﴾

(١) قوله: (أي: مثل عذابه). أي: عذابًا على كفره وعذابًا على إضلاله، كما يعلم من القرطبي، ونقل عن ابن مسعود: «عذابًا ضعفًا: الحيات والأفاعي». اهـ.

(٢) قوله: (كفار مكة). روى ابن جرير ذلك عن مجاهد، قال: «ذلك أبو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة، وذكر أناسًا: صهيبيًا وعمارًا وخبابًا، كنا نعدهم من الأشرار في الدنيا»، وفي رواية عنه، قال: «قالوا: أين سليمان؟ أين خباب؟ أين بلال؟...». اهـ.

(٣) قوله: (بضم السين...). قرأ نافع، وحزرة، والكسائي، وأبو جعفر، وخلف: بضم السين. والباقون: بكسرها. والكلمة سبقت في سورة المؤمنون الآية (١١٠).

(٤) وقوله: (أي: كنا نسخر...). هذا تفسير لـ ﴿اتَّخَذْنَاَهُمْ﴾ بدون همزة الاستفهام: وهي قراءة أبي عمرو، وحزرة، والكسائي، ويعقوب، وخلف. وقرأ الباقون: بهمزة الاستفهام المفتوحة. فتكون الجملة ﴿اتَّخَذْنَاَهُمْ﴾ بدل اشتغال من جملة ﴿نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾.

(٥) وقوله: (أي: أمفقودون). تفسير لـ ﴿مَا لَنَا لَا نَرَىٰ﴾، وفيه إشارة إلى أن ﴿أَمْ﴾ متصلة. والمعنى: أهم مفقودون في النار، أي: ليسوا معنا، أم هم معنا ولكن لا نراهم. وهذا التفسير ذكره الزمخشري وغيره.

وتفسير آخر: على أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة إضرابية، اتخذناهم سخرية في الدنيا أم زاغت عنهم الأبصار، أي: لم نعلم مكانهم في الدنيا. وهذا مروى عن الحسن، قال: «كل ذلك قد فعلوا، اتخذوهم سخرية وزاغت عنهم الأبصار»، وهذا يناسب على القراءة بدون همزة الاستفهام كما ذكره القرطبي، أي على قراءة ﴿اتَّخَذْنَاَهُمْ﴾ بهمزة الوصل.

الْأَبْصَرُ ﴿٦٣﴾ فلم نرهم. وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان.
 ﴿٦٤﴾ - ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ﴾ واجب وقوعه وهو ﴿تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ ﴿٦٤﴾ كما تقدم.
 ﴿٦٥﴾ - ﴿قُلْ﴾ يا محمد لكفار مكة: ﴿إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ﴾ مخوف بالنار ﴿وَمَا مِنَّ إِلَهِ﴾^(١)
 إِلَّا اللَّهُ الْوَحِيدُ الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾ لخلقه.

﴿٦٦﴾ - ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ﴾ الغالب على أمره ﴿الْفَقْرُ﴾ ﴿٦٦﴾
 لأوليائه.

﴿٦٧﴾ - ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٌ﴾ ﴿٦٧﴾.
 ﴿٦٨﴾ - ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ أي: القرآن الذي أنبأكم به^(٢) وجئتكم فيه بما
 لا يعلم إلا بوحى. وهو قوله^(٣):

﴿٦٩﴾ - ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ أي: الملائكة^(٤) ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ ﴿٦٩﴾ في شأن
 آدم حين قال الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠].

(١) ﴿وَمَا مِنَّ إِلَهِ﴾. الإله هنا بالمعنى الشرعي الخاص، أي: المستحق للعبادة، لا بالمعنى
 اللغوي العام، أي: المعبود مطلقاً، كما هو واضح.

(٢) قوله: (أي: القرآن). تفسير للضمير ﴿هُوَ﴾.

(٣) قوله: (وهو قوله...). أي: الأمر الذي لا يعلم إلا بالوحي، فالضمير ﴿هُوَ﴾ راجع إلى
 ما لا يعلم إلا بوحى.

(٤) قوله: (أي: الملائكة). قاله ابن عباس وغيره. قال ابن عباس: «الملائكة: الملائكة
 حين شوروا في خلق آدم، فاختموا فيه، وقالوا: لا تجعل في الأرض خليفة». اهـ.
 ومثله عن قتادة وغيره. قال ابن جرير في معنى الآية... يقول: ففي إخباري لكم عن
 ذلك دليل واضح على أن هذا القرآن وحي من الله وتنزيل من عنده؛ لأنكم تعلمون أن
 علم ذلك لم يكن عندي قبل نزول هذا القرآن، ولا هو مما شاهدته فعائنته، ولكني
 علمت ذلك بإخبار الله إياي له». اهـ.

﴿٧٠﴾ - ﴿إِنْ﴾ ما ^(١) ﴿يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَٰهِنَا أَنَا﴾ أي: أني ^(٢) ﴿نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٧٠﴾

بين الإنذار.

﴿٧١﴾ - اذكر ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾ ﴿٧١﴾ وهو آدم.

﴿٧٢﴾ - ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ أتممته ﴿وَنَفَخْتُ﴾ أجريت ^(٣) ﴿فِيهِ مِن رُّوحِي﴾ فصار حيًّا، وإضافة الروح ^(٤) إليه تشریف لآدم، والروح: جسم لطيف ^(٥) يحيا به الإنسان بنفوذ فيه ﴿فَفَعُوا﴾ ^(٦) لَهُ سَجِدِينَ ﴿٧٢﴾ سجود تحية بانحناء.

(١) قوله: (ما). يشير إلى أن «إِنْ» نافية.

(٢) وقوله: (أي: أني) تفسير للمراد بـ﴿أَنَّا أَنَا﴾. وهذا تفسير إجمالي، وإلا فإن «أنا» تفيد الحصر على المشهور، ويمكن أن يجري المفسر على أنها لا تفيد الحصر كما هو رأي بعض النحويين. ثم الحصر هنا واقع في موضعين: ١ - الحصر بالنفي والاستثناء. ٢ - والحصر بـ«إننا». وكلاهما حصر إضافي، والله أعلم.

(٣) قوله: (أجريت). فسر به النفخ؛ لأن المراد بالنفخ هنا الإحياء، لا حقيقة النفخ بخلاف عيسى عَلَيْهِ السَّلَام، فإن جبريل نفخ في درع مريم عَلَيْهَا السَّلَام، ولم أجد من نبه على ذلك في كلام المتقدمين.

(٤) وقوله: (وإضافة الروح...). أي في قوله تعالى: ﴿مِن رُّوحِي﴾، نحو: بيت الله، ناقة الله.

(٥) وقوله: (والروح: جسم لطيف...) إلخ. عرف المفسر الروح هنا بتعريف يوافق المفهوم الشرعي، ويخالف ما عليه الفلاسفة من أنها جوهر مجرد يدبّر الحيوان... إلخ. ولكن الأولى ترك تعريفها لقوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥]، والسيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ لم يعرفها، فهذا مما خالف السيوطي شيخه المحلي في هذا التفسير.

(٦) ﴿فَفَعُوا﴾. الفاء جوابية، وقعوا: أمر من وقع يقع، وزنه: علوا، بحذف فاء الكلمة، والآية تدل على أن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود قبل خلق آدم، كما نبه عليه ابن كثير، حيث قال: «وتقدم إليهم بالأمر متى فرغ من خلقه وتسويته... إلخ». اهـ.

- (٧٣) - ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ فيه تأكيدان^(١).
- (٧٤) - ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ هو أبو الجنّ كان بين الملائكة ﴿أَسْتَكْبَرُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ في علم الله تعالى^(٢).
- (٧٥) - ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾ أي: توليت خلقه^(٣)، وهذا تشريف لآدم، فإن كل مخلوق تولى الله خلقه ﴿أَسْتَكْبَرَتْ﴾ الآن عن السجود^(٤)، استفهام توبيخ ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ المتكبرين، فتكبرت عن السجود لكونك منهم؟
- (٧٦) - ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقَهُ مِنْ طِينٍ﴾.
- (٧٧) - ﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا﴾ أي: من الجنة، وقيل: من السموات ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ مطرود.

- (١) قوله: (تأكيدان). وهما: ﴿كُلُّهُمْ﴾ و﴿أَجْمَعُونَ﴾ كما هو واضح.
- (٢) قوله: (في علم الله). كما قاله ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.
- (٣) قوله: (أي: توليت خلقه). يشير إلى أن الخلق باليدين كناية عن تولي الخلق بدون واسطة، ويكون هذا تشريفاً لآدم؛ لأن الله هو خالق كل شيء. ونقل القرطبي عن مجاهد ما يقرب هذا المعنى، قال: «اليد هنا بمعنى: التأكد والصلة». وعلى هذا يكون فيه نوع من تأويل صفة اليد، والسلف يثبتون لله تعالى يدين كما تليقان به تعالى. روى ابن جرير عن ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قال: «خلق الله أربعة أيده: العرش، وعدن، والقلم، وآدم»، ثم قال لكل شيء: كن، فكان. اهـ. ورواه السيوطي في «الدر المشثور».
- (٤) قوله: (الآن...). يفيد أن ﴿أَمْ﴾ هنا متصلة، والهمزة للاستفهام التوبيخي للتعين، ومعنى (الآن) مستفاد من لفظ الفعل ﴿أَسْتَكْبَرَتْ﴾ بدون ذكر «كان». بخلاف الجملة المعطوفة: (أي: كنت...). فيكون حاصل المعنى: ما الذي منعك عن السجود أهو الاستكبار الحادث أم الاستكبار الذي كان بك؟ والله أعلم.

- ﴿٧٨﴾ - ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعَنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ ﴿٧٨﴾ الجزاء.
- ﴿٧٩﴾ - ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ أي: الناس.
- ﴿٨٠﴾ - ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ ﴿٨٠﴾.
- ﴿٨١﴾ - ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ ﴿٨١﴾ وقت النفخة الأولى.
- ﴿٨٢﴾ - ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٨٢﴾.
- ﴿٨٣﴾ - ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ أي: المؤمنين.
- ﴿٨٤﴾ - ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ ﴿٨٤﴾ بنصبهما^(١)، ورفع الأول ونصب الثاني. فنصبه بالفعل بعده، ونصب الأول، قيل: بالفعل المذكور، وقيل: على المصدر، أي: أحق الحق، وقيل: على نزع حرف القسم ورفعته على أنه مبتدأ محذوف الخبر،
-
- (١) قوله: (بنصبهما...). ذكر المفسر هنا قراءتين:
- الأولى: نصبهما: ﴿فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾.
- والثانية: رفع الأول ونصب الثاني: ﴿فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾. وهذه قراءة عاصم، وحمزة، وخلف. والأولى أي: نصبهما: قراءة الباقيين.
- أما نصب الثاني فعلى أنه مفعول به مقدم لـ ﴿أَقُولُ﴾، ونصب الأول ذكر المفسر له ثلاثة أوجه:
- الأول: بالفعل المذكور، وهو: ﴿أَقُولُ﴾، فيكون الحق الثاني توكيداً لفظياً مع الواو العاطفة الزائدة، وهذا الوجه لم أره معزواً.
- الثاني: أنه مفعول مطلق أو مفعول به لفعل محذوف، أي: أحق الحق، أي: أثبتته: عزاه القرطبي إلى أبي علي.
- الثالث: أنه منصوب بنزع الخافض، أي: حرف القسم، والتقدير: فبالحق فيكون المراد بالحق هو الله تعالى، وهذا الوجه أيضاً عزي إلى أبي علي. ويجوز نصبه على الإغراء، أي: الزموا الحق، ذكره ابن جرير، والقرطبي. أما الرفع ﴿فَالْحَقُّ﴾ فعلى أنه مبتدأ حذف خبره، أو خبره: ﴿لَا تَمْلَأَنَّ﴾ بمعنى: الحق أن املاء... ذكرهما القرطبي وغيره.

أي: فالحق مني، وقيل: فالحق قسمي، وجواب القسم^(١):

﴿٨٥﴾ - ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ﴾ بذريتك ﴿وَمَنْ تَعَكَ مِنْهُمْ﴾ أي: الناس ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٨٥﴾.

﴿٨٦﴾ - ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿مِنْ أَجْرِ﴾ جعل ﴿وَمَا أَنَا مِنَ

الْمُكَلِّفِينَ﴾ ﴿٨٦﴾ المتقولين القرآن من تلقاء نفسي^(٢).

﴿٨٧﴾ - ﴿إِنْ هُوَ﴾ أي: ما القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ موعظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨٧﴾ الإنس والجن والعقلاء، دون الملائكة^(٣).

﴿٨٨﴾ - ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ﴾ يا كفار مكة ﴿نَبَأَهُ﴾ خبر صدقه^(٤) ﴿بَعْدَ حِينٍ﴾ ﴿٨٨﴾ أي: يوم القيامة^(٥)، و«علم» بمعنى: عرف^(٦)، واللام قبلها لام قسم مقدر، أي: والله.



(١) قوله: (وجواب القسم). أي: إذا كان ﴿فَالْحَقُّ﴾ قسمًا فجوابه: ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾، وأما إذا أعريناه منصوبًا بفعل محذوف فيكون ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ جوابًا لقسم مقدر، كما أشار إليه القرطبي. تنبيهه: ذكر قصة خلق آدم وسجود الملائكة في سورة البقرة والأعراف والحجر وسبحان والكهف وههنا.

(٢) قوله: (المتقولين). روى ابن جرير نحو هذا المعنى عن ابن زيد، قال: «وما أنا من المتكلفين اتخرص وأتكلف ما لم يأمرني به الله». اهـ.

(٣) قوله: (دون الملائكة). كما قال ابن جرير وغيره: «من الجن والإنس». اهـ. وذلك لأن التكليف بالقرآن للإنس والجن دون الملائكة، والله أعلم.

(٤) قوله: (خبر صدقه). أي: صدق هذا الحديث.

(٥) وقوله: (أي: يوم القيامة). قاله ابن زيد. وقال قتادة: «بعد الموت». وقال السدي: «يوم بدر». والله أعلم.

(٦) قوله: (بمعنى: عرف). أي: فله مفعول واحد، وهو ﴿نَبَأَهُ﴾، وإذا كان بمعنى: اعتقد ينصب مفعولين، كما هو معروف.

فهرس السور

الصفحة	السورة
٥	١٩- سورة مريم
٤٣	٢٠- سورة طه
٩١	٢١- سورة الأنبياء
١٣٥	٢٢- سورة الحج
١٧٦	٢٣- سورة المؤمنون
٢١٢	٢٤- سورة النور
٢٥٩	٢٥- سورة الفرقان
٢٩٣	٢٦- سورة الشعراء
٣٣٤	٢٧- سورة النمل
٣٧٩	٢٨- سورة القصص
٤٢١	٢٩- سورة العنكبوت
٤٤٩	٣٠- سورة الروم
٤٧٣	٣١- سورة لقمان
٤٨٩	٣٢- سورة السجدة
٤٩٩	٣٣- سورة الأحزاب
٥٣٨	٣٤- سورة سبأ
٥٦٣	٣٥- سورة فاطر

٥٨٤	٣٦- سورة يسّ
٦١٦	٣٧- سورة الصافات
٦٥٦	٣٨- سورة صّ
٦٨٥	فهرس السور

